

BIBLIOTHECA INDICA ;

UNIV. OF
CALIFORNIA

▲
COLLECTION OF ORIENTAL WORKS

PUBLISHED UNDER THE SUPERINTENDENCE OF THE

ASIATIC SOCIETY OF BENGAL.

Nos. 186, 194, 195, 198, 199, 200 and 201.

THE APHORISMS OF THE VEDĀNTA,

By BĀDARĀYAṆA,

WITH

THE COMMENTARY OF S'ANKARA ĀCHĀRYA AND
THE GLOSS OF GOVINDA ĀNANDA.

EDITED BY PAṆḌITA RĀMA NĀRĀYAṆA VIDYĀRATNA.

VOL. II.

ADHYĀYA II. PAḌA III.—ADHYĀYA IV.

CALCUTTA :

PRINTED BY C. B. LEWIS, AT THE BAPTIST MISSION PRESS.

1863.

TO VINDI
ABROR. AO

CARPENTIER

ॐ परमात्मने नमः ।

—●—
न वियदश्रुतेः ॥ १ ॥

वेदान्तेषु तत्र तत्र भिन्नप्रस्थाना उत्पत्तिश्रुतय उपल-
भ्यन्ते । केचिदाकाशस्योत्पत्तिमामनन्ति केचिन्न । तथा केचि-
द्वायोहोत्पत्तिमामनन्ति केचिन्न । एवं जीवस्य प्राणानाञ्च ।
एवमेव क्रमादिद्वारकोऽपि विप्रतिषेधः श्रुत्यन्तरेषूपलक्ष्यते ।
विप्रतिषेधाच्च परपक्षाणामनपेक्षितत्वं स्थापितं तद्वत् स्वपक्षस्या-
पि विप्रतिषेधाद्देवानपेक्षितत्वमाशङ्क्येतेत्यतः सर्ववेदान्तगतसृष्टि-
श्रुत्यर्थनिर्मलत्वाय परः प्रपञ्च आरंभ्यते । तदर्थनिर्मलत्वे च
फलं यथोक्ताशङ्कानिवृत्तिरेव, तत्र प्रथमं तावदाकाशमाश्रित्य

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

वियदादिविधातारं सीतास्याजमधुप्रतं ।

नित्यचिद्विश्वकर्त्रात्माभिन्नं सर्वेश्वरं भजे ॥ १ ॥

जीवस्यानुत्पत्तिप्रसङ्गेनाकाशस्याप्युत्पत्त्यसम्भवमाशङ्क्य परिहरन्ना-
दावेकदेश्चिमतमाह । न वियदश्रुतेः । वियत्प्राणपादयोरर्थं सङ्गि-
यन् पूर्वपादेन सङ्गतिमाह । वेदान्तेष्विति । भिन्नोपक्रमत्वमेवाह ।
केचिदित्यादिना । भूतभोक्तृश्रुतीनां मिथोविरोधशङ्कानिरासो विय-
त्यादार्यः । विकृशरीरश्रुतीनां तन्निरासः प्राणपादार्यः । यथा मिथो-
विरोधात् पूर्वापरविरोधाच्च परपक्षा उपेक्षाः तथा श्रुतिपक्षो-
ऽपि उपेक्ष्य इति शङ्कोत्थाने पादद्वयस्यारम्भात् पूर्वपादेन दृष्टान्त-
सङ्गतिरिति समुदायार्थः । आकाशवाज्जोहोत्पत्तिमामनन्ति तैत्तिरी-

चिन्त्यते किमस्याकाशस्योत्पत्तिरस्युत नास्तीति । तत्र तावत् प्रतिपद्यते । न वियदश्रुतेरिति । न खल्वाकाशमुत्पद्यते । कस्मात् अश्रुतेः, न ह्यस्योत्पत्तिप्रकरणे श्रवणमस्ति । ह्यान्दोग्ये हि 'सदेव सोम्येदमय आसीदेकमेवाद्वितीयं' इति सच्छब्दवाच्यं ब्रह्म प्रकृत्य 'तदैक्षत तत्तेजोऽसृजत' इति च पञ्चानां महाभूतानां मध्यमं तेज आदिं कृत्वा चयाणां तेजोऽवस्थानामुत्पत्तिः आच्यते । श्रुतिश्च नः प्रमाणमतीन्द्रियार्थविज्ञानोत्पत्तौ न चात्र श्रुतिरस्याकाशस्योत्पत्तिप्रतिपादिनी तस्मान्नाकाशस्योत्पत्तिरिति ॥

अस्ति तु ॥ २ ॥

तुशब्दः पञ्चान्तरपरिग्रहे । मा नामाकाशस्य ह्यान्दोग्येऽभूदुत्पत्तिः श्रुत्यन्तरे त्वस्ति । तैत्तिरीयकाः समामनन्ति

यकाः, नामनन्ति च्छन्दोगाः, जीवस्य प्राणानास्योत्पत्तिं सर्वं एत आत्मनो व्युत्पन्तीति वाजिनः, एतस्माज्जायते प्राण इत्याद्यर्धशिकास्वामनन्ति । नन्वेवमाकाशपूर्विका क्वचित् सृष्टिः क्वचित्तेजपूर्विकेति क्रमविरोधः । आदिपदात् 'स इमांल्लोकानसृजतेत्यक्रमः' क्वचित् सप्त प्राणाः क्वचिदसृष्टावित्वादिसङ्ख्याद्वारकश्च विरोधो ग्राह्यः, प्रपञ्चः पादद्वयं, तथा च पादद्वयस्य श्रुतीनां मिथोविरोधनिरासार्थत्वाच्छ्रुतिशास्त्राध्यायसङ्गतयः सिद्धाः । अत्राकाशस्योत्पत्त्यनुपपत्तिश्रुत्योमिथोविरोधोऽस्ति न वेति वाक्यभेदैकवाक्यत्वाभ्यां सन्देहे यद्युत्पत्तिस्तदा वाक्यभेदेन विरोधादप्रामाण्यं अनयोः श्रुत्योरिति पूर्वपक्षयिष्यन् आदावनुत्पत्तिपक्षमेकदंशो गृह्णातीत्याह तत्र तावदिति ॥

उत्पत्तिश्रुतिर्मुखा नास्तीति गूढाभिसन्धिः सम्प्रति पूर्वपक्षयति सूचकारः । अस्ति त्विति । एकवाक्यत्वेन प्रामाण्यसम्भवे किमिति श्रुत्यो-

‘सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म’ इति प्रकृत्य ‘तस्माद्वा एतस्मादात्मनः
 आकाशः सम्भूतः’ इति । ततश्च श्रुत्योर्विप्रतिषेधः क्वचित्तेजः-
 प्रमुखा सृष्टिः क्वचिदाकाशप्रमुखेति । नन्वेकवाक्यताऽनयोः श्रु-
 त्योर्युक्ता । सत्यं सा युक्ता न तु सावगन्तुं शक्यते, कुतः तत्तेजो-
 ऽसृजतेति सङ्गच्छुतस्य स्रष्टुः स्रष्टव्यद्वयेन सम्बन्धानुपपत्तेः ‘त-
 त्तेजोऽसृजत तदाकाशमसृजत’ इति । ननु सङ्गच्छुतस्यापि कर्तुः
 कर्तव्यद्वयेन सम्बन्धो दृश्यते *यथा स स्रष्टुं पक्षौदानं पचतीति ।
 एवं तदाकाशं स्रष्ट्वा तत्तेजोऽसृजतेति योजयिष्यामः । नैवं
 युज्यते, प्रथमजलं हि ह्यान्दोग्ये तेजसोऽवगम्यते, तैत्तिरीयके
 चाकाशस्य, न चोभयोः प्रथमजलं सम्भवति । एतेनेतरश्रुत्य-
 न्तरविरोधोऽपि व्याख्यातः । ‘तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः
 सम्भूतः’ इत्यत्रापि तस्मात् आकाशः सम्भूतस्तस्मात्तेजः सम्भूत-
 मिति सङ्गच्छुतस्यापादानस्य सम्भवनस्य च वियत्तेजोभ्यां यु-

रप्रामाण्यमिति शङ्कते । नन्वेकवाक्यतेति । एकवाक्यत्वासम्भवादप्रामाण्यं
 युक्तमित्याह । सत्यमित्यादिना । एकस्य युगपत् कार्यद्वयासम्बन्धेऽपि
 क्रमेण सम्बन्धसम्भवादेकवाक्यतेति मुख्यसिद्धान्तो शङ्कते । ननु सङ्ग-
 दिति । अप्रामाण्यवादो दूषयति । नैवमिति । क्रमो न युज्यते द्वयोः
 श्रुतप्राथम्यभङ्गापत्तेरित्यर्थः । एकस्माद्द्विदणवीजाद्विद्वयवदक्षुभयं
 प्रथममित्यत आह । न चेति । वायोरग्निरिति क्रमश्रुतिभङ्गादिति
 शेषः । ह्यान्दोग्यश्रुतेस्तैत्तिरिश्रुतिविरुद्धार्थत्वमुक्त्वा तित्तिरिश्रुतेस्तद्वि-
 रुद्धार्थत्वमाह । एतेनेति । एतत्पदार्थमाह । तस्मादिति । ह्यान्दोग्ये
 श्रुतं तेजसः प्राथम्यं अत्र दुर्योष्यमित्यर्थः । किञ्च सत्पदार्थः आत्मा
 ह्यान्दोग्ये तेजस उपादानं श्रूयते अत्र तु वायुरिति नैकवाक्यते-

* यथेति वर्ष० का० पु० नास्ति ।

गपत् सम्बन्धानुपपत्तेः, वायोरग्निरिति च पृथगाख्यानात् ।
अस्मिन् विप्रतिषेधे कश्चिदाह ॥

गौण्यसम्भवात् ॥ ३ ॥

नास्ति विद्यदुत्पत्तिः अश्रुतेरेव । या त्वितरा विद्यदुत्पत्ति-
त्तिवादिनी श्रुतिरदाहता सा गौणी भवितुमर्हति । कस्मात्
असम्भवात् । न आकाशस्योत्पत्तिः सम्भावितुं शक्या श्रीमत्-
कणभुगभिप्रायानुसारिषु जीवन्तु । ते हि कारणसाम्यसम्भ-
वादाकाशस्योत्पत्तिं वारयन्ति । समवाय्यसमवायिनिमित्तका-
रणेभ्यो हि किल सर्वमुत्पद्यमानं समुत्पद्यते । द्रव्यस्य चैकजाती-
यकमनेकञ्च द्रव्यं समवायिकारणं भवति । न चाकाशस्यैकजाती-
यकमनेकञ्च द्रव्यमारम्भकमस्ति अस्मिन् समवायिकारणे सति
असमवायिकारणे च तत्संयोगे आकाश उत्पद्येत । तदभावात्तु

त्वाह । वायोरिति । एवं श्रुत्योर्विरोधादप्रामाण्यमिति पूर्वपक्षे प्राप्ते
स एव विद्यदनुत्पत्तिवादी स्वमतेन प्रामाण्यं ब्रूत इत्याह । अस्मिन्निति ॥

एवमध्याससमाप्तेरधिकारणेषु प्रथमं विरोधात् श्रुत्यप्रामाण्य-
मिति पूर्वपक्षप्रसक्तं तत एकदेशिसिद्धान्तः पञ्चान्मुखसिद्धान्ते श्रुती-
नामविरोधेनैकवाक्यतया ब्रह्मणि समन्वयसिद्धिरिति पक्षं क्रम-
शेत्थवगन्तव्यं तत्र श्रुत्योर्विरोधे सत्यध्ययनविध्युपात्तयोरप्रामाण्या-
योगाद्विद्यदुत्पत्त्यसम्भवरूपतर्कानुद्घोतकान्दोष्यश्रुतिमुत्थार्या इतरा
गौणीत्वविरोध इत्येकदेशिमतं विद्वद्योति । नास्तीत्यादिना । आकाश-
स्यो नोत्पद्यते सामग्रीशून्यत्वादात्मवत्, न चाविद्याब्रह्मयोः सत्त्वाद्देव-
सिद्धिः विजातीयत्वेनानयोरारम्भकत्वायोगादसंयुक्तत्वाच्च संयोग एव

तदनुग्रहप्रवृत्तं निमित्तकारणं दूरापेतमेवाकाशस्य भवति ।
 उत्पत्तिमताश्च तेजःप्रभृतीनां पूर्वोत्तरकालयोर्विशेषः सम्भा-
 व्यते प्रागुत्पत्तेः *आकाशादिकार्यं न बभूव पश्चाच्च भवतीति ।
 आकाशस्य पुनर्न पूर्वोत्तरकालयोर्विशेषः सम्भावयितुं शक्यते ।
 किं हि प्रागुत्पत्तेरनवकाशमण्डपिरमच्छिद्रं बभूवेति शक्यते
 ऽध्यवसातुं । पृथिव्यादिवैधर्म्याच्च विभुत्वादिसप्तषादाकाश-
 स्याजत्वसिद्धिः । तस्माद् यथा लोके आकाशं कुह आकाशो
 जात इत्येवंजातीयको गौणः प्रयोगो भवति, यथा च घटा-
 काशः करकाकाशो मृदाकाश इत्येकस्याप्याकाशस्यैवंजातीयको
 भेदव्यपदेशो भवति । वेदेऽपि 'आरक्षामाकाशेष्वासभेरन्'
 इत्येवमुत्पत्तिश्रुतिरपि गौणी द्रष्टव्या ॥

हि द्रव्यस्यासमवायिकारणमतः समवाय्यसमवायिनोरभावान्न हेतु-
 सिद्धिरित्यर्थः । प्रागभावशून्यत्वाच्चात्मवदाकाशो नात्यद्यते इत्याह ।
 उत्पत्तिमताश्चेति । प्रकाशश्चात्तुष्टानुभवः आदिपदात्तमोर्ध्वसपाकयो-
 र्यह्यं । मूर्तद्रव्याश्रयत्वं ह्याकाशस्य कार्यं, तच्च प्रलयेऽप्यस्ति परमाण्वा-
 श्रयत्वात् अतो न प्रागभाव इत्यर्थः । प्रागभावासत्त्वं स्फुटयति । किं
 होति । शून्याश्रयोऽवकाशः सूक्ष्माश्रयः क्षिद्रमण्वाश्रयः सुधिरमिति
 भेदः । किञ्चात्मवदाकाशो न जायते विभुत्वादस्पृशद्रव्यत्वाच्चेत्याह ।
 पृथिव्यादीति । तस्मादुक्ततर्कबलाद्गौणी द्रष्टव्यत्वम्बयः । भेदोक्तगौणत्वे
 वैदिकोदाहरणमाह । वेदेऽप्यारण्यानिति । आकाशेऽस्त्विति भेदव्यप-
 देशो गौण इति सम्बन्धः ॥

* प्रकाशेति टी० सप्ततः पाठः ।

शब्दाच्च ॥ ४ ॥

शब्दः खल्वप्याकाशस्याजलं ख्यापयति । यत आह 'वायु-
 खान्तरिचञ्चैतदमृतम्' इति न ह्यमृतस्योत्पत्तिरूपपद्यते । 'आ-
 काशवत् सर्वगतस्य नित्यः' इति च । आकाशेन ब्रह्मसर्वगतत्वनित्य-
 त्वाभ्यां धर्माभ्यामुपमिमान् आकाशस्यापि तौ धर्मौ सूचयति,
 न च तादृशस्योत्पत्तिरूपपद्यते । स यथानन्तोऽयमाकाश एव-
 मनन्त आत्मा वेदितव्य इति चोदाहरणं, आकाशशरीरं
 ब्रह्म आकाश आत्मेति च । न ह्याकाशस्योत्पत्तिमत्त्वे ब्रह्मण-
 स्तेन विशेषणं सम्भवति नीलेनेवोत्पद्यस्य । तस्मान्नित्यमेवाका-
 शेन साधारणं ब्रह्मेति गम्यते ॥

स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥

इदं पदोत्तरं सूत्रं । स्यादेतत् कथं पुनरेकस्य सम्भूत-
 शब्दस्य 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः' इत्यस्मिन्न-
 धिकारे परेषु तेजःप्रभृतिष्वनुवर्तमानस्य मुख्यत्वं सम्भवति आ-

न केवलं तर्कादाकाशस्यानुत्पत्तिः किन्तु श्रुतितोऽपीत्याह सूत्रकारः ।
 शब्दाच्चेति । नित्यभावस्यानादित्वादिति भावः । आत्मेति च शब्द इहो-
 दाहरणमित्यन्वयः । आकाशः शरीरमस्येति बड्ब्रीहिष्यात्वन्तसाम्यमा-
 नात् ब्रह्मवदाकाशस्यानादित्वमित्यर्थः ॥

पदोत्तरमिति । शङ्कोत्तरमिति यावत् । तान्येव शङ्कापदानि पठति ।
 स्यादेतदिति । अधिकारे प्रकरणे, यथैकस्मिन् ब्रह्मप्रकरणे अन्नं ब्रह्मा-
 नन्दो ब्रह्मेति वाक्ययोर्ब्रह्मशब्दस्यान्ते गौणत्वमानन्दे मुख्यता तथैकवा-

काशे च गौणत्वमिति । अत उत्तरमुच्यते । स्याच्चैकस्यापि
 सम्भूतशब्दस्य विषयविशेषवशाद्गौणो मुख्यस्य प्रयोगो ब्रह्म-
 शब्दवत् । यथैकस्यापि ब्रह्मशब्दस्य 'तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व
 तपो ब्रह्म' इत्यस्मिन्नधिकारेऽन्नादिषु गौणः प्रयोगः आनन्दे
 च मुख्यः, यथा च तपसि ब्रह्मविज्ञानसाधने ब्रह्मशब्दो भक्त्या
 प्रयुज्यते अज्ञसा तु विज्ञेये ब्रह्मणि तद्वत् । कथं पुनरनुत्पत्तौ
 नभसः 'एकमेवाद्वितीयम्' इतीयं प्रतिज्ञा समर्थते । ननु नभ-
 सा द्वितीयेन सद्वितीयं ब्रह्म प्राप्नोति कथञ्च ब्रह्मणि विदिते
 सर्वं विदितं स्यादिति । तदुच्यते । एकमेवेति तावत् स्वका-
 र्थापेक्षयोपपद्यते । यथा लोके कश्चित् कुम्भकारकुले पूर्वे-
 द्युर्मुद्दण्डचक्रादीनि चोपलभ्यापरैद्युश्च नानाविधान्यमत्राणि
 प्रसारितानुपलभ्य ब्रूयात् मृदेवैकाकिनी पूर्वद्युर्नासीदिति ।
 स च तयावधारणया मृत्कार्यजातमेव पूर्वद्युर्नासीदित्यभि-
 प्रेयात् न दण्डचक्रादि तद्वत् । अद्वितीयश्रुतिरधिष्ठातृन्तरं
 वारयति यथा मृदोऽमत्रप्रकृतेः कुम्भकारोऽधिष्ठाता दृश्यते
 नैवं ब्रह्मणो जगत्प्रकृतेरन्योऽधिष्ठातास्तीति । न च नभसाऽपि
 द्वितीयेन सद्वितीयं ब्रह्म प्रसज्यते । लक्षणान्यत्वनिमित्तं हि

कस्यस्यैकस्याऽपि सम्भूतशब्दस्य गुणमुख्यार्थभेदो योग्यतावत्तादिव्याह ।
 स्याच्चेति । उदाहरणान्तरमाह । यथा चेति । अभेदोपचारो भक्तिः ।
 मुख्यसिद्धान्त्याक्षिपति । कथं पुनरिति । स एवाक्षेपद्वयं स्पष्टयति ।
 नन्विति । अद्वितीयत्वश्रुतिबाधः सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाबाधश्चेत्यर्थः ।
 प्रथमाक्षेपं दृष्टान्तेन परिहरति । एकमेवेति । कार्यरूपद्वितीय-

शब्दाच्च ॥ ४ ॥

शब्दः खल्वप्याकाशस्याजलं ख्यापयति । यत् आह 'वायु-
 खान्तरिचक्षैतदमृतम्' इति न ह्यमृतस्योत्पत्तिरूपपद्यते । 'आ-
 काशवत् सर्वगतस्य नित्यः' इति च । आकाशेन ब्रह्मसर्वगतत्वनित्य-
 त्वाभ्यां धर्माभ्यामुपमिमान् आकाशस्यापि तौ धर्मौ सूचयति,
 न च तादृशस्योत्पत्तिरूपपद्यते । स यथानन्तोऽयमाकाश एव-
 मनन्त आत्मा वेदितव्य इति चोदाहरणं, आकाशशरीरं
 ब्रह्म आकाश आत्मेति च । न ह्याकाशस्योत्पत्तिमत्त्वे ब्रह्मण-
 स्तेन विशेषणं सम्भवति नीलेनेवोत्पद्यस्य । तस्मान्नित्यमेवाका-
 शेन साधारणं ब्रह्मेति गम्यते ॥

स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥

इदं पदोत्तरं सूत्रं । स्यादेतत् कथं पुनरेकस्य सम्भूत-
 शब्दस्य 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः' इत्यस्मिन्न-
 धिकारे परेषु तेजःप्रभृतिष्वनुवर्तमानस्य मुख्यत्वं सम्भवति आ-

न केवलं तर्कादाकाशस्यानुत्पत्तिः किन्तु श्रुतितोऽपीत्याह सूत्रकारः ।
 शब्दाच्चेति । नित्यभावस्यानादित्वादिति भावः । आत्मेति च शब्द इहो-
 दाहरणमित्यन्वयः । आकाशः शरीरमस्येति बह्व्रीहिष्यात्वनन्तसाम्यमा-
 नात् ब्रह्मवदाकाशस्यानादित्वमित्यर्थः ॥

पदोत्तरमिति । शङ्कोत्तरमिति यावत् । तान्येव शङ्गापदानि पठति ।
 स्यादेतदिति । अधिकारे प्रकरणे, यथैकस्मिन् ब्रह्मप्रकरणे अत्रं ब्रह्मा-
 नन्दो ब्रह्मेति वाक्ययोर्ब्रह्मशब्दस्यान्ते गौणत्वमानन्दे मुख्यता तथैकवा-

काशे च गौणत्वमिति । अत उत्तरमुच्यते । स्याच्चैकस्यापि
 समभूतशब्दस्य विषयविशेषवशाद्गौणो मुख्यश्च प्रयोगो ब्रह्म-
 शब्दवत् । यथैकस्यापि ब्रह्मशब्दस्य 'तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व
 तपो ब्रह्म' इत्यस्मिन्नधिकारेऽन्नादिषु गौणः प्रयोगः आनन्दे
 च मुख्यः, यथा च तपसि ब्रह्मविज्ञानसाधने ब्रह्मशब्दो भक्त्या
 प्रयुज्यते अज्ञसा तु विज्ञेये ब्रह्मणि तद्वत् । कथं पुनरनुत्पत्तौ
 नभसः 'एकमेवाद्वितीयम्' इतीयं प्रतिज्ञा समर्थते । ननु नभ-
 सा द्वितीयेन सद्वितीयं ब्रह्म प्राप्नोति कथञ्च ब्रह्मणि विदिते
 सर्वं विदितं स्यादिति । तदुच्यते । एकमेवेति तावत् स्वका-
 र्यापेक्षयोपपद्यते । यथा लोके कश्चित् कुम्भकारकुले पूर्वे-
 द्युर्मृद्दण्डचक्रादीनि चोपलभ्यापरेद्युश्च नानाविधान्यमत्राणि
 प्रसारितानुपलभ्य ब्रूयात् मृदेवैकाकिनी पूर्वद्युरासीदिति ।
 स च तथावधारणया मृत्कार्यजातमेव पूर्वद्युर्मासीदित्यभि-
 प्रेयात् न दण्डचक्रादि तद्वत् । अद्वितीयश्रुतिरधिष्ठात्रन्तरं
 वारयति यथा मृदोऽमत्रप्रकृतेः कुम्भकारोऽधिष्ठाता दृश्यते
 नैवं ब्रह्मणो जगत्प्रकृतेरन्योऽधिष्ठातास्तीति । न च नभसाऽपि
 द्वितीयेन सद्वितीयं ब्रह्म प्रसज्यते । लक्षणान्यत्वनिमित्तं हि

अस्यस्यैकस्याऽपि समभूतशब्दस्य गुणमुख्यार्थभेदो योग्यतावत्तादित्याह ।
 स्याच्चैति । उदाहरणान्तरमाह । यथा चेति । अभेदोपचारो भक्तिः ।
 मुख्यसिद्धान्त्याक्षिपति । कथं पुनरिति । स एवाक्षेपद्वयं स्पष्टयति ।
 नन्विति । अद्वितीयत्वश्रुतिबाधः सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाबाधश्चेत्पर्यः ।
 प्रथमाक्षेपं दृष्टान्तेन परिहरति । एकमेवेति । कार्यरूपद्वितीय-

नानात्वं, न च प्रागुत्पत्तेर्ब्रह्मनभसोर्लक्षणान्यत्वमस्ति । चीरो-
दकयोरिव संसृष्टयोर्थापित्वामूर्त्तत्वादिधर्मसामान्यात् । सर्ग-
काले तु ब्रह्म जगदुत्पादयितुं यतते क्षिमितमितरत्तिष्ठति
तेनान्यत्वमवधीयते । तथाचाकाशब्रह्मरौरं ब्रह्मेत्यादिश्रुतिभ्यो-
ऽपि ब्रह्माकाशयोरभेदोपचारसिद्धिः । अत एव च ब्रह्म-
विज्ञानेन सर्वविज्ञानसिद्धिः । अपि च सर्वं कार्यमुत्पद्यमान-
माकाशेनाव्यतिरिक्तदेशकालमेवोत्पद्यते ब्रह्मणा चाव्यतिरिक्त-
देशकालमेवाकाशं भवति इत्यतो ब्रह्मणा तत्कार्येण च
विज्ञातेन सह विज्ञातमेवाकाशं भवति । यथा चीरपूर्णे घटे
कतिपिदम्बिन्दवः प्रक्षिप्ताः सन्तः चीरग्रहणेनैव गृहीता
भवन्ति । न हि चीरग्रहणादम्बिन्दुग्रहणं परिश्रियते । एवं
ब्रह्मणा तत्कार्येणाव्यतिरिक्तदेशकालत्वात् गृहीतमेव ब्रह्म-
ग्रहणेन नभो भवति तस्माद्भक्तं नभसः सम्भवश्रवणमित्येवं
प्राप्त इदमाह ॥

शून्यत्वं प्रागवस्थायामवधारणश्रुत्यर्थः । कुले गृहे, अमत्राणि घटादीनि
यात्राणि । एकमेवेत्यवधारणश्रुत्यर्थं कार्यमिति व्याख्याया द्वितीयपद-
श्रुत्यर्थमाह । अद्वितीयश्रुतिरिति । आकाशस्य द्वितीयत्वमङ्गीकृत्वादि-
तीयादिपदसङ्कोचः कृतस्तदपि नास्तीत्याह । न च नभसापीति । धर्म-
साम्ये ब्रह्मनभसोः कथं भेदस्तत्राह । सर्गकाले त्विति । धर्मसाम्याद-
द्वितीयत्वोपचार इत्यर्थे श्रुतिमाह । तथा चाकाशेति । द्वितीयमा-
क्षेपं परिहरति । अत एवेति । अभेदोपचारादेवेत्यर्थः । नभसो
ब्रह्मतत्कार्याभ्यामभिन्नदेशकालत्वाच्च तज्ज्ञाने ज्ञानमित्याह । अपि
चेति ॥

प्रतिज्ञाऽद्यानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः ॥ ६ ॥

‘येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातमिति’ ‘आत्मनि खल्वरे दृष्टे श्रुते मते विज्ञाते इदं सर्वं विदितम्’ इति ‘कस्मिन् भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति’ इति न काचन *सद्विधेर्धा विद्यास्तीति चैवंरूपा प्रति वेदान्तं प्रतिज्ञा विज्ञायते । तस्याः प्रतिज्ञाया एवमद्यानिरनुपरोधः स्यात् यद्यव्यतिरेकः छत्त्रस्य वस्तुजातस्य विज्ञेयाद्ब्रह्मणः स्यात् । व्यतिरेके हि सति एकविज्ञानेन सर्वं विज्ञायत इतीयं प्रतीक्षा हीयेत । स चाव्यतिरेक एवमुपपद्यते यदि छत्त्रं वस्तुजातमेकस्माद्ब्रह्मण उत्पद्येत । शब्देभ्यश्च प्रकृतिविकाराव्यतिरेकत्वाद्येनैव प्रतिज्ञासिद्धिरवगम्यते । तथा हि येनाश्रुतं श्रुतं भवतीति प्रतिज्ञाय

एवमाकाशस्यानुत्पत्तौ सर्वश्रुतीनामपिरोध इत्येकदेशिसिद्धान्तः प्राप्तः, तं भुव्यसिद्धान्ती दूषयति । प्रतिज्ञेति । अद्यानिरवाधः सामयजुराथर्वब्रह्माख्यभेदज्ञानशब्दार्था इति शब्दाः । न काचनेति । आत्मभिन्नं ज्ञेयं नास्तीत्यर्थः । ननु सर्वस्य ब्रह्माव्यतिरेकात् प्रतिज्ञाया अद्यानिरित्यस्तु तथापि जीवादिवदनुत्पन्नस्याऽपि नभसो ब्रह्मणि कल्पितत्वेनाव्यतिरेकात् प्रतिज्ञासिद्धिः किं न स्यात् किमुत्पत्त्येत्यत आह । शब्देभ्यश्चेति । अव्यतिरेक एव ग्यावस्तेनेत्यर्थः । अयं भावः जीवस्य तावदात्मत्वात् ब्रह्माव्यतिरेकः अज्ञानतत्सम्बन्धयोः कल्पितत्वेनाव्यतिरेकः स्वतन्त्राज्ञानायोगादज्ञानान्ब्रह्मजडब्रह्मस्य तु कार्यत्वेनैवाव्यतिरेकसिद्धिस्तस्याकार्यत्वे प्रधानवत् स्वातन्त्र्यादव्यतिरेकायोगात् । तथाजडान्यायविदः ‘नित्यब्रह्माणि स्वतन्त्राणि भिन्नाभ्यनाश्रितानि’ इति, तस्मात् प्रतिज्ञासिद्धये आकाशस्य कार्यत्वेनैवाव्यतिरेको वाच्य इति

* सद्विधेति बर्ष० का० ।

दृष्टादिदृष्टान्तेः कार्यकारणाभेदप्रतिपादनपरैः प्रतिज्ञैषा सम-
र्थते तस्माधनाथैव चोत्तरे शब्दाः 'सदेव सोम्येदमय आसी-
देकमेवाद्वितीयं तदैक्षत तत्तेजोऽसृजत' इति, एवं कार्यजातं
ब्रह्मणः प्रदर्श्याव्यतिरेकं प्रदर्शयन्ति 'एतदाख्यमिदं सर्वम्'
इत्यारभ्याप्रपाठकसमाप्तेः, तद्यथाकाशं न ब्रह्मकार्यं स्यात् न
ब्रह्मणि विज्ञाते आकाशं विज्ञायेत ततश्च प्रतिज्ञाहाणिः
स्यात्, न च प्रतिज्ञाहान्या वेदस्याप्रामाण्यं युक्तं कर्तुं । तथा च
प्रति वेदान्तं ते ते शब्दास्तेन तेन दृष्टान्तेन तामेव प्रतिज्ञां
ज्ञापयन्ति 'इदं सर्वं यदयमात्मा' 'ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्ताद्'
इत्येवमादयः, तस्मात् ज्वलनादिवदेव गगणमप्युत्पद्यते ।
यद्युक्तं अश्रुतेन विद्यदुत्पद्यते इति तदयुक्तं विद्यदुत्पत्ति-
विषयश्रुत्यन्तरस्य दर्शितत्वात् 'तस्मादा एतस्मादात्मन आ-
काशः सम्भूतः' इति, सत्यं दर्शितं, विद्वद्भ्यो 'तत्तेजोऽसृ-
जत' इत्यनेन श्रुत्यन्तरेण नैकवाक्यत्वात् सर्वश्रुतीनां भवति,
एकवाक्यत्वमविद्वद्भ्यामिह तु विरोध उक्तः । सहाश्रुतस्य

दृष्टान्तदृष्टिसार्वभ्यशब्दानाह । तथा हीति । तेन तेन दृष्टान्ते-
नेति यजुषि इन्द्रुभ्यादिदृष्टान्तेनाथर्ववे ऊर्ध्वनाभ्यादिदृष्टान्तेनेत्यर्थः ।
यजुषि प्रतिज्ञासाधका इदं सर्वमितिशब्दाः आथर्ववे ब्रह्मैवेद-
मिति शब्दा इति भागः । एवमाकाशोत्पत्तिकथनादेकदेशिमते दृ-
ष्टिते श्रुत्यप्रामाण्यवादिनेः स्मारयति । सत्यं दर्शितमिति । मुख्य-
सिद्धान्त्याह । नैकेति । तत्तेजोऽसृजतेति सहाश्रुतस्य सहसुराकाश-
तेजोभ्यां युगपत् सम्बन्धे तित्तिरिक्तमवाधात् क्रमेणाकाशं दृष्ट्वा तेजो
ऽसृजतेति सम्बन्धे तेजःप्राथम्यभङ्गप्रसङ्गादस्तुनि विकल्पासम्भवेन तयोः

सृष्टुः सृष्ट्यदयसम्बन्धासम्भवात् द्वयोश्च प्रथमजत्वासम्भवादिक-
 न्वासम्भवाच्चेति । नैष दोषः । तेजःसर्गस्य तैत्तिरीयके द्वतीयत्व-
 अवणात् 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः समभूत आकाशाद्वायुः
 वायोरग्निः' इति । अथक्या हीयं अतिरन्वया परिषेत्तुं, अक्या
 परिषेत्तुं ह्यान्देग्यश्रुतिः तदा आकाशं वायुश्च सृष्ट्वा तत्तेजो-
 ऽसृजतेति । न हीयं अतिः तेजोजनिप्रधाना सती अत्यन्तर-
 प्रसिद्धामाकाशस्योत्पत्तिं वारयितुं शक्नोति । एकस्य वाक्यस्य
 व्यापारद्वयासम्भवात् । सृष्ट्या लोकोऽपि क्रमेणानेकं सृष्ट्यं सृजेत्
 इत्येकवाक्यत्वकल्पनायां सम्भवन्त्यां न विरुद्धार्थत्वेन अतिर्ही-

शाखाभेदेन प्राथम्यव्यवस्थाया अयोगान्नैकवाक्यतेति प्राप्ते मुख्य एव
 दूषयति । नैष दोष इति । अप्रामाण्यकल्पनादरं अपौरुषेयश्रुती-
 नामेकवाक्यत्वेन प्रामाण्यकल्पनं तच्चैकवाक्यत्वं बलवच्छ्रुत्या दुर्बलश्रुतेः
 कल्प्यं, बलवती च तित्तिरिश्रुतिः प्रकृतिपञ्चम्या पौर्वापर्याख्यक्रमस्य
 श्रुतत्वात्, ह्यान्देग्यश्रुतिस्तु दुर्बला । तेजःप्राथम्यश्रुत्यभावात् तेजःसर्ग-
 मात्रन्तु श्रुतं द्वतीयत्वेन परियेयमित्थेकवाक्यतेत्यर्थः । यदुक्तं एकदेशि-
 ना ह्यान्देग्यश्रुत्याकाशोत्पत्तिर्वा यत इति तन्निरस्तं । किञ्च सा अतिः
 किं तेजोजन्मपरा तत्तेजोजन्म विद्यदनुत्पत्तिश्चेत्युभयपरा, आद्ये न
 तदारम्भमित्याह । न ह्येति । अविरोधादित्यर्थः । न द्वितीयः श्रुत्यन्तर-
 विरोधेनोभयपरत्वकल्पनायोगादाक्यभेदापत्तेश्चेत्याह । एकस्येति । न-
 न्वेकस्य सृष्टुरनेकार्थसम्बन्धवद्वाक्यस्याप्यनेकार्थता किं न स्यादित्यत
 आह । सृष्ट्या त्विति । एकस्य कर्तुरनेकार्थसम्बन्धो दृष्टः । न त्वेकस्य
 वाक्यस्य नानार्थत्वं दृष्टं नानार्थकप्रयोगे तु पय आनयेत्वादावावृत्त्यां
 वाक्यभेद एव । आनयनस्य जलक्षीराभ्यां पृथक्सम्बन्धादित्यर्थः ।
 यकितमाह । इत्येकेति । एकस्य शब्दस्यावृत्तिं विनाऽनेकार्थत्वं नास्ति
 इददृजेतेति शब्दस्य ह्यान्देग्य उपसंहृत्वाकाशादिसम्बन्धार्थमाह

तथा । न चास्माभिः सङ्गच्छुतस्य सद्यः सद्यश्चदयसन्मयोऽभि-
 प्रेयते, अत्यन्तरवशेन सद्यश्चान्तरोपसंग्रहात् । यथा च 'सर्वं
 स्रष्ट्विदं ब्रह्म तज्जलान्' इत्यत्र साक्षादेव सर्वस्य वस्तुजातस्य
 ब्रह्मजत्वं अयमाशं न प्रदेवान्तरविहितं तेजःप्रमुखमुत्पत्तिक्रमं
 वारयति । एवं तेजसोऽपि ब्रह्मजत्वं अयमाशं न अत्यन्तरविहितं
 नभःप्रमुखमुत्पत्तिक्रमं वारयितुमर्हति । ननु समविधाना-
 र्थमेतदाक्यं 'तज्जलानिति शान्त उपसीत' इति अुतेर्नेतत्
 सृष्टिवाक्यं, न तस्मादेतत्प्रदेवान्तरप्रसिद्धं क्रममनुरोद्धुमर्हति,
 तत्तेजोऽसृजतेत्येतत्सृष्टिवाक्यं तस्मादत्र यथा अुतिक्रमो यधी-
 तव्य इति, नेत्युच्यते । न हि तेजःप्राथम्यानुरोधेन अत्यन्तर-
 प्रसिद्धो विद्यत्पदार्थः परित्यक्तव्यो भवति पदार्थधर्मत्वात् क्र-

त्तिदोषः स्यादित्यत्र आह । न चेति । ह्यान्दोग्यस्यतेजोजन्म आका-
 शादिजन्मपूर्वकं तेजोजन्मत्वात् तित्तिरिच्छतेजोजन्मवदित्याकाशा-
 दिजन्मोपसंग्रहार्थि वदाकाशमसृजतेति वाक्यान्तरस्यैव कल्पनाप्राह-
 त्तिदोष इत्यर्थः । अत्यन्तरस्यः क्रमः अत्यन्तरे यास्य इत्यत्र दृष्टा-
 न्तमाह । यथा चेति । दृष्टौ तात्पर्यातात्पर्याभ्यां दृष्टान्तश्रुतिवैधर्म्यं
 ब्रह्मते । नन्वित्यादिना । तेजःप्राथम्यस्वीकारे आकाशसर्गो धर्मी तज्जर्मे
 प्राथम्यं चेति इयं श्रुतं बाधनीयमिति गौरवमाकाशप्राथम्यत्वार्थिक-
 तेजःसर्गप्राथम्यमात्रबाध इति जाघवमिति मत्वाह । नेत्युच्यत इति ।
 किञ्च प्रधानधर्मित्वाभावरं मुखभूतस्य तेजःप्राथम्यस्य धर्मस्य व्याज
 इत्याह । न हीति । किञ्च किं दृष्टिपरश्रुतिसिद्धत्वात् तेजःप्राथम्यं
 गृह्यते उत प्रथमस्थाने तेजसः सर्गश्रुत्वाऽर्थात् प्राथम्यभागान्नाश
 इत्याह । अपि चेति । द्वितीयमनूय दृष्यवति । अर्थात्तिति । यदुक्तं
 वस्तुनि विकल्प्यासम्भवादुभयोः प्राथम्यं शाखाभेदेन स्वस्थितं न भवति

मस्य । अपि च तत्तेजोऽसृजतेति नात्र क्रमस्य वाचकः कश्चि-
 शब्दोऽस्ति अर्थात् क्रमो गम्यते, स च वायोरग्निरित्यनेन अत्य-
 न्तरप्रसिद्धेन क्रमेण निवार्यते । विकल्पसमुच्चयौ तु वियत्तेजसोः
 प्रथमजलविषयावसम्भवाद्युपगमाभ्यां निवारितौ, तस्मान्नास्ति
 सुत्योर्विप्रतिषेधः । अपि च हान्दोग्ये 'येनाश्रुतं श्रुतं भवति'
 इत्येतां प्रतिज्ञां वाक्योपक्रमे श्रुतां समर्थयितुमसमाह्वातमपि
 वियदुत्पत्तावुपसङ्घातव्यं किमङ्ग पुनस्तैत्तिरीयके समाह्वातं
 नभो न संगृह्यते । यद्योक्तमाकाशस्य सर्वेषामन्यदेवताद्रूपद्वय-
 तत्कार्यैश्च सह विदितमेव तद्भवति, अतो न प्रतिज्ञा हीयते न
 चैकमेवाद्वितीयमिति श्रुतिकोपो भवति क्षीरोदकवद्ब्रह्मनभसो-
 रव्यतिरेकोपपत्तेरिति । अत्रोच्यते । न क्षीरोदकन्यायेनैकमेक-
 विज्ञानेन सर्वविज्ञानं नेतव्यं । मृदादिदृष्टान्तप्रणयनाद्धि प्रकृ-
 तिविकारन्यायेनैवेदं सर्वविज्ञानं नेतव्यमिति गम्यते । क्षीरो-
 दकन्यायेन च सर्वविज्ञानं कल्प्यमानं न सम्यग्बिज्ञानं स्यात् ।
 न हि क्षीरज्ञानगृहीतस्योदकस्य सम्यग्बिज्ञानगृहीतत्वमस्ति ।

नाप्युभययोर्बिन्दुवाङ्मूर्तवत् समुच्चयोत्पत्त्या प्राथम्यं वायोरग्निरिति
 क्रमवाधापातादिति । तदिति तदिकमेवेत्याह । विकल्पेति । न के-
 वलं श्रुतिदेवोरविरोधः सौहार्दश्चास्तीत्याह । अपि चेति । विय-
 दुपसंग्राह्यमित्यन्वयः । वियदुत्पत्तिवादिनोऽक्रममनूय प्रतिज्ञाया
 अद्वितीयश्रुतेश्च मुख्यार्थतात्पर्यावगमनात् प्रौढार्थतेति दूषयति । यद्यो-
 क्तमित्यादिना । प्रकृतिविकारन्यायः तदनन्यत्वन्यायः, उदकं क्षीर-
 स्यमपि क्षीरज्ञानान्न गृह्यते भेदादिति भावः । मास्तु सम्यक्-
 ज्ञानं श्रुतेर्भान्तिमूकत्वसम्भवादिन्याप्रज्ञापौढमेयत्वान्मैवमित्याह । न च

तथा । न चास्माभिः सङ्गच्छतस्तु सद्यः सृष्ट्यदयसन्नत्योऽभि-
 प्रेयते, अत्यन्तरवशेन सृष्ट्यान्तरोपसंग्रहात् । यथा च 'सर्वं
 खल्विदं ब्रह्म तज्जलान्' इत्यत्र साक्षादेव सर्वस्य वस्तुजातस्य
 ब्रह्मजत्वं सूचमाणं न प्रदेशान्तरविहितं तेजःप्रमुखमुत्पत्तिक्रमं
 वारयति । एवं तेजसोऽपि ब्रह्मजत्वं सूचमाणं न अत्यन्तरविहितं
 नभःप्रमुखमुत्पत्तिक्रमं वारयितुमर्हति । ननु समविधाना-
 र्थमेतदाक्यं 'तज्जलानिति ज्ञान उपसीत' इति श्रुतेर्नैतत्
 सृष्टिवाक्यं, न तस्मादेतत्प्रदेशान्तरप्रसिद्धं क्रममनुरोद्भुमर्हति,
 तत्तेजोऽसृजतेत्येतत्सृष्टिवाक्यं तस्मादत्र यथा श्रुतिक्रमो यद्दी-
 तव्य इति, नेत्युच्यते । न हि तेजःप्राथम्यानुरोधेन अत्यन्तर-
 प्रसिद्धो विद्यत्यदार्थः परित्यक्तयो भवति पदार्थधर्मत्वात् क्र-

त्तिदोषः स्यादित्यत्र आह । न चेति । ह्यान्दोग्यस्थतेजोजन्म आका-
 शादिजन्मपूर्वकं तेजोजन्मत्वात् तित्तिरिक्ततेजोजन्मवदित्याकाशा-
 दिजन्मोपसंग्रहार्थं तदाकाशमसृजतेति वाक्यान्तरस्यैव कल्पनात्प्रा-
 त्तिदोष इत्यर्थः । अत्यन्तरस्यः क्रमः अत्यन्तरे प्राथम्य इत्यत्र दृष्टा-
 न्तमाह । यथा चेति । सृष्टौ तात्पर्यातात्पर्याभ्यां दृष्टान्तश्रुतिवैषम्यं
 प्रकृते । नन्वित्यादिना । तेजःप्राथम्यस्वीकारे आकाशसर्गो धर्मी तज्जर्मे
 प्राथम्यं चेति इयं श्रुतं बाधनीयमिति गौरवमाकाशप्राथम्यत्वार्थिक-
 तेजःसर्गप्राथम्यमात्रबाध इति बाधवमिति मत्वाह । नेत्युच्यते इति ।
 किञ्च प्रधानधर्मित्वात्प्रादरं मुखभूतस्य तेजःप्राथम्यस्य धर्मस्य त्याग
 इत्याह । न हीति । किञ्च किं सृष्टिपरश्रुतिसिद्धत्वात् तेजःप्राथम्यं
 सृष्ट्यते उत प्रथमस्थाने तेजसः सर्गश्रुत्याऽर्थात् प्राथम्यभानात्प्रा-
 इत्याह । अपि चेति । द्वितीयमनूय दृष्यति । अर्थात्त्विति । यदुक्तं
 वस्तुनि विकल्प्यासम्भवादुभयोः प्राथम्यं प्राखाभेदेन व्यवस्थितं न भवति

मस्य । अपि च तत्तेजोऽसृजतेति नात्र क्रमस्य वाचकः कश्चि-
 शब्दोऽस्ति अर्थात् क्रमो गम्यते, स च वायोरग्निरित्यनेन श्रुत्य-
 न्तरप्रसिद्धेन क्रमेण निवार्यते । विकल्पसमुच्चयौ तु वियत्तेजसोः
 प्रथममवलविषयावसम्भवागभ्युपगमाभ्यां निवारितौ, तस्मान्नास्ति
 श्रुत्योर्विप्रतिषेधः । अपि च ह्यान्देग्ये 'येनाश्रुतं श्रुतं भवति'
 इत्येतां प्रतिज्ञां वाक्योपक्रमे श्रुतां समर्थयितुमसमाह्वातमपि
 वियदुत्पन्नावुपसङ्घातव्यं किमङ्ग पुनस्तैत्तिरीयके समाह्वातं
 नभो न संगृह्यते । यद्योक्तमाकाशस्य सर्वेषामन्यदेशत्वाद्ब्रह्मणा
 तत्कार्यैश्च सह विदितमेव तद्भवति, अतो न प्रतिज्ञा हीयते न
 चैकमेवाद्वितीयमिति श्रुतिकोपो भवति क्षीरोदकवद्ब्रह्मनभसो-
 रव्यतिरेकोपपत्तेरिति । अत्रोच्यते । न क्षीरोदकन्यायेनेदमेक-
 विज्ञानेन सर्वविज्ञानं नेतव्यं । मृदादिदृष्टान्तप्रणयनाद्धि प्रकृ-
 तिविकारन्यायेनैवेदं सर्वविज्ञानं नेतव्यमिति गम्यते । क्षीरो-
 दकन्यायेन च सर्वविज्ञानं कल्प्यमानं न सम्यग्बिज्ञानं स्यात् ।
 न हि क्षीरज्ञानगृहीतस्योदकस्य सम्यग्बिज्ञानगृहीतत्वमस्ति ।

नाप्युभययोर्हिंसाश्रुतवत् समुच्चयोत्पत्त्या प्राथम्यं वायोरग्निरिति
 क्रमवाधापातादिति । तदिति तदिष्टमेवेत्याह । विकल्पेति । न के-
 वलं श्रुतिदेशोरविरोधः सौहार्द्धसाक्षीत्याह । अपि चेति । विय-
 दुपसंभ्राष्टमित्यन्वयः । वियदनुत्पत्तिवादिनोऽक्रममनूय प्रविज्ञाया
 अद्वितीयश्रुतेश्च मुख्यार्थात्पर्यावगममात्रं गौणार्थतेति दूषयति । यद्यो-
 क्तमित्यादिना । प्रकृतिविकारन्यायः तदनन्यत्वन्यायः, उदकं क्षीर-
 स्यमपि क्षीरज्ञानात् संगृह्यते भेदादिति भावः । मालु सम्बन्ध-
 ज्ञानं श्रुतेर्भान्तिमूलत्वसम्भवादिनाप्रज्ञापौष्ट्येयत्वात्सैवमित्याह । न च

न च वेदस्य पुद्गलाणामिव मायालीकवच्चनादिभिरर्थावधारण-
मुपपद्यते । सावधारणा चेत्येकमेवाद्वितीयमिति श्रुतिः क्षी-
रोदकन्यायेन नीयमाना पीयते । न च स्वकार्यापेक्षयेदं
वस्त्रेकदेशविषयं सर्वविज्ञानमेकाद्वितीयतावधारणञ्चेति न्यायं ।
मृदादिष्वपि हि तत्सम्भवात् न तदपूर्ववदुपन्यसितव्यं भवति
'श्वेतकेतो यन्नु सोम्येदं महामना अनूचानमानी स्वभ्योऽस्युत
तमादेशमप्राचो येनाश्रुतं श्रुतं भवति' इत्यादिना । तस्मादशेष-
वस्तुविषयमेवेदं सर्वविज्ञानं सर्वस्य ब्रह्मकार्यतापेक्षयोपन्यस्यत
इति द्रष्टव्यं । यत्पुनरेतदुक्तमसम्भवाद्गौणी गगणस्योत्पत्तिश्रुति-
रिति तत्र ब्रूमः ॥ ६ ॥

यावद्विकारन्तु विभागो लोकवत् ॥ ७ ॥

तुशब्दोऽसम्भवाशङ्काया व्यावृत्त्यर्थः । न स्वस्वाकाशोत्पत्ता-
वसम्भवाशङ्का कर्तव्या, यतो यावत् किञ्चिद्विकारजातं दृश्यते

वदस्येति । माया भ्रान्तिः तथाऽनीकं मिथ्याभाषणं तेन वच्चनमयथा-
र्थबोधनं आदिपदादिप्रलिप्ताप्रमादकरणापाटवानि गृह्यन्ते । प्रति-
ज्ञामुख्यत्वमभिधायद्वितीयश्रुतिमुख्यज्ञानमाह । सावधारणेति । सर्व-
इतनिषेधपर्येत्यर्थः । उभयगौणत्वेऽद्भुतवदुपन्यासो मृदादिदृष्टान्तैस्त-
त्साधनं च स्यादिति दोषान्तरमाह । न चेत्यादिना । कार्यमेव वस्त्रे-
कदेश आकाशो नेत्यद्यते सामग्रीशून्यत्वादित्यत्राकाशो विकारः विभ-
क्तत्वाद्घटादिवदिति सत्प्रतिपक्षमाह । यत्पुनरित्यादिना ।

यो विभक्तः स विकार इत्यन्वयमुक्त्वा यस्त्वविकारः स न विभक्तः
यथात्मेति व्यतिरेकस्थापिमाह । न त्वविकृतमिति । दिगादिषु व्यभि-

घटघटिकोद्घनादि वा कटककेयूरकुण्डलादि वा सूचीना-
 राचनिस्तिग्नादि वा तावानेव विभागो लोके सच्छते, न त्व-
 विद्यतं किञ्चित् कुतश्चिद्विभक्तमुपलभ्यते । विभागस्याकाशस्य
 पृथिव्यादिभ्योऽवगम्यते, तस्मात् सोऽपि विकारो भवितुमर्हति ।
 एतेन दिक्कात्मनः परमात्मादीनां कार्यत्वं व्याख्यातं । न-
 न्वात्माप्याकाशादिभ्यो विभक्त इति तस्यापि कार्यत्वं घटा-
 दिवत् प्राप्नोति, न आत्मन आकाशः सम्भूत इति श्रुतेः ।
 यदि आत्मापि विकारः स्यात् तस्मात् परमन्यत्र श्रुतमित्या-
 काशादि सर्वं कार्यं निरात्मकमात्मनः कार्यत्वे स्यात्, तथा च
 शून्यवादः प्रसज्येत । आत्मत्वादेवात्मनो निराकरणशङ्कानुपप-

चारमाशङ्क्य पक्षसमत्वान्मैवमित्याह । एतेनेति । विभक्तत्वेनेत्यर्थः ।
 आत्मनि व्यभिचारं शङ्कते । नन्विति । धर्मिसमानसत्ताकविभागस्य
 हेतुत्वात् परमार्थात्मनि विभागस्य कल्पितत्वेन भिन्नसत्ताकत्वान्न
 व्यभिचार इत्याह । नेति । अत्र चाज्ञानान्यत्रत्यत्वं विशेष्यं
 अतो नाज्ञानतत्त्वम्बन्धादौ व्यभिचारः । नन्वात्मा कार्यः विभक्तत्वात्
 वस्तुत्वाद्वा घटवदित्याभासतुल्यमिदं अनुमानमित्याशङ्क्यात्मनः पर-
 मकारत्वेन श्रुतस्य कार्यत्वे शून्यताप्रसङ्ग इति बाधकसत्त्वात् तस्या-
 भासत्वं नात्र किञ्चिद्बाधकमस्ति प्रत्युत आकाशस्याकार्यत्वे नित्या-
 नेकत्रयकल्पना औतप्रतिज्ञाहान्यादयो बाधकाः सन्तीति नाभासतु-
 ल्यतेत्याह । आत्मन इति । दुष्टप्रसङ्ग इति वदन्तं प्रत्याह । आत्म-
 त्वादिति । आत्माभावः केनचित् ज्ञायते न वा, आद्ये यो ज्ञाता स
 परिशिष्यत इति न शून्यता, द्वितीयेऽपि न शून्यता मानाभावादि-
 त्वर्थः । किञ्च यद्वि कार्यं सत्तास्फुर्त्वारन्यापेक्षं तन्निराकार्यमात्मा
 त्वकार्यं निरपेक्षत्वान्न बाधयोग्य इत्याह । न ह्यात्मेत्यादिना । कस्य
 चित्कारत्वात्सामान्यतः कार्यो न हि सत्ता स्फुर्त्वेरन्या यत्त्वादि-

त्तिः । न ह्यात्माऽऽगन्तुकः कस्यचित् स्वयं सिद्धत्वात् । न ह्यात्मा-
 ऽऽत्मनः प्रमाणात्मपेक्ष्य सिध्यति । तस्य हि प्रत्यक्षादीनि प्रमाणा-
 न्यसिद्धप्रमेयसिद्धये उपादीयन्ते । न ह्याकाशादयः पदार्थाः
 प्रमाणनिरपेक्षाः स्वयं सिद्धाः केनचिदभ्युपगम्यन्ते । आत्मा
 तु प्रमाणादिव्यवहाराश्रयत्वात् प्रागेव प्रमाणादिव्यवहारात्
 सिध्यति । न चेदृशस्य निराकरणं सम्भवति । आगन्तुकं हि
 वस्तु निराक्रियते न स्वरूपं । य एव हि निराकर्ता तदेव तस्य
 स्वरूपं । न ह्यग्नेरौष्ण्यं अग्निना निराक्रियते, तथाहमेवेदानीं जा-
 नामि वर्तमानं वस्त्वहमेवातीतमतीततरङ्गाह्वासिषमहमेवाना-
 गतमनागततरङ्गं ज्ञास्यामीत्यतीतानागतवर्तमानभावेनाव्यथा

त्वत्तरार्थः । तत्र स्फूर्तेरनन्यायत्वं विद्यते । न हीति । तदुक्तं
 सुरेश्वराचार्यैः ॥

“प्रमाता च प्रमाद्यश्च प्रमेयं प्रमितिल्लथा ।

यस्य प्रसादात् सिध्यन्ति तत्त्वज्ञौ किमपेक्ष्यते” ॥ इति ।

तथा श्रुतिराह ‘पुरुषः स्वयं ज्योतिस्तस्य भासा सर्वमिदं विभाति’ इति
 च । नन्यात्मनः स्वतः सिद्धौ प्रमाद्यवैयर्थ्यं तत्राह । तस्येति । ननु प्रमेय-
 स्यापि स्वप्रकाशत्वं किं न स्यादित्यत आह । न हीति । अतो न
 प्रमाद्यवैयर्थ्यमिति भावः । आत्माऽपि मानाधीनसिद्धिः किं न
 स्यादित्यत आह । आत्मा त्विति । अयमर्थः निश्चितसत्तात्वं हि ज्ञानं
 प्रमेयसत्तानिश्चयकं गेहे घटो दृष्टो न वेति ज्ञानसंशयेन दृष्टः
 इति अतिरेकनिश्चये चार्थस्वरूपानिश्चयात् ज्ञानसत्तानिश्चयश्च न
 स्वतः कार्यस्य स्वप्रकाशत्वायोगान्नापि ज्ञानान्तरादनवस्थानादतः सा-
 क्षिभैव ज्ञानसत्तानिश्चयो वाच्यः । तत्र साक्षिबन्धेत् ज्ञानाधीनसत्ता-
 निश्चयः अन्योन्याश्रयः स्यादतः सर्वसाधकत्वादात्मा स्वतः सिद्ध इति ।

भवत्यपि ज्ञातये न ज्ञातुरन्यथाभावोऽस्ति सर्वदा वर्तमान-
स्वभावत्वात्, तथा भस्मीभवत्यपि देहे नात्मन उच्छेदो वर्त-
मानस्वभावत्वादन्यथास्वभावत्वं वा न सम्भावयितुं शक्यं। एव-
मप्रत्याख्येयस्वभावत्वादेवाकार्यत्वमात्मनः कार्यत्वञ्चाकाशस्य।
यत्तूक्तं समानजातीयमनेककारणद्रव्यं व्योमो नास्तीति तत्
प्रत्युच्यते, न तावत् समानजातीयमेवारभते न भिन्नजातीय-
मिति नियमोऽस्ति। न हि तन्मूनां तत्संयोगानाञ्च समान-
जातीयत्वमस्ति द्रव्यगुणलाभ्युपगमात्। न च निमित्तकारणा-
नामपि तुरीयेमादीनां समानजातीयत्वनियमोऽस्ति। स्यादे-
तत् समवायिकारणविषय एव समानजातीयत्वाभ्युपगमो न

सप्रकाशस्यापि बाधः किं न स्यादित्यत आह। न चेति। जडं हि
परायत्तप्रकाशत्वादागन्तुकं बाधयोग्यं न प्रकाशात्मस्वरूपं, तस्य सर्व-
बाधसाक्षिस्वरूपस्य निराकर्तृन्तराभावात् स्वस्य च खनिराकर्तृ-
त्वायोगात्। न हि सुनिपुणेनापि स्वाभावो द्रष्टुं शक्यत इत्यर्थः।
एवं स्वतः स्फूर्तित्वादात्माऽबाध्यः इत्युक्त्वा स्वतःसत्ताकत्वाच्च न बाध्य
इत्याह। तथाहमेवेति। ज्ञानक्षेययोः सत्ताद्यभिचारेऽपि ज्ञातुः
सदैकरूपत्वाच्च सत्ताद्यभिचार इत्यर्थः। मास्तु जीवतो ज्ञातुरन्य-
थाभावः न्यवस्य तु स्यादित्यत आह। तथेति। उच्छेदो विनाशो-
ऽन्यथास्वभावत्वं मिथ्यात्वं वा सम्भावयितुमपि न शक्यं, अहमस्मीत्यनु-
भवसिद्धसत्त्वभावस्य बाधत्वाभावादित्यर्थः। एवमात्मनः शून्यत्व-
निरासेन शून्यताप्रसङ्गस्यानित्यत्वं उक्तं, ततश्चात्मनः कार्यत्वानुमानं
आभास इत्याह। एवमिति। अकार्यात्मनः सिद्धौ तस्याविद्यास-
हितस्योपादानस्यादृष्टादिनिमित्तस्य च सत्त्वादाकाशानुत्पत्तिहेतोः सा-
म्यीशून्यत्वस्य स्वरूपासिद्धेर्बलसत्त्वतिपक्षबाधात्काशस्य कार्यत्वं
निरवयमितीत्याह। कार्यत्वञ्चेति। आत्माविद्ययोर्विजातीयत्वात्का-

कारणान्तरविषय इति, तदप्यनेकान्तिकं । सूत्रगोवास्त्रैर्ज्ञानेक-
जातीयैरेका रज्जुः सृज्यमाना दृश्यते । तथा सूत्रैरुर्षादिभिश्च
विचित्रान् कम्बलान् वितन्वते । सत्त्वद्रव्यत्वाद्यपेक्षया वा समान-
जातीयत्वे कल्प्यमाने नियमानर्थक्यं सर्वस्य सर्वेण समानजा-
तीयकत्वात्, नाप्यनेकमेवारभते नैकमिति नियमोऽस्ति । अणु-
मनसोराद्यकर्मारम्भाभ्युपगमात् । एकैको हि परमाणुः मन-
साद्यं स्वकर्मारभते न द्रव्यान्तरैः संहृत्येत्यभ्युपगम्यते । द्रव्यारम्भे
एवानेकारम्भकत्वनियम इति चेन्न, परिणामाभ्युपगमात् ।
भवेदेष नियमो यदि संयोगसत्त्वं द्रव्यं द्रव्यान्तरस्यारम्भक-
मभ्युपगम्येत । तदेव तु द्रव्यं विशेषवदवस्थान्तरमापद्यमानं
कार्यं नामाभ्युपगम्यते तच्च कश्चिदनेकं परिणमते मृद्धोजा-

शारम्भकत्वमित्युक्तमनूद्य निरस्यति । यत्त्वित्यादिना । किं कारण-
मात्रस्य साजात्यनियमः उत समवायिनः तत्राद्यं निरस्य द्वितीयं
शङ्कते । स्यादेतदिति । किं समवायितावच्छेदकधर्मेण साजात्यं उत
सत्तादिना, नाद्य इत्याह । तदपीति । न च रज्ज्वादि न द्रव्यान्तर-
मिति वाच्यं, पटादेरपि तथात्वापाताद्वितीयोऽस्मदित्यः, आत्माविद्य-
योर्वस्तुत्वेन साजात्यादिब्याह । सत्त्वेति । उपादानस्य साजात्यनियमं
निरस्य संयुक्तानेकत्वनियमाद्वितीयस्यासङ्गस्याप्यात्मन उपादानत्व-
सिद्धये निरस्यति । नापीत्यादिना । किमारम्भकमात्रस्यायं नियमः
उत द्रव्यारम्भकस्य नाद्य इत्याह । अण्विति । ह्यणुकस्य चानस्य चास-
मवायिकारणसंयोगजनकमाद्यं कर्म, यद्यप्यदृष्टवदात्मसंयुक्ते अणु-
मनसो आद्यकर्मारम्भके तथापि कर्मसमवायिन एकत्वादनैकत्वनिय-
मभङ्ग इत्याह । एकैको हीति । द्रव्यान्तरैः समवायिभिरित्यर्थः ।
द्वितीयमुत्पाप्यारम्भवादानङ्गीकारेण दूषयति । द्रव्येत्यादिना । न त्व-

यद्गुरादिभावेन क्वचिदेकं परिणमते क्षीरादिदध्यादिभावेन ।
 नेश्वरभासनमस्त्वनेकमेव कारणं कार्यं जनयतीति, अतः श्रुति-
 प्रामाण्यादेकस्माद्ब्रह्मण आकाशादिमहाभूतोत्पत्तिक्रमेण जग-
 ज्जातमिति निश्चीयते । तथाचोक्तं 'उपसंहारदर्शनाच्चेति चेन्न
 क्षीरवद्धि' [ब्रा० सू० २।१।२४] इति । यद्योक्तमाकाशस्योत्पत्तौ
 न पूर्वोत्तरकालयोर्विशेषः सम्भावयितुं शक्यत इति, तदयुक्तं,
 येनैव हि विशेषेण पृथिव्यादिभ्यो व्यतिरिच्यमानं नभःस्वरूप-
 वदिदानोमध्यवसोयते स एव विशेषः प्रागुत्पत्तेर्नासीदिति
 गम्यते । यथाच ब्रह्म न स्थूलादिभिः पृथिव्यादिस्वभावैः स्व-
 भाववत् 'अस्थूलमनखित्यादिश्रुतिभ्यः, एवमाकाशस्वभावेनापि
 न स्वभाववदनाकाशमिति श्रुतेरवगम्यते, तस्मात् प्रागुत्पत्ते-
 रनाकाश*मच्छिद्रमिति स्थितं । यदयुक्तं पृथिव्यादिवैधर्म्य-

भ्युपगम्यते तस्मान्नैव नियम इति श्लेषः । यत् क्षीरपरमाणुषु रसान्त-
 रोत्पत्तौ तैरव दध्यारम्भ इति तन्न, क्षीरनाशे मानाभावात् रसवद्-
 भ्रोऽप्येकद्रव्यारभ्यत्वसम्भवाच्च द्रव्यगुणसङ्घेतेस्य पौरुषेयस्य श्रुत्यर्थनिर्ण-
 याहेतुत्वादिति भावः । लोको कर्तुः सहायदर्शनात् असहायाद्ब्रह्मणः
 कथं स्वर्गं इति तत्राह । तथा चोक्तमिति । प्रागभावशून्यत्वं हेतुरप्य-
 सिद्ध इत्याह । यद्योक्तमित्यादिना । शब्दाश्रयत्वं विशेषः शब्दादिमा-
 नाकाशः प्रकथे नास्ति 'नासीन्नजो नो योम' इति श्रुतेः । नन्वाकाशा-
 भावे काठिन्यं स्यादिति चेत्, सुशिक्षितोऽयं नैयायिकतनयः । न ह्या-
 काशाभावस्तज्जर्मो वा काठिन्यं किन्तु मूर्तद्रव्यविशेषः तत्संयोगविशे-
 षो वा काठिन्यं, तच्च प्रकथे नास्तीति भावः । 'आकाशशरीरं ब्रह्म' इति
 श्रुतेरग्नौष्णवद्ब्रह्मस्वभावस्याकाशस्य सति ब्रह्मणि कथमभावस्तत्राह ।
 यथा चेति । विभुत्वादाकाशसमं ब्रह्मेति श्रुत्यर्थः । विभुत्वात्सर्ग-

* आकाशत्वमुचितमिति वर्ष० का० ।

दाकाशस्याजत्वमिति, तदप्यसत्, श्रुतिविरोधे सत्युत्पत्त्यसम्भवा-
 नुमानस्याभासलोपपत्तेः, उत्पत्त्यनुमानस्य च दर्शितत्वात्,
 अनित्यमाकाशमनित्यगुणाश्रयत्वात् घटादिवदित्यादि*प्रयोग-
 सम्भवाच्च । आत्मनानैकान्तिकमिति चेत् न, तस्यैपनिषदं
 प्रत्यनित्यगुणाश्रयत्वासिद्धेः । विभुत्वादीनाञ्चाकाशस्योत्पत्तिवा-
 दिनं प्रत्यसिद्धत्वात् । यद्येकमेतच्छब्दाच्चेति तत्रामृतत्वश्रुति-
 स्सावद्वियत्यमृता दिवैकस इतिवद्द्रष्टव्याः । उत्पत्तिप्रसन्नयथो-
 रूपपादितत्वात् 'आकाशवत् सर्वगतस्य नित्यः' इत्यपि प्रसिद्ध-
 महत्त्वेनाकाशेनोपमानं क्रियते, निरतिशयमहत्त्वाय नाकाश-
 समत्वाय यथेष्टुरिव सविता धावतीति क्षिप्रगतित्वाद्योच्यते

द्रव्यत्वनिरवयवत्वलिङ्गानां विभक्तत्वादिशिङ्गसहितगमबाधमाह ।
 यदपीत्यादिना । धर्मविकाराभावे गुणनाशे न स्यादिति तर्कार्थम-
 नित्यपदं गुणाश्रयत्वमेव हेतुः, तच्च स्वसमानसत्ताकगुणवत्त्वमतेो
 निर्गुणात्मनि न व्यभिचारः । भूतत्वमादिशब्दार्थः । स्वरूपासिद्धिम-
 प्याह । विभुत्वादीनाच्चेति । सर्वमूर्तसंयोगः परिमात्रविशेषो वा वि-
 भुत्वं निर्गुणात्मनि दृष्टान्तेनास्ति संयोगस्य सावयवत्वनिघतस्याज-
 त्वसाध्यविरुद्धता च, स्वरूपोपचयरूपं तु विभुत्वमात्माकाशयोर्न समं,
 'ज्यायानाकाशाद्' इति श्रुतेः । क्वचिदाकाशसाम्यन्तु ब्रह्मणो यत्किञ्चित्-
 सर्वसम्बन्धेन व्यपदिश्यते असक्तत्वेन वा पक्षीकरणादस्पृश्वत्वमसिद्धं
 कार्यद्रव्यत्वान्निरवयवत्वमप्यसिद्धं, द्रव्यत्वजातिस्वात्मन्यसिद्धेत्यर्थः । नित्य
 इत्यंशेन साम्यं न विवक्षितं । ननु स यथाऽनन्तोऽयमाकाश एवमनन्त
 आत्मेति श्रुतिर्नित्यत्वेनैव साम्यं ब्रूते नेत्याह । एतेनेति । आकाशस्य
 कार्यत्वेनानित्यत्वादित्यर्थः । श्रुतिस्त्वापेक्षिकाऽऽनन्तद्वारा मुख्याऽऽनन्तं
 बोधयतीति भावः । न्यूनत्वाच्चाकाशस्य न मुख्यापमानत्वमित्याह । ज्या-

* प्रतिप्रयोगेति वर्षे० का० ।

नेषु तु स्य गतित्वाच्च तद्वत् । एतेनागन्तलोपमानश्रुतिर्याख्याता ।
 व्याथानाकाशादित्यादिश्रुतिभ्यश्च ब्रह्मणः *सकाशात् आकाश-
 स्योनपरिमाणत्वसिद्धिः न तस्य प्रतिमासीति च ब्रह्मणोऽनु-
 पमानत्वं दर्शयति, अतोऽन्यदार्त्तम्' इति च ब्रह्मणोऽन्येषामा-
 काशादीनामार्त्तत्वं दर्शयति । तपसि ब्रह्मशब्दवत् आकाशस्य
 जन्मश्रुतेर्गौणत्वमित्येतदाकाशसम्भवश्रुत्यनुमानाभ्यां परिहृतं,
 तस्माद्ब्रह्मकार्यं विद्यदिति सिद्धं ॥

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥

अतिदेशोऽयं एतेन विद्यद्व्याख्यानेन मातरिश्वापि विद्यदा-
 श्रयो वायुर्व्याख्यातः । तत्राप्येते यथायोगं पक्षा रचयितव्याः । न
 वायुइत्यद्यते, कन्दो गानामुत्पत्तिप्रकरणेऽनास्मानादित्येकः पक्षः,
 अस्ति तु तैत्तिरीयाणामुत्पत्तिप्रकरणे आस्मानं 'आकाशा-

यानिति । मुख्योपमानासत्त्वे श्रुतिर्न तस्येति तस्मादाकाशस्योपमान-
 मात्रेण नित्यत्वं नासीति भावः । अनित्यत्वेनासत्त्वे श्रुतिमाह । अतोऽ-
 न्यदिति । यत्तु एकस्यैव सम्भूतशब्दस्य गौणत्वं मुख्यत्वञ्चेति वन्न, आ-
 काशोऽपि तस्य मुख्यत्वसम्भवादित्याह । तपसीति । बलवत्तित्तिरिश्रुत्या
 कान्देग्यश्रुतेर्नयमादेकवाक्यतया सृष्टिर्ब्रह्मात्मनि समन्वय इत्युप-
 संहरति । तस्मादिति ॥

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः । अतिदेशत्वात् पृथक् सकृत्वाद्यपेक्षा,
 तप्तेजोऽष्टजतेति श्रुतेः । आकाशाद्वायुरिति श्रुत्या विरोधोऽस्ति न वेति
 एकवाक्यभावाभावाभ्यां संशये गौणपक्षपूर्वपक्षसिद्धान्तपक्षानतिदि-

* सकाशादिति बर्ध० का० नास्ति ।

द्वायुरिति पञ्चान्तरं । ततश्च श्रुत्योर्विप्रतिषेधे सति गौणी वायो-
रुत्पत्तिश्रुतिः असम्भवादित्यपरोऽभिप्रायः, असम्भवश्च दर्शितः ।
'सैषाऽनस्तमिता देवता यद्वायुः' इत्यस्तमयप्रतिषेधादमृतत्वा-
दिश्रवणाच्च प्रतिज्ञानुपरोधाद्यावद्विकारश्च विभागाभ्युपगमा-
दुत्पद्यते वायुरिति सिद्धान्तः । अस्तमयप्रतिषेधो अपरवि-
द्याविषय आपेक्षिकः, अन्यादीनामिव वायोरस्तमयाभावात् ।
कृतं प्रतिविधानञ्चामृतत्वादिश्रवणं । ननु वायोरकाशस्य च
तुल्ययोर्दुत्पत्तिप्रकरणे श्रवणाश्रवणयोरेकमेवाधिकरणमुभयवि-
षयमस्तु किमतिदेशेनासति विशेषे इति, उच्यते, सत्यमेवमेतत्,
तथापि मन्दधियां शब्दमात्रकृताशङ्कानिवृत्त्यर्थोऽयमतिदेशः

श्रुति । तत्रापीत्यादिना । पूर्वत्र ह्याकाशानन्तर्यं तेजसः स्थापितं तत्र
वायुतेजसोस्तुल्यवदानन्तर्यं वायोरप्रितिति क्रमश्रुतिबाधात् पौर्वापर्यं
तेजः प्राथम्यभङ्गात्प्रैकवाक्यतेति पूर्वपक्षे गौणविद्याभिप्रायमाह । तत-
श्चेति । अस्तमयप्रतिषेधो मुख्योत्पत्त्यसम्भवे लिङ्गं, वायुश्चान्तरिक्षं चैत-
दमृतमिति । तस्यैव लिङ्गस्याभ्यासः वायुरेव स्थितिः समष्टिश्चेति सर्वा-
त्मत्वलिङ्गान्तरमादिप्रदार्थः । तथा संवर्गविद्यायां वायुर्ज्ञेयैतान् स-
र्वानग्न्यादीन् संहरतीति शब्दमात्रेणैश्वर्यश्रवणं लिङ्गान्तरं ग्राह्यं ।
एतैर्लिङ्गैर्वायुरनाद्यनन्त इति प्रतीतेरुत्पत्तिर्गौणीत्वविरोधः । श्रुत्यो-
रिति प्राप्ते प्रतिपिपादयिषितप्रतिज्ञाश्रुतेर्बलीयस्त्वात् तत्प्राधिकारानां तत्र
तत्र वायुत्पत्तिवाक्यानां भूयस्त्वादुक्तविभक्तत्वादिलिङ्गानुग्रहाच्च मुख्यैव
वायोर्दुत्पत्तिः, तथाप्राकाशं वायुश्च दृष्ट्वा तेजोऽदृजतेति श्रुत्योरेक-
वाक्यतया ब्रह्मणि समन्वयः । लिङ्गानि तूपास्यवायुस्तावकत्वादा-
पेक्षिकतया व्याख्येयानीति मुख्यसिद्धान्तमाह । प्रतिज्ञेत्यादिना ।
कृतं प्रतिविधानं आपेक्षिकत्वेन समाधानं यस्य तत्तथा । अधिकर-
णारम्भमाक्षिप्योक्तमधिकारशङ्कामाह । नन्वित्यादिना । वायुर्ज्ञेयै-

क्रियते । संवर्गविद्यादिषु क्षुपास्यतया वाचोर्महाभागत्वश्रव-
णात्, अस्ममयप्रतिषेधादिभ्यश्च भवति नित्यत्वाद्ब्रह्मा कस्य-
चिदिति ॥ ८ ॥

असम्भवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥

विद्यत्पवनयोरसम्भाव्यमानजन्मनोरप्युत्पत्तिमुपश्रुत्य ब्रह्म-
णोऽपि भवेत् कुतश्चिदुत्पत्तिरिति स्यात् कस्यचिन्मतिः ।
तथा विकारेभ्य एवाकाशादिभ्य उत्तरेषां विकाराणामुत्प-
त्तिमुपश्रुत्याकाशस्यापि विकारादेव ब्रह्मण उत्पत्तिरिति
कश्चिन्मन्येत, तामाशङ्कामपनेतुमिदं सूत्रं । असम्भवस्त्विति । न
खलु ब्रह्मणः सदात्मकस्य कुतश्चिदन्यतः सम्भव उत्पत्तिराश-
ङ्कितव्या, कस्मात् अनुपपत्तेः, सन्नाचं हि ब्रह्म न तस्य सन्ना-

वान् सर्वान् संवृष्टे इत्यादिशब्दमात्रं शङ्कामूर्खं नार्थं इति द्योतनार्थं
मात्रपदं । तामेव शङ्कामाह । संवर्गेति । अष्टिसमष्ट्युपास्तिर्वायुं दिशां
वत्स वेदेत्युपास्तिश्चादिशब्दार्थः ॥

असम्भवस्तु सतोऽनुपपत्तेः । 'अनाद्यनन्तं महत्तः परं ध्रुवं न चास्य क-
श्चिज्जनिता' इत्यादि ब्रह्मज्ञानादित्यश्रुतीनां त्वं जातो भवसि विश्वतोमुख
इत्युत्पत्तिश्रुत्या विरोधोऽस्ति नेषेत्येकवाक्यभावाभावाभ्यां सन्देहे अस्ति
विरोध इति पूर्वपक्षे यथा वाय्वादेरमृतत्वादिकमुत्पत्तिश्रुतिबलादाये-
त्त्वित्त्वं तथा ब्रह्मज्ञानादित्वं आपेक्षिकमिति दृष्टान्तसङ्गत्या एकदेशिपदं
प्रापयति । विद्यदिति । ब्रह्म कुतश्चिज्जायते कारणात्वादाकाशवदिति
अनुमानानुग्रहाज्जन्मश्रुतिर्बन्धीयसीत्याह । तथेति । न चानादिकार-
णाभावेनानवस्था बीजाद्भ्रुवदनादित्योपपत्तेः । तथा च दीपाद्दीपवद्भ्र-

आदेवोत्पत्तिः सम्भवति, असत्यतिशये प्रकृतिविकारभावानुप-
पत्तेः। नापि सद्भिश्चेत् दृष्टविपर्ययात् सामान्याद्भिश्चेत् उत्य-
द्यमाना दृश्यन्ते। मृदादेर्घटादयो न तु विश्लेषेभ्यः सामान्यं
नाप्यसतो निरात्मकत्वात्, कथं 'असतः सञ्जायेत' इति चाक्षेप-
श्रवणात् 'स कारणं करणाधिपाधिपो न चास्य कश्चिज्जनिता न
चाधिपः' इति च ब्रह्मणो जनयितारं वारयति। विद्यत्पवनयोः
पुनरुत्पत्तिः प्रदर्शिता न तु ब्रह्मणः साऽस्तीति वैषम्यं। न च
विकारेभ्यो विकारान्तरोत्पत्तिदर्शनाद्ब्रह्मणोऽपि विकारत्वं
भवितुमर्हतीति मूलप्रकृत्यनभ्युपगमेऽनवस्थाप्रसङ्गात्। या मूल-
प्रकृतिरभ्युपगम्यते तदेव च नो ब्रह्मेत्यविरोधः ॥

ज्ञानराद्रज्ञानरोत्पत्तिः, उत्पत्तिश्रुत्या चानादित्वश्रुतिर्नयेत्वाद्यनन्त-
ब्रह्मसमन्वयसिद्धिरिति प्राप्ते मुख्यसिद्धान्तमाह। तामिति। ब्रह्म
न जायते कारणशून्यत्वान्नरविषाखवद्यतिरेकेन घटवच्चेत्यनुमाना-
नुग्रहादिपक्षे चाकारखककार्यवादप्रसङ्गाद्ब्रह्मागादित्वश्रुतयो बलीयस्य
इति कारणत्वनिष्कृताधाष्मन्मश्रुतिः कार्यभेदेन व्याख्येयेत्वाद्यनन्त-
ब्रह्मसमन्वयसिद्धिरिति सिद्धान्तफलं। न च हेत्वसिद्धिः कारणस्या-
निरूपणात्। तथा हि किं सन्मात्रस्य ब्रह्मणः सन्मात्रमेव सामान्यं
कारणं सद्भिश्चेत् वा असद्वा न प्रेधापीत्याह। सन्मात्रं हीत्यादिना।
दीपस्तु दीपान्तरे निमित्तमित्यनुदाहरणं। विद्यत्पवनयोर्ब्रह्मणश्च विभ-
क्तत्वाविभक्तत्वाभ्यां कारणभावाभावाभ्याश्च वैषम्यं। कारणत्वनिष्कृत्या-
प्रामाणिकानवस्था। तर्केणापि बाधमाह। न च विकारेभ्य इत्या-
दिना। कारणस्यानभ्युपगमे यदृच्छावादप्रसङ्गः, अनादिकारणान-
भ्युपगमेऽनवस्थाप्रसङ्गः, तदभ्युपगमे ब्रह्मवादप्रसङ्गः, कारणान्तरस्य
प्रधानादेर्निरासादिति भावः ॥

तेजोऽतस्तथाह्याह ॥१०॥

ह्यान्दोऽग्रे सम्मूलत्वं तेजसः श्रावितं, तैत्तिरीयके तु वायु-
मूलत्वं, तत्र तेजोयोनिं प्रति श्रुतिविप्रतिपत्तौ सत्यां प्राप्तं तावत्
ब्रह्मयोनि तेजः इति । कुतः, सदेवेत्युपक्रम्य तत्तेजोऽसृजतेत्युपदे-
शात्, सर्वविज्ञानप्रतिज्ञायाश्च ब्रह्मप्रभवत्वे सर्वस्य सम्भवात्,
तज्जलानिति चाविशेषश्रुतेः, एतस्माज्जायते प्राण इति चोप-
क्रम्य श्रुत्यन्तरे सर्वस्याविशेषेण ब्रह्मजत्वोपदेशात्, तैत्तिरीयके
च 'स तपस्तप्त्वा इदं सर्वमसृजत यदिदं किञ्च' इत्यविशेषश्रवणात् ।
तस्माद्वायोरग्निरिति क्रमोपदेशो द्रष्टव्यः, वायोरग्नरग्निस-
म्भूत इति, एवं प्राप्ते उच्यते । तेजोऽतो मातरिश्वनो जायत
इति । कस्मात् तथाह्याह 'वायोरग्निः' इति । अव्यवहिते हि तेज-
सो ब्रह्मजत्वे सत्यसति वायुजत्वे वायोरग्निरितीयं श्रुतिः कदर्थिता

तेजोऽतस्तथाह्याह । 'तत्तेजोऽसृजत' इति 'वायोरग्निः' इति च श्रु-
त्वाविरोधोऽस्ति न वेति सन्देहे सामान्यात् सामान्योत्पत्त्यसम्भवेऽपि ब्र-
ह्मवायोः सामान्ययोस्तेजोरूपविशेषोपादानत्वसम्भवात्तुल्यवशतयास्ति
विरोध इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षः सर्वत्राध्यायसमाप्तेरेकवाक्यत्वा-
सम्भवासम्भवौ संशयबीजं । पूर्वपक्षे श्रुतीनां विरोधादप्रामाण्यं पक्षं
सिद्धान्ते प्रामाण्यमित्यक्तं न विस्मर्तव्यं । एवं पूर्वपक्षे कार्यमात्रस्य विवर्त-
त्वात् कल्पितस्य वायोस्तेजःकल्पनाधिष्ठानत्वायोगात् ब्रह्मैव तेजस उपा-
दानं सर्वकार्याणां ब्रह्मैवोपादानमित्यर्थे श्रुतीनां भूयस्त्वाच्च तदनु-
रोधाद्वायोरिति क्रमार्था पक्षनीत्यविरोध इत्येकदेशिसिद्धान्तं प्राप-
यति । प्राप्तं तावद्ब्रह्मयोनि तेज इत्यादिना । श्रुतीनां विरोधमात्रोपन्य-
सेन पूर्वपक्षः अपसिद्धान्तेनाविरोधात् तावदेकदेशिपक्ष इति श्रेयं ।
तदुभयमपि मुख्यसिद्धान्तापेक्षया पूर्वपक्षत्वेन व्यवह्रियते । सिद्धान्त-

स्यात् । ननु क्रमार्थैवा भविष्यतीत्युक्तं नेति ब्रूमः । 'तस्माद्वा एत-
स्मादात्मन आकाशः सम्भूतः' इति पुरस्तात् सम्भवति अपादान-
स्यात्मनः पञ्चमीनिर्देशात्, तस्यैव च सम्भवतेरिहाधिकारात्
परस्तादपि तदधिकारे पृथिव्या ओषधयः इत्यपादाने पञ्चमी-
दर्शनाद्वायोरग्निरित्यपादानपञ्चम्येवैषेति गम्यते । अपि च वायो-
ऊर्द्धमग्निः सम्भूत इति कल्प्य उपपदार्थयोगः, कृत्तस्तु कार-
कार्थयोगः वायोरग्निः सम्भूत इति । तस्माद्देशा श्रुतिर्वायुयो-
नित्वं तेजसोऽवगमयति । नन्वितरापि श्रुतिर्ब्रह्मयोनित्वं तेजसोऽ-
वगमयति तन्तेजोऽसृजतेति । न तस्याः पारम्पर्यजलेऽप्यविरोधात् ।
यदापि आकाशं वायुञ्च सृष्ट्वा वायुभावापन्नं ब्रह्म तेजोऽसृजतेति

यति । एवं प्राप्त इति । कदर्थिता बाधितार्थेति यावत् । वायोस्तेजः-
प्रकृतित्वं पञ्चमीश्रुत्या निर्धारितं, न च कल्पितस्योपादानत्वासम्भवः,
अधिष्ठानत्वासम्भवेऽपि मृदादिवत्परिहामित्वसम्भवात्, सतस्तु ब्रह्मणः
ह्यन्देशे सृष्टृत्वमात्रं श्रुतं नोपादानत्वं । न च ब्रह्म स्यामिति कार्या-
भेदेक्षणात्सिद्धादुपादानत्वसिद्धिर्निष्कृतात् श्रुतेर्बलीयस्त्वेन श्रुत्यविरोधेन
लिङ्गस्य नैयत्वात् । नयनश्चेत्यं वायोर्ब्रह्मानन्त्यादायुजस्यापि तेजसो
ब्रह्मप्रकृतिकत्वमविवृद्धमिति सिद्धान्तग्रन्थाश्रयः । इहाधिकारादिति
वायोरग्निः सम्भूत इति वाक्ये सम्बन्धादित्यर्थः । तदधिकारे सम्भूत्व-
धिकारे निरपेक्षकारकविभक्तेश्चोपपदसापेक्षविभक्त्यपेक्षया प्रबलत्वाच्च
न क्रमार्था पञ्चमीत्याह । अपि चेति । ऊर्द्धमनन्तरमिति चोपपदं
विना पञ्चमीमात्रात् क्रमो न भातीति कल्प्य उपपदार्थप्रयोगः प्रकृत्या-
र्थोपादानकारकन्तु निरपेक्ष्यपञ्चम्या भाति विशेषतोऽत्र प्रकारवाद्-
पादानार्थत्वं पञ्चम्याः क्लृप्तं* सति विरोधे बाध्यमिति स्थितिरित्यर्थः ।
पारम्पर्यजत्वमेवाह । यदापीति । तस्या धेनोः प्रदत्तं तप्तं क्षीरं साक्षात्

* क्लृप्तेन च कल्प्यमिति सो० टी० ।

कल्प्यते तदापि ब्रह्मजलं तेजसो न विरुध्यते, यथा तस्याः
 श्रुतं तस्या दधि तस्या आमिचेत्यादि । दर्शयति च ब्रह्मणो विका-
 रात्मनावस्थानं 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इति । तथा चेश्वरस्वरूपं
 भवति । बुद्धिर्ज्ञानमसंमोह इत्याद्यनुक्रम्य 'भवन्ति भावा भूतानां
 मत्त एव पृथग्विधाः' इति । यद्यपि बुद्ध्यादयः स्वकारणेभ्यः
 प्रत्यक्षं भवन्तो दृश्यन्ते तथापि सर्वस्य भावजातस्य साक्षात्
 प्रमाद्या वा ईश्वरवंशत्वात् । एतेनाक्रमसृष्टिवादिन्यः श्रुतयो
 व्याख्याताः तासां सर्वथोपपत्तेः क्रमवत्सृष्टिवादिनीमान्वन्य-
 थानुपपत्तेः प्रतिज्ञापि सद्दृश्यत्वमात्रमपेक्षते नाव्यवहितजन्यत्व-
 मित्यविरोधः ॥

आपः ॥ ११ ॥

अतस्तथा ह्याद्येत्यनुवर्तते । आपोऽतस्तेजसो जायन्ते, कस्मात्

कार्यं दध्यादिकन्तु पारम्पर्यजमित्यर्थः । दधि संख्यं कठिनक्षीरमामि-
 चा । ब्रह्मणो वायुभावे मानमाह । दर्शयति चेति । पारम्पर्यजस्यापि
 तज्जत्वथपदेशे स्मृतिमाह । तथा चेति । अन्तःकरणादिभ्यो जायमान-
 बुद्ध्यादीनां मत्त एवेत्यवधारणं कथमित्याशङ्क्याह । यद्यपीत्यादिना ।
 प्रमाद्या परम्परया ईश्वरवंशत्वात् तज्जत्वात् परमकारणान्तरनिरा-
 सार्थं अवधारणं युक्तमिति शेषः । एतत्पदार्थमाह । तासामिति ।
 तज्जलानित्याद्युक्तश्रुतीनां साक्षात् प्रमाद्या वा ब्रह्मजत्वमात्रेणोपपत्ते-
 रित्यर्थः । अक्रमश्रुतीनां बलवत्क्रमश्रुत्यनुसारेणैकवाक्यत्वाद्वियदायु-
 द्दारा तेजःकारणे ब्रह्मणि समन्वय इति सिद्धं ॥

आपः । अतिदेशोऽयं तथा ह्याद्यर्थे मुखकप्रत्ये 'एतस्माज्जायते
 प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवी विश्वस्य धा-

तथाह्यह 'तदऽपोऽसृजत' इति 'अग्नेरापः' इति च । सति वचने नास्ति संशयः । तेजसस्तु सृष्टिं व्याख्याय पृथिव्या व्याख्यास्यन्नपोऽन्तरयामीत्याप इति सूत्रयाम्भूव ॥

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ १२ ॥

'ता आप ऐचन्त बह्व्यः स्यामः प्रजायेमहीति ता अन्नमसृजन्त' इति श्रूयते । तत्र संशयः । किमनेनासृजन्तेन त्रीहियवाद्यभ्यव्यवहार्यं वैदनाद्युच्यते किं वा पृथिवीति । तत्र प्राप्तं तावत् त्रीहियवाद्योदनादि वा परिगृहीतव्यमिति, तत्र ह्यन्नशब्दः प्रसिद्धो लोके वाक्यशेषोपेतमर्थमुपोदस्यति, तस्माद्यत्र कचन वर्षति

रिची' इति मन्त्रे अपां ब्रह्मजत्वं श्रुतं । अग्नेराप इति श्रुत्या तस्य विरोधाऽस्ति न वेति सन्देहे तुल्यत्वादस्ति विरोध इति पूर्वपक्षे अपामभिदास्यत्वेन विरोधादभिजत्वासम्भवात् क्रमार्था पक्षमीत्यविरोध इत्यधिकाराश्रयायामुक्ततेजोन्यायमतिदिश्य व्याचष्टे । अत इति । प्रत्यक्षविरोधे कथमपामभिजत्वनिर्णयस्तत्राह । सति वचन इति । त्रिरुक्तयोरनेजसोर्विरोधेऽप्यग्नेराप इति वचनादतीन्द्रिययोस्तयोर्नास्ति विरोध इति निर्णयत इत्यर्थः । न केवलं श्रुत्यविरोधज्ञानायायमतिदेशः किन्तु पक्षभूतोत्पत्तिक्रमनिर्णयार्थश्चेत्याह । तेजसस्त्विति । तस्मात्तेजोभावापन्ने ब्रह्मणि श्रुतिसमन्वयं इति सिद्धं ॥

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यो विषयमुक्त्वाश्रद्धमहाभूतप्रकरणाभ्यां संशयमाह । ता इति । अभ्यवहार्यं भव्यं, अत्र श्रुतौ यद्यन्नमोदनादिकं तदा अज्ञः पृथिवीति श्रुत्या विरोधः, यदि पृथिवी तदा न विरोध इति फलं बोध्यं । अपृथिव्योः कार्यकारणभावादधिकारणसङ्गतः । अन्नश्रुतिरपि भवत्यसङ्गाभ्यां पूर्वपक्षः । तदेव तत्रैवेति श्रुत्यर्थः । यथाच कचिदन्नं कचिदज्ञः पृथिवी ततोऽन्नमिति विरोधान्नैकवाक्यतेति

तदेव भूयिष्ठमन्नं भवतीति त्रीद्विधवाद्येव हि सति वर्षणे बद्ध
भवति न पृथिवीति, एवं प्राप्ते ब्रूमः । पृथिव्येवेयमन्नशब्देनाज्ञो
जायमाना विवक्ष्यत इति । कस्मात् अधिकारात् रूपात् शब्दान्त-
राच्च । अधिकारस्त्वावत् तत्तेजोऽसृजत, तदपोऽसृजतेति च महा-
भूतविषयो वर्तते । तच्च क्रमप्राप्तां पृथिवीं महाभूतं विलङ्घ्य ना-
कस्माद्ब्रीह्यादिपरिग्रहे न्याय्यः, तथा रूपमपि वाक्यशेषे पृथिव्य-
नुगुणं दृश्यते यत्कृष्णं तदन्नस्येति । न ह्योदनादेरभ्यवहार्यस्य
कृष्णत्वनियमोऽस्ति नापि ब्रीह्यादीनां । नमु पृथिव्या अपि नैव
कृष्णत्वनियमोऽस्ति, पयःपाण्डरस्याङ्गाररोहितस्य च ज्ञेयस्य
दर्शनात् । नायं दोषो बाहुल्यापेक्षत्वात् । भूयिष्ठं हि पृथिव्याः
कृष्णं रूपं न तथा श्वेतरोहिते । पौराणिका अपि पृथिवीच्छायां
ब्रह्मरीमुपदिशन्ति, सा च कृष्णाभासेत्यतः कृष्णं रूपं पृथिव्या इति

प्राप्ते सिद्धान्तयति । एवं प्राप्त इति । अधिकारः प्रकरयं, रूपं लिङ्गं
पयः क्षीरं तद्वत् पाण्डरं श्वेतं, अङ्गारवत् रोहितं रक्तं । शब्दान्तरशब्दितं
स्थानं व्याचष्टे । श्रुत्यन्तरमपीति । *अथवानन्तर्यं पृथिव्याः स्थानं श्रुत्य-
न्तरसिद्धान्तेनाप्यन्नस्य पृथिवीत्वमित्यर्थः । तत्तत्र दृष्टिक्वाले यदपा-
ण्डरः यो मण्डवद्वघनोभावं आसीत् स एव समहन्यत कठिनः सङ्घातो
ऽभूत् सा अपां कठिना परिच्यतिः पृथिव्यभवदिति श्रुत्यर्थः । ब्री-
ह्याद्यन्नसर्गः कस्मिन् स्थान इति विवक्षायामाह । पृथिव्यास्त्विति ।
पञ्चमीयं दृष्टिभवलक्षिण्णसहितान्नश्रुतेः कथं प्रकरयल्लिङ्गस्थानैर्बाध
इत्याशङ्क्याह । वाक्यशेषोऽपीति । प्रबलदुर्बलप्रमाद्यसन्निपाते बद्धनां
दुर्बलानामव्यन्तबाधाहरं प्रबलप्रमाद्यस्याल्पबाधेन कथञ्चिन्नयनमिति
न्यायेन श्रुतिलिङ्गयोरन्नमात्रनिकृत्वं बाधित्वात्प्राप्तात्प्रकृष्टपृथिवीनि-
कृत्वं नीयते ताभ्यामन्नमात्रग्रहे प्रकाशादीनां पृथिवीमात्रविषयाशा-

* अथानन्तर्यमिति सो० ।

स्त्वियते । अत्यन्तरमपि समानाधिकारमद्भ्यः पृथिवीति भवति
तद्यदपां शर आसीत् तत्समहन्यत सा पृथिव्यभवदिति च ।
पृथिव्यास्तु ग्रीष्मादेरुत्पत्तिं दर्शयति पृथिव्या ओषधयः ओ-
षधीभ्योऽन्नमिति च । एवमधिकारादिषु पृथिव्याः प्रतिपादकेषु
सस्तु कुतो ग्रीष्मादिप्रतिपत्तिः । प्रसिद्धिरप्यधिकारादिभिरेव
वाध्यते । वाक्यशेषोऽपि पार्थिवत्वादन्नाद्यस्य तद्द्वारेण पृथिव्या
एवाद्भ्यः प्रभवत्वं सूचयतीति द्रष्टव्यं, तस्मात् पृथिवीयमन्न-
शब्देति ॥

तदभिध्यानादेव तु तस्मिन्नात् सः ॥ १३ ॥

किमिमानि विद्यदादीनि भूतानि स्वयमेव स्वविकारान्
सृजन्ति आहोस्वित् परमेश्वर एव तेन तेनात्मनावतिष्ठमानोऽ-
भिध्यायंस्तं तं विकारं सृजतीति सन्देहे सति प्राप्तं तावत् स्वयमेव
सृजन्तीति । कुतः आकाशाद्वायुर्वायोरग्निरित्यादि स्वातन्त्र्य-

मत्यन्तबाधापत्तेरिति भावः । अन्नस्य कृच्छिजत्वोक्तिद्वारा पृथिव्या
अन्नजन्यत्वं सूच्यते । पृथिव्यज्ञा पृथिवीत्वादन्नवदित्यनुमानादित्त्वत्त-
रार्थः । एवं तित्तिरिअत्यनुसारेण हृन्दोगश्रुतेर्नयनादविरुद्धो भूत-
कृच्छिज्यतीनां ब्रह्मणि समन्वय इति सिद्धं ।

सम्पत्ति तानि भूतान्याश्रित्याश्रयाश्रयिभावसङ्गत्वा तेषां स्वातन्त्र्य-
माशङ्क्य निषधति । तदभिध्यानादेव तु तस्मिन्नात् सः । उक्तभूता-
न्याश्रित्य संशयपूर्वपक्षौ दर्शयति । किमिमानोत्थादिना । संशयबीजा-
नुक्तौ पर्वोत्तरपक्षयुक्तयोर्बीजमिति श्रेयं । नन्वत्र भूतानां किं स्वात-
न्त्र्येयोपादानत्वमाशङ्कते कर्तृत्वं वा, नाद्यः, वचनानुपपत्तेरित्यादिन्या-
यविरोधादिति शङ्कते । नन्विति । न द्वितीयः अचेतनत्वादिति भावः ॥

अवधानम् । नन्वचेतनानां स्वतन्त्राणां प्रवृत्तिः प्रतिषिद्धा, नैव दोषः, तत्तेज ऐक्षत ता आप ऐक्षन्तेति च भूतानामपि चेतनत्व-
अवस्थादित्येवं प्राप्तेऽभिधीयते । स्वयमेव परमेश्वरः तेन तेना-
त्मनावतिष्ठमानोऽभिधायंस्त्वं तं विकारं सृजतीति । कुतस्त्वह्नि-
ष्कात् । तथा हि ब्राह्मं यः पृथिव्यां तिष्ठन् यः पृथिव्या अन्तरो यं
पृथिवी न वेद् यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमयती-
त्येवंजातीयकं साध्यक्षाणामेव भूतानां प्रवृत्तिं दर्शयति । तथा

यथा मनुष्यादिशब्दैस्तत्तद्देहाभिमानिनो जीवा उच्यन्ते तथाका-
शाद्वायुरित्यादिश्रुतौ आकाशादिशब्दैस्तत्तद्भूताभिमानिदेवता उच्य-
न्ते, तासां स्वकार्ये वाय्वादौ कर्तृत्वसम्भवात्प्रपञ्चनिमित्तत्वं पञ्च-
म्यर्थः । एवं तदात्मानं स्वयमकुर्वतेति श्रुतौ स्वयमिति विशेषब्राह्म-
णोऽन्यानपेक्षं सर्वकर्तृत्वं श्रुतं । तथा च मिथोऽनिरपेक्षेश्वरभूतकर्तृत्व-
श्रुत्वोर्विरोधान्न ब्रह्मणि समन्वय इति सफलं पूर्वपक्षमाह । नैव
दोष इति । भूतानां तदभिमानिदेवतानामित्यर्थः । यथा आकाशादि-
भावापन्नब्रह्मणः सर्वोपादानत्वं तथा तदभिमानिदेवताजीवभावमाप-
न्नब्रह्मणः कर्तृत्वमिति परम्परया ईश्वरकर्तृत्वश्रुत्वविरोधः । स्वयमिति
विशेषणं ईश्वरान्तरनिरासार्थं न जीवभावापेक्षानिरासार्थमित्येक-
देशिसिद्धान्त ऊहनीयः । मुख्यसिद्धान्तमाह । एवं प्राप्त इति । आका-
शादिशब्दैर्न देवताकक्षया मुख्यार्थे बाधकाभावात्, पञ्चम्यश्च प्रकृतित्वा-
द्यास्तत्र रूढतरत्वात्, तथा चाचेतनानां भूतानां कर्तृत्वमेव नास्ति, कुतः
ईश्वरानपेक्षकर्तृत्वं यद्यपि देवतानां कर्तृत्वं सम्भवति तथापीश्वरनि-
यम्यत्वअवस्थाचेतनानामपि न स्वातन्त्र्यं किमु बाध्यमचेतनानां भूतानां
न स्वातन्त्र्यमिति भलोक्तं । तस्मिन्नादिति । तत्तदचेतनात्मनावस्थितस्य
ब्रह्मणः उपादानत्वेऽपि जीवव्याप्येश्वरत्वाकारेणैव साक्षात् सर्वकर्तृत्वं
न जीवत्वद्वारा तस्य सर्वनियन्तृत्वासिद्धादित्यर्थः । प्रकरणाच्च साक्षात्

‘सोऽकामयत वञ्ज स्थां प्रजायेद्य’ इति प्रस्तुत्य ‘सच्च त्यच्चाभवत् तदात्मानं स्वयमकुहत्’ इति तस्यैव सर्वात्मभावं दर्शयति । यत्चीक्षणश्रवणमपतेजसोस्तत् परमेश्वरावेशवशादेव द्रष्टव्यं ‘नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा’ इतीच्छिन्नरप्रतिषेधात् प्रकृतत्वाच्च सत् ईक्षितुः तदैक्षत वञ्ज स्थां प्रजायेयेत्यच ॥

विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते च ॥ १४ ॥

भूतानामुत्पत्तिक्रमश्चिन्तितः, अथेदानीमप्ययं क्रमश्चिन्त्यते किमनियतेन क्रमेषाप्यय उतोत्पत्तिक्रमेषाद्य वा तद्विपरीतेनेति । चयोऽपि चोत्पत्तिस्थितिप्रलया भूतानां ब्रह्माद्यन्ताः श्रूयन्ते, ‘यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते येन जातानि जीवन्ति

सर्वकर्तृत्वमित्याह । तथेति । पूर्वोक्तमनूद्य निरस्यति । यत्त्विति । परमेश्वरस्यान्तर्यामिभावेनावेशः सम्बन्धः । तद्वशाद्भूतेष्वीक्ष्यश्रवणं नैतावता तेषां चेतनत्वं स्वातन्त्र्यं वेत्यर्थः । अनेन तदभिधानादिति पदं व्याख्यातं, इत्थं सूत्रयोजना । स ईश्वरस्तदात्मना स्थितोऽपि साक्षादेव सर्वकर्ता तस्यान्तर्यामित्वणिष्ठाप्स्वीवत्वद्वारा कर्तृत्वं नाम जीवस्यैव कर्तृत्वमित्यन्तर्यामिणः कर्तृत्वासिद्धेरन्तर्यामित्वायोगात् तदभिधानादीश्वरेक्षणादेव भूतेषु श्रुतेक्ष्योपपत्तेश्चेति तत्तज्ज येक्षतेति श्रुत ईक्षिता परमात्मैवेत्यत्र श्रुत्यन्तरं प्रकरश्चाह । नान्य इति । तस्मादीश्वरपदार्थजोपप्रसङ्गेनेश्वरादन्यस्य स्वातन्त्र्याभावान्नेश्वरकर्तृत्वश्रुतेर्भूतश्रुत्या विरोध इति सिद्धं ॥

विपर्ययेण तु । यद्यप्यत्र श्रुतिविरोधो न परिश्रियत इत्यसङ्गतिस्तथाप्युत्पत्तिक्रमे निरूपिते लयक्रमो बुद्धिस्थो विचार्यत इति प्रासङ्गिकादेव पादाववान्तरसङ्गतिमिति मत्वाह । भूतनामिति । अत्रोत्पत्तिक्रमाद्विपरीतक्रमनिर्णयात् सिद्धान्ते भूतानां प्रातिज्ञान्येन लयध्यानपूर्वकं

यत्प्रयत्न्यभिसंविशन्ति' इति, तच्चानियमोऽविशेषादिति प्राप्तं, अथ-
 वोत्पत्तेः क्रमस्य श्रुतत्वात् प्रलयस्याऽपि क्रमाकाङ्क्षिणः स एव
 क्रमः स्यादित्येवं प्राप्तं ततो ब्रूमः विपर्ययेषु तु प्रलयक्रमोऽत
 उत्पत्तिक्रमाद्भवितुमर्हति, तथा हि लोके दृश्यते येन क्रमेण
 सोपानमारूढस्ततो विपरीतक्रमेणावरोहतीति, अपि च दृश्यते
 मृदो जातं चट्टप्रवाद्यद्यकाले मृद्भाबमयेति, अश्लस्य जातं
 हिमकरकाद्यभाबमयेतीति । अतस्योपपद्यत एतद्यत् पृथिव्यञ्जो-
 जाता सती स्थितिकास्यवतिक्रान्तावपोऽपीयात्, आपस्य तेजसो
 जाताः सत्यस्येज अपीयुः, एवं क्रमेण सूक्ष्मं सूक्ष्मतरं चानन्तर-
 मनन्तरतरं कारणमपीत्यसर्वं कार्यजातं परमकारणं परम-
 सूक्ष्मञ्च ब्रह्मायेतीति वेदितव्यं । नहि स्वकारणव्यतिक्रमेण
 कारणकारणे कार्याप्ययो न्यायः । स्वतावप्युत्पत्तिक्रमविपर्य-
 येणैवाप्ययक्रमस्तत्र तत्र दर्शितः,

यत्प्रयत्नस्य मनःसमाधानं फलं, पूर्वपक्षे तु कारणनाशे सति कार्य-
 नाश इति सर्वलयाच्चात्रह्यसिद्धेवस्तसमाध्यसिद्धिरिति भेदः । सति
 भूतानां लये क्रमचिन्ता स एव नास्तीति केचित्तान् प्रबोद्ध । चयो-
 ऽपीति । अनिबन्ध इत्यनास्ययोक्तं श्रौतस्य प्रलयस्य क्रमाकाङ्क्षायां
 श्रौत उत्पत्तिक्रम एव याच्याः, श्रौतत्वेनान्तरङ्गत्वादित्येव पूर्वपक्षः,
 इति कारणे कार्यं नश्यतीति लोके दृश्यते । तथा च श्रौतोऽप्युत्पत्तिक्र-
 मो लयेन गृह्यते किन्तु लौकिकक्रम एव गृह्यते श्रुतेर्लोकदृष्टपदार्थ-
 बोधाधीनत्वेन श्रौतादपि लौकिकस्यान्तरङ्गत्वाद्योग्यत्वाच्च, कारणमेव
 हि कार्यस्य रूपमिति तदनव्यत्ययाद्येन स्थपितं । न हि स्वरूपनाशे
 कार्यस्य लयमपि स्थितिर्भूक्ता, तस्मादयोग्य उत्पत्तिक्रमो लयस्य न याच्याः

‘अगतप्रतिष्ठा देवर्षे पृथिव्यसु प्रलीयते ।

ज्योतिष्यापः प्रलीयन्ते ज्योतिर्वायौ प्रलीयते’ ॥

इत्येवमादौ । उत्पत्तिक्रमस्वल्पत्वावेव श्रुतत्वात् नाप्यथे भवि-
तुमर्हति, नचासावयोग्यत्वादप्ययेनाकाङ्क्षते, न हि कार्ये
धियमाणे कारणस्याप्ययो युक्तः कारणाप्यथे कार्यस्यावस्था-
नानुपपत्तेः । कार्याप्यथे तु कारणस्यावस्थानं युक्तं मृदादिष्वेवं
दृष्टत्वात् ॥

अन्तरा विज्ञानमनसो क्रमेण तस्मिन्नादिति चेन्ना-
विशेषात् ॥ १५ ॥

भूतानामुत्पत्तिप्रसूयावनुलोमप्रतिलोमक्रमाभ्यां भवत इ-
त्युक्तं, आत्मादिहृत्पत्तिः प्रसूयसात्मान्त इत्यप्युक्तं, सेन्द्रियस्य तु
मनसो बुद्धेः सङ्गावः प्रसिद्धः श्रुतिस्त्वयोः । ‘बुद्धिस्तु सारथिं

लौकिकक्रमावरोधेन निराकाङ्क्षत्वादिति सिद्धान्तयति । ततो ब्रूम
इत्यादिना । क्रमेण परम्परया सर्वकार्यलयधारत्वं ब्रह्मणः किमित्या-
श्रीयते साक्षादेव तत् किं न स्यादित्यत आह । न हि स्वकारणव्य-
तिक्रमेणेति । घटनाश्चे मृदनुपलब्धिप्रसङ्गादित्यर्थः । ‘वायुश्च लीयते
ज्योति तच्चायक्तं प्रलीयते’ इति स्मृतिशेषः आदिपदार्थः । योग्यताधीनं
सम्बन्ध इति न्यायादयोग्यक्रमबाध इति सिद्धं ।

अन्तराविशेषात् । उक्तभूतोत्पत्तिलयक्रममुपजीव्य स किं करणो-
त्पत्तिक्रमेण विरुध्यते न वेति करणानामभौतिकत्वभौतिकत्वाभ्यां
सन्देहे दत्तानुवादपूर्वकपूर्वपक्षमाह । भूतानामित्यादिना । करणान्येव
न सन्तीति वदन्तं प्रत्याह । सेन्द्रियस्येति । ‘मनसस्तु परा बुद्धिर्यो बुद्धेः
परतस्तु सः । औत्तादीनीन्द्रियान्यन्ये’ इति स्मृतिर्द्रष्टव्या । अन्यपराः

विद्धि मनः प्रयत्नमेव च । इन्द्रियाणि हयानाङ्गः' इत्यादिलिङ्गे-
भ्यः । तयोरपि कस्मिंश्चिदन्तराले क्रमेणोत्पत्तिप्रसूत्यावुपसंगच्छौ,
सर्वस्य वस्तुजातस्य ब्रह्मजत्वाभ्युपगमात् । अपि चाथर्वणे उत्पत्ति-
प्रकरणे भूतानामात्मनश्चान्तराले करणान्यनुक्रम्यन्ते 'एतस्मा-
ज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवी
विश्वस्य धारिणी' इति, तस्मात् पूर्वोक्तोत्पत्तिप्रसूत्यक्रमभङ्ग-
प्रसङ्गे भूतानाभिति चेन्न, अविशेषात् । यदि तावद्भौतिकानि
करणानि ततो भूतोत्पत्तिप्रसूत्याभ्यामेवैषामुत्पत्तिप्रसूत्यै
भवत इति नैतयोः क्रमान्तरं मृग्यं । भवति च भौतिकत्वे लिङ्गं

शब्दाः लिङ्गानीत्युच्यन्ते । करणानां क्रमाकाङ्क्षामाह । तयोरिति । आ-
काङ्क्षायां श्रुतिसिद्धः क्रमो ग्राह्य इत्याह । अपि चेति । विज्ञायतेऽने-
नेति विज्ञानं सेन्द्रिया बुद्धिः । आत्मनो भूतानां चान्तरा मध्ये तस्मि-
न्नात् दृष्टिवाक्यात् 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः, इत्यादिरूपादिज्ञा-
नमनसी अमुक्रम्यन्ते । तथा च करणक्रमेण पूर्वोक्ते क्रमभङ्ग इति शङ्का-
सूत्रार्थः । न च करणानां भौतिकत्वाद्भूतानन्तर्यमिति वाच्यं, तेषां भौ-
तिकत्वे मानाभावात् । तथा चात्मनः प्रथममाकाशस्य जन्म पश्चादायो-
रित्युपक्रमस्यात्मनः करणानि ततो भूतानीति क्रमेण विरोध इति
तित्तिर्यथर्वश्रुत्योर्विरोधात् ब्रह्मणि समन्वय इति पूर्वपक्षपक्षं सि-
द्धान्तयति । नेति । 'आत्मन आकाशः' इत्यादि तित्तिरिभ्रुतौ पञ्चम्याः
कार्यकारणभावेनार्थतः क्रमो भवति न तस्याथर्वणपाठेन बाधः अर्थ-
क्रमविरोधिक्रमविशेषस्याश्रुतेः पाठक्रमस्यार्थक्रमधीशेषस्य शेषिबाध-
कत्वायोगादिति श्रुत्यर्थक्रमविरोधेन पाठस्य नेयत्वाद्भूतानन्तर्यं कर-
णानामित्यर्थः । किञ्च भौतिकत्वात् तेषां तदानन्तर्यमित्याह । यदिति ।
न च प्राञ्जस्याधिकारत्वाद्योगादन्नमयमित्यादि मयटो न विकाराथंसेति

करणाणां, 'अक्षमयं हि सोम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाक्' इत्येवं जातीयकं । व्यपदेशोऽपि कश्चिद्भूतानां करणानाञ्च ब्राह्मणपरिव्राजकन्यायेन नेतव्यः । अथ त्वभैतिकानि करणानि तथापि भूतोत्पत्तिक्रमो न करणैर्विब्रेष्यते, प्रथमं करणान्युत्पद्यन्ते चरमं भूतानि प्रथमं वा भूतानि उत्पद्यन्ते चरमं करणानीति । आद्यवर्णे तु सामान्नाय क्रममात्रं करणाणां भूतानाञ्च न तत्रोत्पत्तिक्रम उच्यते । तथान्यत्रापि पृथगेव भूतक्रमात् करणक्रम आस्ताद्यते 'प्रजापतिर्वा इदमय आसीत् स आत्मानमैव त स मनोऽसृजत तस्मिन् एवासीत् तदा-

वाचं करणाणां विभक्तत्वेन कार्यतया कारणाकाङ्क्षावामन्नमयमित्यादि-
 श्रुतेराकाङ्क्षितोत्तर्यमसति बाधके मयटो विकारार्थताया युक्तत्वात् ।
 प्राचुर्यार्थत्वे त्वनाकाङ्क्षितोक्तिप्रसङ्गाच्चैव तेजोऽवन्नप्राग्ने वाक्प्राग्भ-
 नसां वृद्धिस्तदभावे तन्नाह इति विकारत्वस्य दर्शितत्वाद्ग विवादा-
 वसरः । यदा सूक्ष्मभूताधीना तेषां वृद्धिर्विकारो मयठर्थः श्रूयमाणो
 भैतिकत्वे जिह्वं प्राग्नेन्द्रियमनांसि भैतिकानि भूताधानवृद्धिमत्त्वा-
 देहवदिति भावः । ननु तेषां भैतिकत्वे कथमाद्यवर्णे पृथक्जन्मकचनं
 भूतजन्मोक्त्यैव तत्त्वमसिद्धेरित्यत्र आह । व्यपदेशोऽपीति । प्रौढवादेन
 वेधामभैतिकत्वमुपेत्यापि ऋत्वविरोधमाह । अथ त्विति । करणाणां
 भूतानाञ्च पूर्वापरत्वे मरणाभावात् नोक्तभूतक्रमभङ्गः । न चाद्यवर्ष-
 वाचं मानं पाठमात्रत्वादित्यर्थः । तर्हि कथं क्रमनिर्णयस्तत्राह । तथेति ।
 इदं सूक्ष्म उत्पत्तेः प्राक् प्रजापतिः सूत्रात्मासीत् । ननु जिह्वदेहस्य
 मनोऽदितत्वात् प्रजापतेश्च जिह्वसमष्टिरूपत्वात् कथं प्रजापतिरसृज-
 न्त्वं मनःसृष्टिरिति विचारणीयं । अथ सूक्ष्मभूतात्मकप्रजापतिसर्गः
 प्रथमं ततो मनस्यादिसर्गः इति क्रमो भवतीति भावः । एवञ्च भूत-

त्मानमैव तदाचमसृजत' इत्यादिना । तस्मान्नास्ति भूतोत्य-
न्तिक्रमस्य भङ्गः ॥

चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात्तद्व्यपदेशो भाक्तस्तद्भाव-
भावित्वात् ॥ १६ ॥

सो जीवस्याप्युत्पत्तिप्रसङ्गो जातो देवदत्तो मृतो देवदत्त
इत्येवंजातोयकौलौकिकव्यपदेशात्तद्व्यपदेशात्तद्व्यपदेशात्तद्व्यपदेशात्
चेति स्यात् कस्यचिद्भ्रान्तिः, तामपनुदामः, न जीवस्यो-
त्पत्तिप्रसङ्गो सः शास्त्रफलसम्बन्धोपपत्तेः । शरीरानुविना-
शिनो हि जीवे शरीरान्तरगततेष्टानिष्टाप्रतिपरिहारार्थं
विधिप्रतिषेधावगर्हकौ स्यातां । श्रूयते च 'जीवापेतं वाव कि-
ञ्चेद्' सिद्यते न जीवो सिद्यते' इति । ननु कौलौकिको जन्ममरण-
व्यपदेशो जीवस्य दर्शितः सत्तां दर्शितः, भाक्तस्त्वैव जीवस्य
जन्ममरणव्यपदेशः, किमाश्रयः पुनरयं मुख्यो यदपेक्षया भाक्त

करणोत्पत्तिश्रुतेरविरोधात् ब्रह्मणि समन्वयसिद्धिरिति सिद्धान्त-
स्य प्रमथति । तस्मादिति ॥

चराचरभावित्वात् । एवं तावत् तत्पदवाच्यकारणनिर्णयाय
भूतश्रुतीनां विरोधो निरस्त इदानीमापादसमाप्तेस्वपदार्थशुद्धौ जी-
वश्रुतीनां विरोधो निरस्यते इह जीवो न जायते सिद्यते इत्यादि-
श्रुतेः जातेच्छिन्नाद्ब्रह्मस्त्रेण विरोधोऽस्ति न वेति सन्देहे विरोधो-
ऽस्तीति प्राप्ते कौलौकिकजन्मादिव्यपदेशसहायाज्जातेच्छादिशास्त्रेण जी-
वाज्जात्यादिश्रुतिबाध इति पूर्वपक्षयति । स इति । तथा च करणोत्पत्ति-
क्रमेण भूतक्रमस्य बाधाभावेऽपि जीवोत्पत्तिक्रमेण बाधः स्यादिति प्र-
त्युदाहरणसङ्गतिः । पूर्वपक्षे जीवब्रह्मैक्यासिद्धिः सिद्धान्ते तत्त्विसिद्धिरिति

इति, उच्यते । चराचरव्यपाश्रयः । स्थावरजङ्गमशरीरविष-
यो जन्ममरणशब्दौ, स्थावरजङ्गमानि हि भूतानि जायन्ते च
म्रियन्ते चातस्तद्विषयो जन्ममरणशब्दौ मुख्यौ सन्तौ तस्ये
जीवात्मन्युपचर्यते । तद्भावभावित्वात् । शरीरप्रादुर्भावतिरोभा-
वयोर्हि सतोर्जन्ममरणशब्दौ भवतः नासतोः । नहि शरीरस-
म्बन्धादन्यत्र जीवो जातो मृतो वा केनचिदुपलक्ष्यते । 'स वा अर्थ
पुरुषो जायमानः शरीरमभिसम्पद्यमानः स उत्क्रामन् म्रिय-
माणः' इति च शरीरसंयोगवियोगनिमित्तावेव जन्ममरणशब्दौ
दर्शयति । जातकर्मादिविधानमपि देहप्रादुर्भावापेक्षमेव द्रष्टव्यं,
अभावाज्जीवप्रादुर्भावस्य । जीवस्य परस्मादात्मनः उत्पत्तिर्वि-
यदादीनामिवास्ति नास्ति वेत्येतदुत्तरेण सूत्रेण वक्ष्यति ।
देहाश्रयौ तावज्जीवस्य स्थूलावृत्तिप्रलयौ न स्तः इत्येतदनेन
सूत्रेणावोचत् ॥

भेदः । चेतनजन्माद्युद्देशेन चेतनस्य तस्य जन्मान्तरीयफलसाधनं जा-
तकर्मादि संस्कारो विधीयते तथा चोद्देश्यविधेययोर्मिथोविरोधे सति
विधेयाविरोधेनोद्देश्यं नेयमिति न्यायात् जन्मादिकं देहोपाधिकं न
स्वत इति सिद्धान्तयति । तामित्यादिना । जीवापेतं जीवेन त्यक्तं इदं
शरीरं जन्मादिष्यपदेशश्चराचरदेहविषयो मुख्यः जीवे तु भाक्तो गौणः
सोपाधिकजन्मादिविषयः स्यादुपाधिजन्माभावे भावादसत्यभावादिति
सूत्रार्थः । जीवस्योपाधिकजन्ममृत्योः श्रुतिमप्याह । स वा इति । जाय-
मानपदार्थमाह । शरीरमिति । म्रियमाणत्वं व्याचष्टे । उत्क्रामन्निति ।
ननुत्तरत्र जीवस्य जन्मादि निरस्यते अत्रापि तन्निरासे पुनर्बक्तिरि-
त्याशङ्क्याह । जीवस्येति । तदेवं जातेच्छादिशास्त्रस्योपाधिकजन्मादिवि-
षयत्वान्न जीवनाद्यजन्यत्वश्रुतिविरोध इति सिद्धं ॥

नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १७ ॥

अस्यात्मा जीवाख्यः शरीरेन्द्रियपञ्चराध्यक्षः कर्मफलसम्बन्धी, स किं व्योमादिवदुत्पद्यते ब्रह्मण आहोस्त्रिङ्गुल्लवदेव नोत्पद्यते इति श्रुतिविप्रतिपत्तेर्विषयः कामुचिच्छ्रुतिष्वग्निविस्तुस्त्रिङ्गादिनिदर्शनैर्जीवात्मनः परस्मात् ब्रह्मण उत्पत्तिराध्यायते, कामुचित्तविकृतस्यैव परस्य ब्रह्मणः कार्यप्रवेशेन जीवभावो विज्ञायते न चोत्पत्तिराध्यायत इति । तत्र प्राप्तं तावदुत्पद्यते जीव इति, कुतः प्रतिज्ञानुपरोधात् । 'एकस्मिन् विदिते सर्वमिदं विदितम्' इतीयं प्रतिज्ञा सर्वस्य वस्तुजातस्य ब्रह्मप्रभवत्वे सति नोपरुध्येत, तत्त्वान्तरत्वे तु जीवस्य प्रतिज्ञेयमुपरुध्येत । न चाविकृतः परमात्मैव जीव इति शक्यते विज्ञातुं, लक्षणभेदात् । अपहृतपापलादिधर्मको हि परमात्मा, तद्विपरीतो हि जीवः, विभागाद्यास्य विकारत्वसिद्धिः । यावान् हि आकाशादिः प्रविभक्तः स सर्वो विकारः, तस्य चाकाशादेरुत्पत्तिः समधिगता जीवात्मापि पुण्यापुण्यकर्मा सुखदुःखभाक् प्रति शरीरं विभक्त इति तस्यापि प्रपञ्चोत्पत्त्यवसरे उत्पत्तिर्भवितुमर्हति ।

नात्माश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः । 'अग्नेर्विस्तुलिङ्गुल्लवदेतस्मात् परमात्मनः सर्वे जीवात्मानो व्युत्सरन्ति' इत्यादिजीवोत्पत्तिश्रुतीनां 'स एष इह प्रविष्ट आनखायेभ्यः अज आत्मा' इत्याद्यनुत्पत्तिश्रुतीनाञ्च मिथोविरोधात् संशये माभूतां देहजन्मनाश्रयोर्जीवजन्मनाश्रौ, देहान्तरभोग्यस्वर्गादिहेतुविधाद्यसम्भवात् । कल्प्याद्यन्तयोर्नभस इव जीवस्य तौ किं न स्यातां तत्-

अपि च 'यथाग्नेः चुद्रा विस्फुल्लिङ्गा व्युच्चरन्त्येवमेवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः' इति प्राणादेर्भोग्यजातस्य सृष्टिं त्रिष्टुा सर्वे एते आत्मानो व्युच्चरन्तीति भोक्तृणामात्मनां पृथक् सृष्टिं ज्ञास्ति । 'यथा सुदीप्तात् पावकात् विस्फुल्लिङ्गाः सहस्रत्रः प्रभवन्ति स्वरूपास्तथाचरादिविधाः सोम्य भावाः प्रजायन्ते तत्र चैवापि यन्ति' इति च जीवात्मनामुत्पत्तिप्रलयावुच्छेते स्वरूपवचनात् । जीवात्मानो हि परमात्मना स्वरूपा भवन्ति चैतन्ययोगात् । न च कश्चिदश्रवणमन्यत्र श्रुतं वारयितुमर्हति, श्रुत्यन्तरगतस्यापि अविहङ्गस्याधिकस्यार्थस्य सर्वत्रोपसंहर्तव्यत्वात् । प्रवेशश्रुतिरप्येवं सति विकारभावापत्तैव व्याख्यातव्या 'तदात्मानं स्वयमकुर्वत' इत्यादिवत् तस्मादुत्पद्यते जीव इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, नात्मा जीव उत्पद्यत इति । कस्मादश्रुतेः, न ह्यस्योत्पत्तिप्रकरणे श्रवणमस्ति भूयःसु प्रदेशेषु । ननु कश्चिदश्रवणमन्यत्र श्रुतं न वारयतीत्युक्तं, सत्यमुक्तं उत्पत्तिरेव तस्य न सम्भवतीति वदामः । कस्मात् नित्यत्वाच्च ताभ्यः । चशब्दादजलादिभ्यश्च । नित्यत्वं ह्यस्य श्रुतिभ्योऽवगम्यते, तथाजलमविकारित्वमविकृततयैव ब्रह्मणो जीवात्मनावस्थानं ब्रह्मात्मता चेति । न चैवंरूपस्योत्पत्तिरूपप-

सम्भवदिति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षमाह । तत्र प्राप्तं तावदिति । यत्नं पूर्ववत्, उपरोधो बाधः । नन्वविकृतब्रह्मैवात्र प्रविष्टं जीवो न तत्त्वान्तरमिति प्रतिज्ञासिद्धिरत्राह । न चेति । जीवः परस्माद्भिन्नः विवृद्धधर्मवत्त्वाद्भिन्नस्याविकारत्वे प्रतिज्ञाबाध इति तर्कापेक्षविभक्तत्वजिह्वानुष्ठहीतोत्पत्तिश्रुतेर्बन्धीयत्वात् प्रवेशश्रुतिर्जीवरूपविकारात्मना प्रतिष्ठित

द्यते, ताः काः श्रुतयः, 'न जीवो द्रियते' 'स वा एष महानज
 आत्माऽजरो'ऽमृतोऽभयो ब्रह्म' 'न जायते द्रियते वा विप-
 क्षित्' 'अजो नित्यः शाश्वतोऽयं पुराणः' 'तत् सृष्ट्वा तदेवा-
 नुप्राविशत्' 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकर-
 वाणि' 'स एष इह प्रविष्ट आनखाग्नेभ्यः' 'तत्त्वमसि' 'अहं
 ब्रह्मास्मि' 'अथमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूः' इत्येवमाद्या नित्यत्व-
 वादिन्यः सत्यो जीवस्योत्पत्तिं प्रतिबध्नन्ति । ननु प्रविभक्तत्वादि-
 कारो विकारत्वाद्योत्पद्यते इत्युक्तं, अत्रोच्यते, नास्य प्रविभागः
 स्वतोऽस्ति, 'एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूता-
 न्तरात्मा' इति श्रुतेः, बुद्ध्याद्युपाधिनिमित्तं तस्य प्रविभागप्रति-
 मानमाकाशस्यैव घटादिसम्बन्धनिमित्तं । तथाच ब्राह्मं 'स वा

ईश्वर इति आख्येयमिति समुदायार्थः, स्वरूपा इति दृष्टान्तश्रुतेर्भावे
 जीव इति निश्चीयते । ननु आत्मन आकाशः सम्भूत इत्यादौ जीव-
 स्योत्पत्त्यवस्थादन्यत्पत्तिस्तत्राह । न चेति । एवं विकारत्वे सति
 विकारप्रपञ्चात्मना स्वात्मानमकुर्वतेति वदित्वाजीवात्मना प्रवेश इत्य-
 र्थः । अजत्वादिति श्रुतिः कल्पमध्ये जीवस्यानुत्पत्त्यादिविषया तत्त्वम-
 सीति श्रुतिश्च सृष्ट इत्यभेदवाक्यव्याख्येयेति प्राप्ते सिद्धान्त-
 यति । एवमिति । धर्मिवत् सत्यो विभागो हेतुरौपाधिको वा नाद्यः
 अविद्धेरित्वाह । अत्रोच्यते नास्येति । द्वितीये जीवस्य न स्वतो विकार-
 रत्वसिद्धिः अप्रयोजकत्वादित्वाह । बुद्ध्यादाविति । औपाधिकभेदे
 मानमाह । तथा चेति । मयटो विकारार्थत्वमाशङ्क्याह । तन्मय-
 त्वञ्चेति । जाल्मः कामजडः स्त्रीपरतन्त्रः । स्त्रीमय इतिवज्जीवस्य
 स्वरूपाद्यानाद्बुद्ध्यादिपरतन्त्रत्वेन भेदकर्तृत्वादिभाक्त्वात् प्राप्चुर्यार्थम-
 यट्प्रयोग इत्यर्थः । सिद्धं निरस्य तदनुयाय्यश्रुतेर्गतिमाह । यद-

* अनरोऽस्त इति वर्षे का० ।

अथमात्मा ब्रह्म विज्ञानमयो मनोमयः प्राणमयश्चतुर्भुजः ओच-
मयः' इत्येवमादि ब्रह्मण एवाविहृतस्य सतोऽस्यैकस्थानेकबुद्ध्या-
दिमयत्वं दर्शयति । तन्मयत्वञ्चास्य तद्विविक्तस्वरूपानभिव्यक्त्या
तदुपरक्तस्वरूपत्वं स्वीमयो ज्ञान इत्यादिवद्द्रष्टव्यं । यदपि क-
चिदस्योत्पत्तिप्रलयश्रवणं तदप्यत एवोपाधिसम्बन्धाच्चेतयं, उ-
पाधुत्पत्तौ चास्योत्पत्तिस्तत्प्रलये च प्रलय इति । तथा च दर्श-
यति 'प्रज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्य-
ति न प्रेत्य संज्ञास्ति' इति । तथोपाधिप्रलय एवायं नात्मप्रलय
इत्येतदपि, अत्रैव 'मा भगवान्मोहान्तमापीपदञ्च वा *अहमिमं
विजानामि न प्रेत्य संज्ञास्ति' इति प्रश्नपूर्वकं प्रतिपादयति, 'न
वा अरे अहं सोऽहं ब्रवीम्यविनाग्नी वा अरेऽयमात्मानुच्छित्ति-

पीति । जीवस्योपाधिकजन्मनाशयोः श्रुतिमाह । तथेति । एतेभ्यो
देहात्मना परिच्यतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय जनिता तान्येव जीयमानान्यनु
पञ्चाद्दिनश्यति प्रेत्योपाधिकमरणानन्तरं सञ्ज्ञा नास्तीत्यर्थः । ननु
प्रज्ञानघनः सञ्ज्ञा नास्तीति च विरुद्धमित्यत आह । तथेति । उपा-
धिकयाद्विशेषज्ञानाभावः । एवं सञ्ज्ञाभावो नात्मस्वरूपविज्ञानाभाव
इत्युत्तरं प्रतिपादयति श्रुतिरित्यन्वयः । अत्रैवात्मविज्ञानघने प्रेत्य स-
ञ्ज्ञा नास्तीत्युक्त्या मां मोहान्तं मोहमर्थं भ्रान्तिमापीपददपोदितवानि-
ममर्थं न जानामि ब्रूहि त्वदुक्तेरर्थमिति मैत्रियीप्रश्नार्थः । मुनिराह ।
न वा इति । मोहकरं वाक्यमुच्छ्रित्तिः पूर्वावस्थानाशे धर्माऽस्येत्युच्छ्रि-
त्तिधर्मा परिश्रामी, तस्मादविनाशोत्यर्थः, तर्हि न प्रेत्य सञ्ज्ञेति कथ-
मुक्तं तत्राह । मात्रेति । मात्राभिर्विधयैरसंसर्गात् तथोक्तमित्यर्थः । वि-
न्वप्रतिविन्वयोरिव विरुद्धधर्मभेदोऽध्यस्त इत्यत्र हेतुमाह । अत ऊर्द्ध-
मिति । जीवस्य विकारित्वे मुक्त्ययोगात् तत्त्वमसीति वाक्यमखण्डार्थ-

* अहमिममिति वर्ष० का० ।

धर्मा मात्रासंसर्गस्त्वस्य भवति' इति । प्रतिज्ञानुपरोधोऽप्यवि-
हृतस्त्वैव ब्रह्मणो जीवभावाभ्युपगमात् । स्वल्पभेदोऽप्यनयोत्पा-
धिनिमित्त एव । अत ऊर्ध्वं विमोक्षाच्चैव ब्रूहीति च प्रकृतस्त्वैव
विज्ञानमयस्यात्मनः सर्वसंसारधर्मप्रत्याख्यानानेन परमात्मभाव-
प्रतिपादनात् । तस्माच्चैवात्मोत्पद्यते प्रविशीयते वेति ॥

ज्ञोऽत एव ॥ १८ ॥

य किं काणभुजानामिवागन्तुकचैतन्यः स्वतोऽचेतनः आ-
होस्वित् साङ्गानामिव नित्यचैतन्यस्वरूप एवेति वादिवि-
प्रतिपत्तेः संशयः । किं तावत् प्राप्तं आगन्तुकमात्मनश्चैतन्यमा-
त्मनःसंयोगजमग्निघटसंयोगजरोहितादिगुणवदिति प्राप्तं ।
नित्यचैतन्यत्वे हि *सुप्तमूर्च्छितयद्वाविष्टानामपि चैतन्यं स्यात्,
ते पृष्टाः सन्तो न किञ्चिदयमचेतयामहीति जल्पन्ति । स्वस्या-

मिति वक्तव्यं, तथा च फलवत्प्रधानवाक्यापेक्षितजीवनित्यत्वश्रुतीनां
बलवत्त्वादुत्पत्त्यादिकमध्यस्तमनुबदन्युत्पत्त्यादिश्रुतय इत्यविरोध इति
सिद्धम् ॥

ज्ञोऽत एव । 'आत्मैव स्यात् ज्योतिः' इत्याद्यात्मस्वप्रकाशत्वश्रुतीनां 'पश्यं-
स्वस्तुः प्रदण्वन् ओजम्' इत्यनित्यज्ञानवत्त्वश्रुतिभिर्विरोधोऽत्र निरस्यते
अस्य जोकास्य चक्षुर्द्रष्टा ओर्जं ओतेत्यर्थः । प्रागुक्तजीवानुत्पत्तिहेतुमा-
दाय स्वप्रकाशत्वसाधनाद्हेतुसाध्यभावः सङ्गतिः । अनुत्पत्तौ हि स्वप्रकाशं
ब्रह्मैवोपहितं जीव इति जीवस्य स्वप्रकाशता सिध्यति । न चैवं
प्रतार्थता अनुत्पन्नस्याऽपि जीवस्य स्वप्रकाशत्वे ज्ञानसाधनवैयर्थ्यमिति
तर्कसहितानित्यज्ञानश्रुतिबलेन स्वप्रकाशत्वश्रुतेर्बाध्यतया ब्रह्मण्यत्व-
ब्रह्मायां तदैक्ययोग्यतायै स्वप्रकाशत्वस्याच साधनात्, तथा च पूर्वपक्षे
जीवस्य ब्रह्मैक्यायोग्यता सिद्धान्ते तद्योग्यतेत्यापादसमाप्तेः फलं स्व-

* सुप्तोत्पत्त्यादि वर्ध० का० ।

स चेतयमाना दृश्यन्ते, अतः कादाचित्कचैतन्यत्वादागन्तुक-
 चैतन्य आत्मैत्येवं प्राप्तेऽभिधीयते । ज्ञः, नित्यचैतन्योऽयमा-
 त्मा, अत एव यस्मादेव नोत्पद्यते परमेव ब्रह्माविद्वतमुपाधि-
 सम्यर्काञ्जीवभावेनावतिष्ठते । परस्य हि ब्रह्मणः चैतन्यस्व-
 रूपत्वमाह्वानं 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' 'सत्यं ज्ञानमननं ब्रह्म'
 'अनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव' इत्यादिषु श्रुतिषु ।
 तदेव चेत् परं ब्रह्म जीवस्वप्नाञ्जीवस्थाऽपि नित्यचैतन्यस्व-
 रूपत्वमन्यौष्यप्रकाशवदिति गम्यते । विज्ञानमयप्रक्रियायाञ्च
 श्रुतयो भवन्ति 'असुप्तः सुप्तानभिचाकशीति' इत्यत्र 'अयं पुरु-
 षः स्वयंज्योतिर्भवति' 'न हि विज्ञातुर्विज्ञातेर्विपरिचोपो विद्यते'

गन्तव्यं । इष्टापत्तिं निराचष्टे । ते पृष्टा इति । साधनाधीनज्ञानत्वात्
 स्वप्रकाशा जीवो यतिरेकेनेश्वरवदित्याह । अतः कादाचित्केति । यथा-
 श्रुते भाष्ये हेतोः साध्याविशेष इति मन्तव्यं अतो जीवस्य स्वप्रकाशत्व-
 श्रुतिर्बाधेति प्राप्ते सिद्धान्तयति । एवमिति । चेच्छब्दे निश्चयार्थः । न
 केवलं स्वप्रकाशब्रह्माभेदाञ्जीवस्य स्वप्रकाशता किन्तु श्रुतितोऽपीत्याह ।
 विज्ञानमयेति । योऽयं विज्ञानमय इति प्रकरणाभित्यर्थः । असुप्तः स्वयं
 भासमान एवात्मा सुप्तान् सुप्तव्यापारान् वागादीनभिलक्ष्य चाक-
 शीति सुप्तार्थान् पश्यतीति यावत् । अत्र स्वप्ने विज्ञातुर्बुद्धिसत्त्वस्य
 साक्षिणो विज्ञातेर्विनाशो नास्तीत्यर्थः । प्राणादिजन्यगन्धादिज्ञानानुस-
 न्धानसिद्धये आत्मनो ज्ञानरूपत्वं वाच्यमिति श्रुत्यन्तरेणाह । अथेति ।
 आत्मनो नित्यचिद्रूपत्वेऽपि स्वतोऽसकृतया गन्धाद्यसम्बन्धात् तत्सम्बन्ध-
 घटनात्मकवृत्त्यर्थानि ज्ञानसाधनानि इति न तेषां वैयर्थ्यमित्याह । न
 गम्येति । परिच्छेदो वृत्तिः गन्धाय तद्गोचरान्तःकरणवृत्त्यये इत्यर्थः ।
 सुप्ताद्यवस्थास्वात्मसत्त्वेऽपि चैतन्याभावान्नात्मा चिद्रूप इत्युक्तं दूषयति ।
 यत्त्विति । तत् तदा सुप्तौ न पश्यतीति यत् तत्पश्यन्नेवाणुप्तज्ञान एव

इत्येवं रूपाः । अथ 'यो वेदेदं जिघ्राषि' इति 'य आत्मा' इति च सर्वैः करणद्वारैरिदं वेदेदं वेदेति विज्ञानेनानुसन्धानात् तद्रूपत्वसिद्धिः, नित्यस्वरूपचैतन्यत्वे घ्राणाद्यानर्थक्यमिति चेन्न, गन्धादिविषयविशेषपरिच्छेदार्थत्वात् । तथा हि दर्शयति गन्धाय घ्राणमित्यादि । यत् तु *सुप्तादयो न चेतयन्त इति तस्य श्रुत्यैव परिहारोऽभिहितः । सुषुप्तं प्रकृत्य 'यद्वै तन्न पश्यति पश्यन् वै तन्न पश्यति न हि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वात् न तु तद्विद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत् पश्येत्' इत्यादिना । एतदुक्तं भवति विषयाभावादियमचेतयमानता न चैतन्याभावादिति । यथा विद्यदाश्रयस्य प्रकाशस्य प्रकाशाभावादनभिव्यक्तिर्न स्वरूपाभावात् तद्वत् । वैशेषिकादितर्कश्च श्रुतिविरोधे आभासो भवति तस्मान्नित्यचैतन्यस्वरूप एवात्मेति निश्चिनुमः ॥

सन्न पश्यतीत्यत्र हेतुः । नहीति । नाशायोग्यत्वादित्यर्थः । किमिति न पश्यतीत्यत्र आह । न लिति । वृत्तेः साधनाधीनत्वात्त्या स्वरूपज्ञानस्य साधनाधीनत्वं हेतुरसिद्ध इत्युक्तं, साधनवैयर्थ्यतर्कोऽपि निरस्तः, श्रद्धासन्नित्याद्यनित्यज्ञानश्रुतीनां वृत्तिविषयत्वं व्याख्यातं, आत्मा न ज्ञानं द्रव्यत्वादित्यादितर्काश्चागमबाधिताः फलवत्साधनवाक्यापेक्षितस्वरूपप्रकाशत्वागमस्य बलवत्त्वात् । किञ्च निरवयवात्मनो मनःसंयोगायोगान्नानित्यज्ञानगुणता समवायाभावाच्च न स्वसमवेतज्ञानवेद्यता कर्मकर्तृत्वविरोधाच्च । किञ्च ज्ञानत्वस्यैकवृत्तित्वे लाघवादात्मैव ज्ञानं वृत्तेश्च मनःपरिमाणात्त्वश्रुत्या कामः संकल्प इत्याद्यया जडत्वान्नास्माकं ज्ञानद्वैविध्यगौरवमित्यनवद्यमात्मनः स्वप्रकाशत्वमिति सिद्धं ॥

* सुप्तादय इति बर्थ० का० ।

उत्क्रान्तिगत्यागतीनां ॥ १९ ॥

इदानीन्तु किंपरिमाणो जीव इति चिन्त्यते, किमणु-
परिमाण उत मध्यमपरिमाण आहोस्त्रिन्महत्परिमाण इति ।
ननु नात्मात्पद्यते नित्यचैतन्यस्याथमित्युक्तं, अतश्च पर ए-
वात्मा जीव इत्यापतति, परस्य चात्मनोऽनन्तत्वमाज्ञातं, तच्च
क्षुतो जीवस्य परिमाणचिन्तावतार इति, उच्यते सत्यमेतत्,
उत्क्रान्तिगत्यागतिश्रवणानि तु जीवस्य परिच्छेदं प्रापयन्ति,
स्वशब्देन चास्य कश्चिदणुपरिमाणत्वमाज्ञायते, तस्य सर्वस्याना-
कुललोपपादनायायमारम्भः । तच्च प्राप्तं तावदुत्क्रान्तिगत्या-
गतीनां श्रवणात् परिच्छिन्नोऽणुपरिमाणो जीव इति, उत्क्रा-
न्तिस्मावत् 'स यदास्माच्छरीरादुत्क्रामति सदैवैतैः सर्वैरुत्क्रा-
मति' इति । गतिरपि, 'ये वै के चास्मासोकात् प्रयन्ति चन्द्रमस-
मेव ते सर्वे गच्छन्ति' इति, आगतिरपि 'तस्मासोकात् पुनरेत्य-
सौ लोकाय कर्मणः' इति, आसामुत्क्रान्तिगत्यागतीनां श्रवणात्

स्वप्रकाशत्वादात्मस्वरूपदीपदृष्टिः परिमाणमेवाश्रिताश्रयत्वेना-
न्तर्बहिर्भावेनैवासङ्गत्वा विचारयति । उत्क्रान्तिगत्यागतीनां । विष-
यसंशयो दर्शयति । इदानीमिति । नात्माश्रुतेरित्यादिना गतार्थत्व-
मस्याशङ्कात्माश्रुत्वश्रुतीनां महत्त्वश्रुतीनाञ्च विरोधकथनार्थमस्याधि-
करत्वात्स्यारम्भ इत्याह । नन्वित्यादिना । न केवलं श्रुतोत्क्रान्त्याद्य-
नुपपत्त्याऽऽत्मनोऽणुत्वं किन्त्वेवोऽणुरात्मेति श्रुत्यापीत्याह । स्वशब्देनेति ।
पूर्वपक्षो जीवस्याश्रुत्वात् ब्रह्मैक्यसिद्धिः सिद्धान्तो तत्सिद्धिरिति मत्वा
सूत्रं व्याकुर्वन् पूर्वपक्षमाह । तत्र प्राप्तमित्यादिना । श्रुतेरश्रुतिरिति

परिच्छिन्नस्वावच्छीव इति प्राप्नोति, न हि विभोऽस्त्रमव-
कल्पत इति । सति च परिच्छेदे शरीरपरिमाणत्वस्यार्हतपरी-
चायां निरस्तत्वादणुरात्मोति गम्यते ॥

स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ २० ॥

उत्क्रान्तिः कदाचिदक्षततोऽपि ग्रामस्वाम्यनिवृत्तिवद्देह-
स्वाम्यनिवृत्त्या कर्मक्षयेणावकल्पेत, उत्तरे तु गत्यागती नाच-
क्षतः सम्भवतः, स्वात्मना हि तयोः सम्बन्धो भवति, गमेः कर्तृ-
स्त्रक्रियात्वात् । अमध्यमपरिमाणस्य च गत्यागती अणुत्वं एव
सम्भवतः । सत्योश्च गत्यागत्योऽत्क्रान्तिरप्यपसृप्तिरेव देहादिति
प्रतीयते, न ह्यनपसृप्तस्य देहाद्गत्यागती स्यातां देहप्रदेवाना-
द्योत्क्रान्तावपादानत्ववचनाच्चक्षुष्टो वा मूर्ध्ना वान्येभ्यो वा शरी-

उत्तरसूत्रादाद्यस्य सूत्रं पूरितं, उत्क्रान्तिः श्रूयत इति शेषः । स मूर्धुः
जीव एतैर्बुद्ध्यादिभिस्तस्माच्चक्षोकादिमं लोकं प्रति कर्म कर्तुमाया-
तीत्यर्थः ॥

उत्क्रान्तिरात्मनो देहान्निर्गमो न भवति येनाद्यत्वं स्यात् किन्तु स्वा-
मित्यनिवृत्तिरिति केषित् । तदङ्गीकृत्याप्यद्यत्वंमावशकमित्याह । स्वा-
त्मनेति । उत्क्रान्तेरुत्तरयोर्गत्यागतयोः स्वात्मना कर्त्ता सम्बन्धाद्यत्वंमिति
सूत्रयोजना, पाकानाश्रयस्य पक्षत्ववद्गत्वनाश्रयस्याऽपि गन्तृत्वोक्तिः किं
न स्यादित्यत आह । गमेरिति । गमनस्य कर्त्तरि संयोगविभाग-
रूपातिशयहेतुत्वात् कर्त्ताश्रितत्वं लोकसिद्धमित्यर्थः । जीवोऽङ्कुरमध्य-
परिमाणत्वे सति गतिमत्त्वात् परमाद्युवदित्याह । अमध्यमेति ।
अङ्गीकारं त्यजति । सत्योश्चेति । न स्वात्म्यनिवृत्तिमात्रं उत्क्रान्तिरि-
त्यर्थः । देहान्निर्गम एवोत्क्रान्तिरित्यत्र सिद्धान्तरमाह । देहप्रदेवा-

रदेभ्यश्च इति । स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानो हृदय-
मेवाश्वक्कामति शुक्रमादाय पुनरेति स्थानमिति चान्तरेऽपि
शरीरे शरीरस्य गत्यागतौ भवतस्तस्मादप्यस्याणुत्वसिद्धिः ॥

नाणुरतश्च्युतेरिति चेन्नेतराधिकारात् ॥ २१ ॥

अथापि स्थान्नाणुरयमात्मा, कस्मादतश्च्युतेः अणुत्वविपरी-
तपरिमाणश्रवणादित्यर्थः । 'स वा एष महानज आत्मा, योऽयं
विज्ञानमयः प्राणेषु, आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः, सत्यं ज्ञानम-
नन्तं ब्रह्म' इत्येवंजातीयका हि श्रुतिरात्मनोऽणुत्वे विप्रतिषिध्येते-
ति चेन्नैष दोषः । कस्मादितराधिकारात् । परस्य हि आत्मनः
प्रक्रियायामेषा परिमाणान्तरश्रुतिः, परस्त्वेवात्मनः प्राधान्येन
वेदान्तेषु वेदितव्यत्वेन प्रकृतत्वात्, विरजः पर आकाशादित्येव-
विधाच्च परस्त्वेवात्मनः तत्र तत्र विशेषाधिकारात् । ननु 'योऽयं
विज्ञानमयः प्राणेषु' इति शरीर एव महत्त्वसम्बन्धित्वेन प्रति-

नामिति । अपादानत्वं अघघित्वं अन्येभ्यो वा मुखादिभ्य एव आत्मा
निष्क्रामतीति शेषः । किञ्च देहमध्येऽपि जीवस्य गत्यागतिश्रुते-
रशुत्वमित्याह । स इति । इन्द्रियाणि गृह्णन् स्थापदौ हृदयं स
जीवो गच्छति शुक्रं प्रकाशकं इन्द्रियग्राममादाय पुनर्जागरितस्थान-
मागच्छतीत्यर्थः ॥

इतराधिकाराद्ब्रह्मप्रकरत्वात् । ननु महत्त्वश्रुतेः कथं परप्रकरत्वं स्यात्-
मित्यत आह । परस्त्वेवेति । या वेदान्तश्रुतिः सा परप्रकरत्वं स्यात्-
र्गात् तस्यान्तरत्वं ब्रह्मारभ्याधीतत्वाच्चेत्याह । विरज इति । नि-
र्द्वय इत्यर्थः । विज्ञानमयश्रुत्या प्रकरत्वं बाध्यमिति शङ्कते । नमिति ।

निर्दिश्यते । शास्त्रदृष्ट्या तेष निर्देशो वामदेववद्दृष्ट्यः, तस्मात् प्राज्ञविषयत्वात् परिमाणान्तरश्रवणस्य न जीवस्याणुत्वं विरुध्यते ॥

स्वप्नोन्मानाभ्याञ्च ॥ २२ ॥

इतस्याणुरात्मा यतः साक्षादेवास्याणुत्ववाची ब्रह्मः श्रूयते, 'एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्यो यस्मिन् प्राणः पञ्चधा संविवेश' इति, प्राणसम्बन्धाच्च जीव एवाथमणुरभिहित इति गम्यते । *तथा चोन्मानमपि जीवस्याणिमानं गमयति 'वासाद्यथतभागस्य शतधा कल्पितस्य तु । भागे जीवः स विज्ञेयः' इति 'आरायमात्रो ह्यवरोऽपि दृष्टः' इति चोन्मानान्तरं । नन्वणुत्वे सत्येकदेशस्य सकलदेशगतोपसम्भिर्विरुध्यते, दृश्यते च जाह्नवीद्वदिनमग्नानां सर्वाङ्गुलैरुपसम्भिर्निर्दाघसमये च सकलजरीरपरितापोपसम्भिरित्यत उक्तं पठति ॥

अथोर्जीवस्य ब्रह्मणा भेदाभेदाङ्गीकाराच्छास्त्रीयाभेददृष्ट्या महत्त्वात्किर्यथा वामदेवस्याहं मनुरिति सर्वात्मत्वोक्तिरित्यविरोधमाह । शास्त्रेति ॥

एवमुत्क्रान्त्यादिश्रुत्याश्रुत्वमनुमितं, तत्र श्रुतिमप्याह । स्वप्नोन्मानेति । वासाद्यादुद्धृतः शततमो भागस्तस्मादप्युद्धृतः शततमो भागो जीव इति उद्धृत्य मानमुन्मानमत्यन्ताल्पत्वमित्यर्थः । वासः केशः, तोत्रप्रोवायःशशाकाग्रमारार्यं, तस्मादुद्धृता मात्रा मानं यस्य स जीवस्तथा ॥

* तयोन्मानमिति वर्षे० का० ।

अविरोधश्चन्दनवत् ॥ २३ ॥

यथाहि हरिचन्दनबिन्दुः शरीरैकदेशसम्बन्धोऽपि सन् सकलदेहव्यापिनमाह्लादं करोति, एवमात्मापि देहैकदेशस्थ-सकलदेहव्यापिनीमुपलब्धिं करिष्यति, त्वक्सम्बन्धाच्चास्य सकल-शरीरगता वेदना न विरुध्यते, त्वगात्मनोर्हि सम्बन्धः छत्त्रायां त्वचि वर्तते, त्वक् च छत्त्रशरीरव्यापिनोति ॥

अवस्थितिवैशेष्यादिति चेन्नाभ्युपग- माहृदि हि ॥ २४ ॥

अत्राह यदुक्तमविरोधश्चन्दनवदिति तदयुक्तं, दृष्टान्तदा-
ष्टान्तिकयोरतुल्यत्वात्, सिद्धे ह्यात्मनो देहैकदेशस्थत्वे चन्दन-
दृष्टान्तो भवति, प्रत्यक्षन्तु चन्दनस्यावस्थितिवैशेष्यमेकदेशस्थ-
त्वं सकलदेहाह्लादनं च आत्मनः पुनः सकलदेहोपलब्धिमात्रं
प्रत्यक्षं नैकदेशवर्तित्वं । अनुमेयन्तु तदिति यदप्युच्येत, न चा-
त्रानुमानं सम्भवति । किमात्मनः सकलशरीरगता वेदना त्वगि-
न्द्रियस्यैव सकलदेहव्यापिनः सतः किं वा विभोर्नभस इव आ-

ध्यात्मसंयुक्तायास्त्वचो देहव्यापिस्यर्शोपलब्धिकरणस्य महिम्नाऽऽत्म-
नोव्यापिकार्यकारित्वमविरुद्धं । त्वगात्मनोरिति सम्बन्धस्य त्वगवय-
विनिष्ठत्वादवयविनस्त्वैकत्वादात्मसंयोगस्य छत्त्रत्वङ्निष्ठतेत्यर्थः ॥

सिद्धे हीति । न तु सिद्धमित्यतुल्यतेत्यर्थः । विशेष एव वैशेष्यं, चन्द-
नबिन्दोरल्पत्वस्य प्रत्यक्षत्वात् त्वगव्याप्त्यापिकार्यकारित्वकल्पना युक्ता,
जीवस्य त्वगुत्वे सन्देहाद्यापिकार्यदृष्ट्या व्यापित्वकल्पनमेव युक्तं । व्या-

होस्त्रिचन्द्रनविन्देरिवाणोरेकदेशस्यस्येति संशयानिवृत्तेरिति । अत्रोच्यते नायं दोषः । कस्मात् अभ्युपगमात् । अभ्युपगम्यते ज्ञात्मानोऽपि चन्द्रस्येव देहेकदेशवृत्तित्वमवस्थितिवैशेष्यं कथमिति उच्यते । इति हि । एष आत्मा पद्यते वेदान्तेषु 'इति शेष आत्मा' 'स वा एष आत्मा' 'इति कतम आत्मा' इति 'योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु हृद्यन्तर्ज्योतिः पुरुषः' इत्याद्युपदेशेभ्यः । तस्माद्दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोरवैषम्याद्युक्तमेवैतदविरोधश्चन्द्रनवदिति ॥

गुणाद्वा लोकवत् ॥ २५ ॥

चैतन्यगुणव्याप्तेर्वाणोरपि सतो जीवस्य सकलदेहव्यापिकार्यं न विरुध्यते । यथा लोके मणिप्रदोपप्रभृतीनामपवरकैकदेशवर्तिनामपि प्रभाऽपवरकव्यापिनी सती छत्त्रेऽपवरके कार्यं करोति तद्वत् । स्यात् कदाचिच्चन्द्रनस्य सावयवत्वात् सूक्ष्मावयवविसर्पणेनापि सकलदेहे आह्लादयित्त्वं न त्वणोर्जीव-

पिकार्याश्रयो व्यापित्वत्सर्गादिति सूत्रशङ्काभागार्थः । आत्मात्पः व्यापिकार्यकारित्वाच्चन्द्रनविन्दुवदित्यनुमानमयुक्तं, त्वगादौ श्मिचारादित्याह । न चात्रानुमानमिति । पूर्वोक्तश्रुतिभिर्जीवस्याणुत्वनिश्चयाद्दृष्ट्यात्वश्रुतिभिरेकदेशस्यात्वनिश्चयाच्च न दृष्टान्तवैषम्यमिति परिहारभागार्थमाह । अत्रोच्यत इति ॥

आत्मवत्तद्धर्मज्ञानस्याप्यणुत्वं स्वतः, कादाचित्कानु देहपरिमाणत्वमित्युक्त्वा स्वत एव व्यापित्वमिति मतान्तरमाह । गुणादेति । वाशब्देन चन्द्रनदृष्टान्तापरितोषः सूचितस्तमाह । स्यादिति । उत्तरसूत्र-

स्यावयवाः सन्ति चैरयं सकलं देहं विप्रसर्पेदित्याशङ्क्य गुणाद्वा
लोकवदित्युक्तं, कथं पुनर्गुणो गुणिव्यतिरेकेणान्यत्र वर्त्तत, नहि
पटस्य श्लोको गुणः पटव्यतिरेकेणान्यत्र वर्त्तमानो दृश्यते ।
प्रदीपप्रभावङ्गवेदिति चेन्न, तस्या अपि द्रव्यत्वाभ्युपगमात् ।
निविडावयवं हि तेजोद्रव्यं प्रदीपः, प्रविरक्षावयवस्तु तेजो-
द्रव्यमेव प्रभेति अत उत्तरं पठति ॥

व्यतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥

यथा गुणस्याऽपि सतो गन्धस्य गन्धवद्द्रव्यव्यतिरेकेण
वृत्तिर्भवति अप्राप्तेष्वपि कुसुमादिषु गन्धवत्सु गन्धोपलब्धेः,
एवमणोरपि सतो जीवस्य चैतन्यगुणव्यतिरेको भविव्यति,
अतश्चानैकान्तिकमेतद्गुणत्वाद्वद्रूपादिवत् आश्रयविश्लेषानुपपत्ति-
रिति गुणस्यैव सतो गन्धस्याश्रयविश्लेषदर्शनात्, गन्धस्याऽपि
सहैवाश्रयेण विश्लेष इति चेन्न, यस्मान्मूलद्रव्याद्विश्लेषस्तस्य

स्यावयवं शङ्कते । कथमिति । ज्ञानं न गुणिव्यतिरेकदेश्चापि
गुणत्वाद्गुणवत्, न च प्रभायां व्यभिचारस्तस्या अपि द्रव्यत्वादिति प्राप्ते
गन्धव्यभिचारमाह । अत उत्तरमिति ॥

गुणस्य द्रव्यव्यतिरेक आश्रयविश्लेषः । ननु विश्लिष्टावयवानामल्पत्वा-
द्द्रव्यक्षयो न भातीत्यत आह । अक्षीयमायमपीति । अपिरवधारणे,
पूर्व्यावस्थानिष्पेनाक्षीयमायमेव तद्द्रव्यमनुमीयत इत्यर्थः । विमसं च-
विश्लिष्टावयवं पूर्व्यावस्थातो गुणत्वाद्यपचयहीनत्वात् सम्मतवदिति
भावः । शङ्कते । स्यादेतदिति । विश्लिष्टानामल्पत्वादित्युपलक्षणं, अवय-
वान्तराणां प्रवेशादित्यपि द्रव्यं । विश्लेषोऽवयवानां विश्लेषप्रवेशरूपः

क्षयप्रसङ्गात् । अक्षीयमाणमपि तत्पूर्वावस्थातो गम्यते, अन्यथा तत्पूर्वावस्थैर्गुणत्वादिभिर्हीयते । स्यादेतत् गन्धाश्रयाणां विस्मिष्टा-
 नामवयवानामल्पत्वात् सन्नपि विक्षेपो नोपलक्ष्यते, सूक्ष्मा हि
 गन्धपरमाणवः सर्वतो विप्रसृता गन्धबुद्धिमत्पादयन्ति नासि-
 कापुटमनुप्रविशन्त इति चेत्, न अतीन्द्रियत्वात् परमाणूनां,
 स्फुटगन्धोपलक्ष्येण नागकेशरादिषु । न च लोके प्रतीतिर्गन्धव-
 द्भ्यमाघ्रातं इति, गन्ध एवाघ्रात इति तु लौकिकाः प्रतीयन्ति ।
 रूपादिस्वाश्रयव्यतिरेकानुपलक्ष्येर्गन्धस्याप्ययुक्त आश्रयव्यतिरेक
 इति चेत्, न प्रत्यक्षत्वाद्नुमानाप्रवृत्तेः, तस्माद्यद्यथा लोके
 दृष्टं तत् तथैवानुमन्तव्यं निरूपकैर्नान्यथा । न हि रसे गुणो
 जिह्वयोपलभ्यत इति अतो रूपादयोऽपि गुणा जिह्वैवो-
 पलभ्येरन्निति नियन्तुं शक्यते ॥

तथा च दर्शयति ॥ २७ ॥

हृदयायतनत्वमणुपरिमाणत्वं चात्मनोऽभिधाय तस्यैव

सन्नपि न क्षायते, तथा च गुरुत्वापचयो न भवतीति हेतोरन्यथा-
 सिद्धिरिति शङ्कार्थः । आगच्छन्तोऽवयवाः परमाणवस्त्रसरेणवो वा,
 नाद्यस्तद्रूपवद्गन्धस्याप्यनुपलम्बिप्रसङ्गादिति परिहरति । नेति ।
 द्वितीयं प्रत्याह । स्फुटेति । असरेणुगन्धश्चेत् स्फुटो न स्यादित्यर्थः ।
 अतो गन्धस्य पुष्पादिष्वस्यैव गुणिव्यतिरेको वाच्य इति भावः । गन्धो न
 गुणिविस्मिष्टः गुणत्वात् रूपवदिति शङ्कते । रूपेति । विक्षेपस्य प्रत्यक्ष-
 त्वाद्वाच्य इत्याह । नेति ।

आत्मनश्चैतन्मगुणेनैव देहध्याप्तिरित्यत्र श्रुतिमाह सूत्रकारः । तथा
 च दर्शयतीति । तद्वाच्ये । हृदयेति ॥

‘आलोमभ्य आनखाद्येभ्यः’ इति चैतन्येन गुणेन समस्तशरीर-
व्यापित्वं दर्शयति ॥

पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥

‘प्रज्ञया शरीरं समारुह्य’ इति चात्मप्रज्ञयोः कर्तृकरणभा-
वेन पृथगुपदेशात् चैतन्यगुणेनैवास्य शरीरव्यापिताऽवगम्यते,
तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादायेति च कर्तुः शरीरात्
पृथग्विज्ञानस्योपदेशः, एतमेवाभिप्रायमुपोद्ब्रूयति, तस्मादणु-
रात्मेत्येवं प्राप्ते ब्रूमः ॥

तद्गुणसारत्वात् तु तद्गुणपदेशः प्राज्ञवत् ॥ २९ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । नैतदस्त्वणुरात्मेति, उत्पत्त्यश्र-
वणात्, परस्यैव तु ब्रह्मणः प्रवेशश्रवणात् तादात्म्योपदेशाच्च
परमेव ब्रह्म जीव इत्युक्तं । परमेव चेद्ब्रह्म जीवः तस्माद्यावत्
परं ब्रह्म तावानेव जीवो भवितुमर्हति, परस्य च ब्रह्मणो विभु-
त्वमाज्ञातं, तस्माद्विभुर्जीवः । तथा च ‘स वा एष महानज

तत्रैव श्रुत्यन्तराद्यं सूत्रं । पृथगिति । विज्ञानमिन्द्रियाणां ज्ञान-
शक्तिं विज्ञानेन चैतन्यगुणेनादाय श्रेत इत्यर्थः । एतं चैतन्यगुणव्याप्ति-
माचरमभिप्रायं ॥

तत्रात्माणुत्वविभुत्वश्रुतीनां विरोधादप्रामाण्यप्राप्तावणुत्वं जीवस्य
विभुत्वमीश्वरस्यैत्वविरोध इत्येकदेशिपक्षो दर्शितत्वं दूषयन् सि-
द्धान्तसूत्रं व्याचष्टे । तुशब्द इत्यादिना । तस्माद् ब्रह्माभिन्नत्वात्
विभुर्जीवः ब्रह्मवदित्यनुमानानुगृहीते श्रुतिस्मृती व्याह । तथा च

आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राप्तेषु' इत्येवंजातीयका जीववि-
षया विभुत्ववादाः श्रौताः स्मार्ताश्च समर्थिता भवन्ति । न
चाणोर्जीवस्य सकलशरीरगता वेदनोपपद्यते । त्वक्सम्बन्धात्
स्यादिति चेत्, न, त्वक्कण्टकतोदनेऽपि सकलशरीरगतैव वेदना
प्रसज्येत, त्वक्कण्टकयोर्हि संयोगः छत्तद्भाष्यां त्वचि वर्तते, त्वक्
च छत्तद्शरीरव्यापिनीति पादतल एव तु कण्टकतुच्चा वेदनां
प्रतिष्ठभन्ते । न चाणोर्गुणव्याप्तिरूपपद्यते गुणस्य गुणिदेशत्वात्,
गुणत्वमेव हि गुणिनमनाश्रित्य गुणस्य हीयेत । प्रदीपप्रभा-
षास्य द्रव्यान्तरत्वं व्याख्यातं, गन्धोऽपि गुणत्वाभ्युपगमात् सा-
श्रय एव सञ्चरितुमर्हति, अन्यथा गुणत्वहानिप्रसङ्गात् । तथा

स वा एष इति । निरुक्तः सर्वगतः स्यात्पुरित्वाद्याः स्मार्त्तवादाः ।
एतेन जीवस्य ब्रह्माभेदज्ञानेऽणुत्वाभावधीस्तस्यां तदित्त्वन्वोन्याश्रय
इति निरुक्तं । प्रधानमहद्वाक्यानुगुणश्रुतिस्मृतिभिरणुत्वाभावनिसं-
यानन्तरमभेदज्ञानात् प्रधानवाक्यविरोधे गुणभूताणुत्वश्रुतीनामौ-
पाधिकश्रुत्वविषयकल्पनादगुणे त्वन्याय्यकल्पनेति न्यायादिति भावः ।
किञ्च सर्वदेहव्यापिशैत्यानुभवान्यथानुपपत्त्याऽणुत्वविषयत्वेन कथ-
ञ्चिदर्शवादा नेयाः लौकिकन्यायादपि तेषां दूर्बलत्वादिति न्याया-
दिति मत्वाह । न चाणोरिति । शङ्कते । त्वगिति । यद्येवात्मसम्ब-
न्धस्य त्वग्याप्त्या देहव्यापिनी वेदना स्यात् तर्ह्यतिप्रसङ्ग इति
द्रुषयति । नेति । प्रसङ्गस्येष्टत्वं निरस्यति । पादतल एवेति । तस्मा-
दल्पमहतोः संयोगो न महद्भाषी कण्टकसंयोगस्य देहव्याप्त्यदर्श-
नात्, तथा च आरात्मसंयोगस्त्वगेकदेशस्य एवेति देहव्यापिवेदना-
नुपपत्तिः । न च सिद्धान्ते त्वगात्मसम्बन्धस्य व्यापित्वात् कण्टकसम्बन्धे
देहव्यापिवेदनाप्रसङ्ग इति वाच्यं । यावती विषयसम्बन्धा त्वक् ताव-

चोक्तं भगवता द्वैपायनेन 'उपलभ्यासु चेद्गन्धं केचिद्दूरनैपु-
 णाः । पृथिव्यामेव तं विद्यादपो वायुश्च संश्रितमिति । यदि
 चैतन्यं जीवस्य समस्तशरीरं व्याप्नुयान्नाणुर्जीवः स्यात्, चैतन्यमेव
 स्य स्रूपमग्नैरिवौषध्यप्रकाशैः, नात्र गुणगुणिविभागो विद्यत
 इति । शरीरपरिमाणत्वञ्च प्रत्याख्यातं, पारिश्रेय्याद्विभुर्जीवः ।
 कथं तर्ह्यणुत्वादिव्यपदेश इत्यत आह । तद्गुणसारत्वात् तु
 तद्गुणपदेश इति । तस्या बुद्धेर्गुणास्तद्गुणा इच्छा द्वेषः सुखं दुःखं
 इत्येवमादयस्तद्गुणाः सारः प्रधानं यस्यात्मनः संसारित्वे सम्भ-
 वति स तद्गुणसारस्तस्य भावस्तद्गुणसारत्वं । न हि बुद्धेर्गुणैर्वि-
 ना केवलस्यात्मनः संसारित्वमस्ति बुद्ध्युपाधिधर्माध्यायनिमित्तं
 हि कर्तृत्वभोक्तृत्वादिसत्त्वं संसारित्वमकर्तृभोक्तृत्वासंसारिणो

द्यात्यात्ममन्वन्वच्छावद्यापिवेदनाहेतुरिति नियमात् । न चैवं विषय-
 त्वक्त्वन्व एव तद्गुणरक्तु किमात्मव्याप्येति वाच्यं । वेदना हि सुखं
 दुःखं तदनुभवश्च, न चैषां व्यापकानां कार्याणामल्पमुपादानं सम्भ-
 वति कार्यस्योपादानाद्विज्ञेयानुपपत्तेः । न चैषां व्यापकत्वमसिद्धं सूत्र्यं
 तप्तस्य गङ्गानिमग्नस्य सर्वाङ्गव्यापिदुःखसुखानुभवस्य दुरपहृतत्वात् ।
 यदुक्तं गुणस्यापि गुणिविज्ञेयो गन्धवदिति तन्नेत्याह । न चायोरिति ।
 गन्धो नाश्रयाद्विज्ञेयः गुणत्वाद्गुणवदित्यत्रागममाह । तथा चोक्त-
 मिति । न च प्रत्यक्षबाधः गन्धस्य प्रत्यक्षत्वेऽपि निराश्रयत्वस्याप्रत्य-
 क्षत्वान्महतां चसरेशूनामनुद्गतस्पर्शानामुद्गतगन्धानामागमनात् स्फु-
 टगन्धोपलम्भसम्भवः, अवयवान्तरप्रवेशान्न सहसा मूलद्रव्यक्षय इति
 भावः । पूर्वं चैतन्यस्य गुणत्वमुपेत्य तद्द्यात्या गुण्यात्मागत्यं निरस्तं, सम्भति
 तस्य गुणत्वमसिद्धमित्याह । यदि चैतन्यमिति । उत्सूत्रं सूत्रं विना वि-
 भुत्वं प्रसाध्याहृत्याद्युक्तेर्गतिप्रदर्शनार्थं सूत्रं व्याचष्टे । कथमित्यादिना ।

नित्यमुक्तस्य सत आत्मनस्तस्मात् तद्गुणसारत्वाद्बुद्धिपरिमाणे-
नास्य परिमाणव्यपदेशः, तदुक्तान्यादिभिस्त्यास्योक्तान्यादिष्व-
पदेशो न स्वतः, तथा च,

“बासायनतभागस्य शतधा कल्पितस्य तु ।

भागो जीवः स विज्ञेयः स चानन्याय कल्पते” ॥

इत्यणुत्वं जीवस्योक्त्वा तस्यैव पुनरानन्यमाह । तत्रैवमेव
समञ्जसं स्यात् यद्यौपचारिकमणुत्वं जीवस्य भवेत् पारमार्थिक-
ज्ञानन्यं । न ह्युभयं मुख्यमवकल्पेत । न चानन्यमौपचारिकमिति
ब्रह्मं विज्ञातुं सर्वोपनिषत्सु ब्रह्मात्मभावस्य प्रतिपिपादयिषित-
त्वात्* तथेतरस्मिन्नप्युक्ताने बुद्धेर्गुणेनात्मगुणेन चैव ‘आरायमात्रे
स्त्ववरोऽपि दृष्टः’ इति बुद्धिगुणसम्बन्धेनैवारायमात्रतां शास्त्रि
न स्वेनैवात्मना । ‘एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्यः’ इत्यत्राऽपि
न जीवस्याणुपरिमाणत्वं श्रियते परस्यैवात्मनश्चतुराद्यनवगा-

अन्तरा विज्ञानमनसी हृदि हीति च प्रकृतता बुद्धिर्योग्यत्वात् तच्छ-
ब्देन पराम्भश्यते । बुद्धिगुणानामात्मन्यध्यासादणुत्वाद्युक्तिर्न स्वतः
ज्ञानन्यश्रुतिविरोधादित्याह । तथा चेति ! अकार्यकारणत्रयसमा-
नाधिकरत्तया तत्त्वमसीति वाक्यस्य सोऽयमिति वाक्यवदखण्डा-
भेदार्थत्वादानन्त्यं सत्यमणुत्वमध्यस्तमित्यर्थः । उक्तञ्चैतदणुत्वाधिकरत्वे
‘प्रतिपाद्यविषयबुद्धेश्चगतविशेषणमविवक्षितं’ इति बासायवाक्यमा-
रायवाक्यश्लेषान्नानद्वयमुक्तं तत्राद्यं निरस्य द्वितीयं निरस्यति । तथे-
तरस्मिन्नपीति । बुद्धेर्गुणनिमित्तेनात्मन्यध्यस्तो गुणो भवति तेनात्मगुणे-
नाध्यस्तैवारायपरिमाणोऽप्यणुत्वं जीवो दृष्टः स्वतस्त्वन्त एवेत्यर्थः ।

* तथोत्तरस्मिन्निति वर्ष० का० ।

ज्ञानेन ज्ञानप्रसादावगम्यत्वेन च प्रकृतत्वात्, जीवस्याऽपि च मुख्याणुपरिमाणत्वानुपपत्तेः, तस्माद्दुर्ज्ञानत्वाभिप्रायमिदमणु-
त्ववचनमुपाध्यभिप्रायं वा द्रष्टव्यं । तथा प्राज्ञया शरीरं समा-
हृत्येवंजातीयकेऽपि भेदोपदेशेषु बुद्धौवोपाधिभूतया जीवः
शरीरं समाहृत्येवं योजयितव्यं व्यपदेशमात्रं वा शिक्षापुत्रकस्य
शरीरमित्यादिवत् । न ह्यत्र गुणगुणविभागो विद्यत इत्युक्तं ।
इदयायतनत्ववचनमपि बुद्धेरेव तदायतनत्वात् । तयोत्क्रान्त्या-
दीनामप्युपाधायत्ततां दर्शयति 'कस्मिन्नहमुत्क्रान्ते उत्क्रान्तो
भविष्यामि कस्मिन् वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामि' इति, 'स प्रा-
णमसृजत' इति । उत्क्रान्त्यभावे हि गत्यागतोरप्यभावे विज्ञा-
यते, न ह्यनपसृप्तस्य देहाद्गत्यागती स्यातां । एवमुपाधि-
गुणसारत्वाज्जीवस्याणुत्वादिव्यपदेशः प्राप्तवत्, यथा प्राज्ञस्य
परमात्मनः सगुणेषूपसनेषूपधिगुणसारत्वादणीयस्त्वादिव्यप-
देशोऽणीयान् प्रीहेर्वा यवाद्वा मनोमयः प्राणशरीरः सर्व-
गन्धः सर्वरसः सत्यकामः सत्यसङ्कल्प इत्येवंप्रकारस्तद्वत् ।

‘न चक्षुषा गृह्यते नापि वाचा नान्यैर्देवैरुपसा कर्मणा वा । ज्ञानप्रमा-
देन विशदसत्त्वस्तत्सु तं पश्यति निष्कलं ध्यायमानः’ इत्युक्त्वा एषो-
ऽणुरात्मेत्युक्तः पर एव यदि जीवः तथाप्यध्यस्ताणुत्वं ऋणुशब्दार्थं
इत्याह । जीवस्यापीति । यदुक्तं पृथगुपदेशाच्चैतन्यगुणेनैवात्मना
देहव्याप्तिरिति तत्राह । तथा प्रक्षयेति । बुद्धिप्रक्षयेत्यर्थः । यदि
चैतन्यं प्रक्षा तदा भेदोपचार इत्याह । व्यपदेशमात्रं वेति । ननु
चैतन्यं गुण इति भेदो मुखोऽस्तु नेत्याह । न ह्यत्रेति । निर्गुणत्वश्रुते-

स्यादेतद् यदि बुद्धिगुणसारत्वादात्मनः संसारित्वं कल्प्येत
ततो बुद्ध्यात्मनोर्भिन्नयोः संयोगावसानमवश्यं भावीत्यतो
बुद्धिवियोगे सत्यात्मनो विभक्तस्यानालक्ष्यत्वात्सत्त्वमसंसारित्वं
वा प्रसज्येतेत्यत उत्तरं पठति ॥

यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥

नेचममन्तरनिर्दिष्टदोषप्राप्तिराशङ्कनीया, कस्मात् यावदा-
त्मभावित्वात् । बुद्धिसंयोगस्य यावदयमात्मा संसारी भवति
यावदस्य सम्यग्दर्शनेन संसारित्वं न निवर्तते तावदस्य बुद्ध्या
संयोगो न शान्त्यति । यावदेव चायं बुद्ध्युपाधिसम्बन्धस्तावदेवास्य
जीवस्य जीवत्वं संसारित्वञ्च, परमार्थतस्तु न जीवो नाम बुद्ध्युपा-
धिपरिकल्पितस्वरूपव्यतिरेकेणास्ति । न हि नित्यमुक्तस्वरूपात्
सर्वज्ञादीश्वरादन्यस्येतनधातुर्द्वितीयो वेदान्तार्थनिरूपणायामु-
पलभ्यते 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा श्रोता मन्ता विज्ञाता' 'नान्य-
दतोऽस्ति द्रष्टृ श्रोतृ मन्तृ विज्ञातृ' 'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मास्मि'

रित्वर्थः । अन्यदपि पूर्वोक्तं बुद्ध्याद्युपाधिकमित्याह । हृदयेत्यादिना ।
सौत्रं दृष्टान्तं विवृणोति । यथेति । असत्त्वमित्यापाततः असंसा-
रित्वमापाद्यं । श्रेष्ठं सुबोधं ।

ननु स्वतः संसारित्वमस्तु किं बुद्ध्युपाधिनेत्यत आह । यावदेव चा-
यमिति । समानो बुद्धितादात्म्यापन्नः सन् विज्ञानं ब्रह्म तन्मयो
विकारोऽखरित्वर्थः किं न स्यादित्यत आह । प्रदेशान्तर इति ।
विज्ञानमयो बुद्धिप्रचुर इत्यर्थः । केन समान इत्याकाङ्गायामिति

इत्यादिश्रुतिश्रुतेभ्यः । कथं पुनरवगम्यते यावदात्मभावी बुद्धिसं-
योग इति तद्दर्शनादित्याह । तथा हि ज्ञास्तं दर्शयति 'योऽयं
विज्ञानमयः प्राणेषु ह्यद्यन्तर्ज्योतिः पुरुषः स समानः सन्नुभौ
लोकावनुसञ्चरति ध्यायतीव खेलायतीव' इत्यादि । तत्र
विज्ञानमय इति बुद्धिमय इत्येतदुक्तं भवति । प्रदेशान्तरे
'विज्ञानमयो मनोमयः प्राणमयश्चक्षुर्मथः श्रोत्रमयः' इति
विज्ञानस्य मनश्चादिभिः सह पाठात् बुद्धिमयत्वञ्च तद्गुण-
सारत्वमेवाभिप्रेयते, यथा लोके स्त्रीमयो देवदत्तः इति
स्त्रीवागादिप्रधानोऽभिधीयते तद्वत् । स समानः सन्नुभौ
लोकावनुसञ्चरति इति च लोकान्तरगमनेऽप्यवियोगं बुद्ध्या-
देर्दर्शयति, केन समानस्तथैव बुद्ध्या इति गम्यते सन्निधा-
नाच्च । तच्च दर्शयति 'ध्यायतीव खेलायतीव' इति, एतदुक्तं
भवति नायं खतो ध्यायति नापि चलति ध्यायन्त्यां बुद्धौ
ध्यायतीव चलन्त्यां चलतीवेति । अपि च मिथ्याज्ञानपुरः-
सरोऽयमात्मनो बुद्ध्यापाधिसम्बन्धः, न च मिथ्याज्ञानस्य सम्ब-
न्धानादन्यत्र निवृत्तिरस्तीत्यतो यावत् ब्रह्मात्मतानवबोध-
स्तावदयं बुद्ध्याद्युपाधिसम्बन्धो न ज्ञान्यति । दर्शयति च,

शेषः । श्रुतिबलाद्भेदेर्यावत्संसार्यात्मभावित्वमुक्तं सति मूले कार्यस्य
वियोगासम्भवाच्चेति युक्त्याप्याह । अपि च मिथ्येति । सम्यग्ज्ञाना-
देव बुद्ध्यादिसम्बन्धसं इत्यत्र श्रुतिमाह । दर्शयतीति । न्यत्सुम-
न्नेतीत्यन्वयः । आदित्यवर्षं स्वप्रकाशं । तमसः परस्तादज्ञानास्युत्पत्ति-

‘वेदाहमेतं पुरुषं महान्तमादित्यवर्णं तमसः परस्तात् । तमेव विदित्वातिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाथ’ इति । ननु सुषुप्तप्रसन्नयथोर्न शक्यते बुद्धिसम्बन्धः आत्मनोऽभ्युपगन्तुं ‘सता सोम्य तदा सम्पन्नो भवति स्वमपीतो भवति’ इति वचनात् कृत्स्नविकारप्रसन्नयाभ्युपगमाच्च तत्कथं यावदात्मभावित्वं बुद्धि-सम्बन्धस्येत्यत्रोच्यते ॥

पुंस्त्वादिवत्तस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥

यथा लोके पुंस्त्वादीनि बीजात्मना विद्यमानान्येव बा-
ह्यादिध्वनुपलभ्यमानानि अविद्यमानवदभिप्रेथमाणानि चैव-
नादिस्वाविर्भवन्ति, नाविद्यमानान्युत्पद्यन्ते षण्डादीनामपि
तदुत्पत्तिप्रसङ्गात्, एवमयमपि बुद्धिसम्बन्धः शक्त्यात्मना वि-
द्यमान एव सुषुप्तप्रसन्नयथोः पुनः प्रबोधप्रसवयोरविर्भवति ।
एवं ह्येतद्युज्यते, न ह्याकस्मिकी कस्यचिदुत्पत्तिः सम्भवति
अतिप्रसङ्गात् । दर्शयति च सुषुप्तादुत्थानमविद्यात्मकबीजस-
ङ्गावकारितं सति सम्पद्य न विदुः सति सम्पद्यामह इति

त्वर्थः । यावदात्मभावित्वस्यासिद्धिं शङ्कते । नन्विति । सुषुप्तौ बुद्धि-
सत्त्वे ब्रह्मसम्पत्तिर्न स्यात् प्रणये तत्सत्त्वे प्रणयव्याहतिरित्यर्थः ॥

सूक्ष्मसूक्ष्मात्मना बुद्धेर्यावदात्मभावित्वमस्ति इत्याह । पुंस्त्वेति ।
पुंस्त्वं देतः, आदिपदेन ब्रह्मश्चादियहः, अस्य बुद्धिसम्बन्धस्येत्यर्थः ।
स्वाप्ने बीजात्मना सतो बुद्ध्यादेः प्रबोधेऽभिव्यक्तिरित्यत्र श्रुतिमाह ।

‘त इह व्याप्नो वा सिंहे वा’ इत्यादिना । तस्मात् सिद्धमेत-
द्यावदात्मभावी बुद्ध्याद्युपाधिसम्बन्ध इति ॥

नित्योपलब्धनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो
वाऽन्यथा ॥ ३२ ॥

तथात्मन उपाधिभूतमन्तःकरणं मनो बुद्धिर्विज्ञानं चि-
त्तमिति चानेकधा तत्र तत्राभिलष्यते । कश्चिच्च वृत्तिविभा-
गेन संग्रयादिवृत्तिकं मन इत्युच्यते, निश्चयादिवृत्तिकं बुद्धि-
रिति । तच्चैवभूतमन्तःकरणमवश्यमस्तीत्यभ्युपगम्यत्वं । अन्य-
था ह्यनभ्युपगम्यमाने तस्मिन्नित्योपलब्धनुपलब्धिप्रसङ्गः स्यात्
आत्मेन्द्रियविषयाणामुपलब्धिसाधनानां सन्निधाने सति नि-

दर्शयतीति । न विदुरित्यविद्यात्मज्ञानोपसङ्गावेक्तिः । ते व्याप्रादयः
पुनराभवन्ति इत्यभियक्तिर्निर्देशः ॥

बुद्धिसङ्गावे मानमाह सूत्रकारः । नित्येति । मनसा ह्येव पश्यति,
बुद्धिश्च न विचेष्टति, विज्ञानं यच्च तनुते, चेतसा वेदितव्यः, चित्तञ्च
चेतयितव्यञ्चेति तत्र तत्र श्रुतिषु मनसादिपदवाच्यं तावद्बुद्धि-
द्रव्यं प्रसिद्धमित्यर्थः । कथमेकस्थानेकास्तिस्तत्राह । कश्चिचेति । गर्व-
वृत्तिकोऽहङ्कारो विज्ञानं चित्प्रधानं स्मृतिप्रधानं वा चित्तमित्यपि
द्रव्यं । यद्यपि साक्षिप्रत्यक्षसिद्धमन्तःकरणं श्रुत्यनूदितञ्च तथापि
प्रत्यक्षश्रुत्योर्विषयमानं प्रति व्यासङ्गानुपपत्त्या तत्साधयति । तच्चेत्या-
दिना । सूत्रं योजयति । अन्यथेति । पञ्चेन्द्रियाणां पञ्चविषयसम्बन्धे
सति नित्यं युगपत् पक्षोपलब्धयः स्युः, मनोऽतिरिक्तसामग्र्याः सत्त्वात्
यदि सत्त्वामपि सामग्र्यां उपलब्धभावस्तर्हि सदैवानुपलब्धिप्रस-
ङ्गादित्यर्थः । अतः कादाचित्कोपलब्धिनियामकं मन एष्टव्यमिति

त्यमेवोपलब्धिः प्रसज्येत । अथ सत्यपि हेतुसमवधाने फलाभावा-
स्ततोऽपि नित्यमेवानुपलब्धिः प्रसज्येत, न चैवं दृश्यते । अथ वान्य-
तरस्यात्मन इन्द्रियस्य वा शक्तिप्रतिबन्धोऽभ्युपगन्तव्यः । न चा-
त्मनः शक्तिप्रतिबन्धः सम्भवति अतिक्रियत्वात्, नापीन्द्रियस्य, न
हि तस्य पूर्वोत्तरयोः चणयोरप्रतिबद्धशक्तिकस्य ततोऽकस्माच्छ-
क्तिः प्रतिबध्येत, तस्मात् यस्यावधानानवधानाभ्यामुपलब्ध्यनु-
पलब्धी भवतस्तन्मनः । तथा च श्रुतिः, 'अन्यत्रमना अभ्रुवं नाद-
र्शनमन्यत्रमना अभ्रुवं नाश्रौषम्' इति 'मनसा श्लेव पश्यति मनसा
शृणोति' इति च । कामादयस्यास्य वृत्तय इति दर्शयति 'कामः

भावः । ननु सत्यपि काराभिसंयोगे दाहकादाचित्कत्ववदुपलब्धि-
कादाचित्कत्वमस्तु किं मनसेत्याशङ्क्यान्तरनियमो वेद्येतद्वाच्ये । अ-
थवेति । सत्त्वां सामग्र्यां नित्योपलब्धिर्वाङ्गीकार्या अन्यतरस्य का-
रणस्य केनचिच्छक्तिप्रतिबन्धनियमो वाङ्गीकार्यः, यथा मखिनाऽभि-
शक्तिप्रतिबन्ध इति वाकारार्थः । अस्तु प्रतिबन्ध इत्यत आह । न
चेति । न चेन्द्रियस्यैवास्तु शक्तिप्रतिबन्धकत्वं प्रतिबन्धकाभावात्, न च
दृष्टसामग्र्यां सत्त्वां अदृष्टं प्रतिबन्धकमिति युक्तं अतिप्रसङ्गात् ।
न च व्यासङ्गः प्रतिबन्धकमनोऽसत्त्वे तस्यासम्भवात्, तथा हि रसा-
दीनां सहोपलब्धिप्राप्तौ रसबुभुत्वारूपो व्यासङ्गो रूपाद्युपलब्धिप्रति-
बन्धको वाच्यः, स च गुणत्वान्नूपवद्गुण्यश्रयः, तच्चात्मनोऽसङ्गनिर्गुणा-
कूटस्थस्य गुणित्वायोगात्मन एव गुणित्वेनैष्टयमिति व्यासङ्गानुपपत्त्या
मनःसिद्धिः । एतदभिप्रेत्योपसंहरति । तस्मादिति । अवधानं बुभु-
त्सा, न चानिच्छतोऽपि दुर्गन्धाद्युपलम्भान्न बुभुत्सोपलब्धिर्नियामिकेति
वाच्यं, अनेकविषयसन्निधौ क्वचिदेव तस्यानियामकत्वाङ्गीकारात् । येषां
मते पुनरिच्छादीनामात्मधर्मत्वं तेषां मनो दुर्लभमिति मन्तव्यं । इच्छा-

सङ्कल्पो विचिकित्सा अद्वाऽअद्वा धृतिरधृतिर्हीर्धीर्भीरित्ये-
तत्सर्वं मन एव' इति, तस्माद्युक्तमेतत् तद्गुणसारत्वात् तद्गुणपदेन
इति ॥

कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥

तद्गुणसारत्वाधिकारेणैवापरोऽपि जीवधर्मः प्रपच्छते । कर्ता
चायं जीवः स्यात्, कस्मात् शास्त्रार्थवत्त्वात् । एवञ्च यजेत
जुहुयात् दद्यादित्येवंविधं विधिशास्त्रमर्थवद्भवति, अन्यथा तद्-
वर्थकं स्यात् । तद्धि कर्तुः सतः कर्तव्यविशेषमुपदिशति, न चा-

दिधर्मिणैवात्मना व्यासङ्गोपपत्तेः । सम्प्रति व्यासङ्गस्य मानसत्वे श्रुति-
माह । तथा चेति । न केवञ्च व्यासङ्गात्मनः सिद्धिः किन्तु कामाद्या-
श्रयत्वेनापीत्याह । कामादयश्चेति । बुद्धेः प्रामाणिकत्वोक्तिफलमाह ।
तस्मादिति ॥

यवमात्मन्यश्रुत्वाध्यासोक्त्या स्वाभाविकं महत्त्वं स्थापितं सम्प्रति
ततो बहिष्ठं कर्तृत्वं साधयति । कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् । स नित्य-
चिद्रूपो महानात्मा कर्ता न वेत्यसङ्कल्पश्रुतीनां विधादिश्रुतीनाञ्च
विप्रतिपत्त्या संशये बुद्धिकर्तृत्वेनैव विधादिशास्त्रोपपत्तेरकर्तात्मेति
साङ्ख्यपक्षप्राप्तौ सिद्धान्तयन्नेव तद्गुणसारत्वोक्त्यात्मनि कर्तृत्वाध्या-
सस्याऽपि सिद्धत्वात् पुनरुक्तिमाशङ्क्य साङ्ख्यपक्षनिरासार्थमा-
त्मनि कर्तृत्वाध्यासप्रपञ्चनाञ्च पुनरुक्तिरित्याह । तद्गुणेति । अधि-
कारः प्रसङ्गः, वस्तुतोऽसङ्कल्पमविद्यातः, कर्तृत्वमित्यसङ्कल्पकर्तृत्वश्रु-
तीनां अविरोधोक्तेः कर्तृत्वविचारात्मकाधिकारव्ययस्य पादसङ्गतिः,
श्रुतीनां मिथोविरोधाविरोधौ पूर्वोत्तरपक्षयोः फलं, यदात्र पूर्वपक्षो
बन्धाभावाच्छास्त्रवैषम्यं फलं सिद्धान्ते कर्तृत्वादिसम्बन्धसत्त्वाच्छास्त्र-
ार्थवत्तेति भेदः । ननु बुद्धिकर्तृत्वेन शास्त्रार्थवत्ताऽस्तु किं जीवकर्तृ-

सति कर्तृत्वे तदुपपद्यते तथेदमपि शास्त्रमर्थवद्भवति, 'एष हि द्रष्टा श्रोता मन्ता बोद्धा कर्ता विज्ञानात्मा पुरुषः' इति ॥

विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥

इतश्च जीवस्य कर्तृत्वं यज्जीवप्रक्रियायां सन्ध्ये स्थाने विहारमुपदिशति 'स ईयते मृतो यत्र कामम्' इति 'स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तते' इति च ॥

उपादानात् ॥ ३५ ॥

इतश्चास्य कर्तृत्वं यज्जीवप्रक्रियायामेव करणानामुपादानं सङ्गीर्तयति 'तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय' इति 'प्राणान् गृहीत्वा' इति च ॥

त्वेन तत्राह । तद्धि कर्तुः सत इति । मयेदं कर्तृत्वमिति बोधसमर्थस्य चेतनस्यैव कर्तृत्वं वाच्यं न त्वचेतनाया बुद्धेः । किञ्च भोक्तुरात्मन एव कर्तृता वाच्या शास्त्रफलं प्रयोक्तारोति न्यायादिति भावः । सन्ध्यं स्थानं सप्रः अमृतः स आत्मा यथेष्टमीयते गच्छतीति ॥

विहारोपदेशात् । आत्मा कर्ता प्राणानां मध्येऽपि ज्ञानेन बुद्ध्या विज्ञानसमर्थमिन्द्रियजातं आदाय शक्ते इति प्राणान् गृहीत्वा परिवर्तत इति ॥

उपादानकर्तृत्वमात्मनः, अकर्तृत्वे उपादानानुपपत्तेरिति भावः । विज्ञानशब्दे जीवस्य निर्देशो न चेत् तदा प्रथमानिर्देशाद्विपर्ययः करबद्योतिद्वितीयया निर्देशः स्यात्, तस्मादिह श्रुतौ तन्भुत इत्याख्यातेन कर्तृवाचिना विज्ञानपदस्य सामानाधिकरण्यानिर्देशात् क्रियायामात्मनः कर्तृत्वं सूच्यत इति सूत्रभाष्ययोरर्थः ॥

व्यपदेशाच्च क्रियायां न चेन्निर्देशविपर्ययः ॥ ३६ ॥

इतश्च जीवस्य कर्तृत्वं यदस्य लौकिकीषु वैदिकीषु च क्रियासु कर्तृत्वं व्यपदिशति शास्त्रं 'विज्ञानं यज्ञं तनुते कर्माणि तनुतेऽपि च' इति । ननु विज्ञानशब्दे बुद्धौ समधिगतः कथमनेन जीवस्य कर्तृत्वं सूच्यते इति नेत्युच्यते जीवस्यैवैष निर्देशो न बुद्धेर्न चेज्जीवस्य स्यान्निर्देशविपर्ययः स्याद्विज्ञानेनेत्येवं निरदेह्यत् । तथा ह्यन्यत्र बुद्धिविवचार्यां विज्ञानशब्दस्य करणविभक्तिनिर्देशो दृश्यते 'तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय' इति । इह तु विज्ञानं यज्ञं तनुत इति कर्तृत्वसामानाधिकरण्यनिर्देशाद्बुद्धिव्यतिरिक्तस्यैवात्मनः कर्तृत्वं सूच्यत इत्यदोषः । अत्राह यदि बुद्धिव्यतिरिक्तो जीवः कर्ता स्यात् स स्वतन्त्रः सन् प्रियं हितञ्चैवात्मनो निधमेन सम्पादयेन्न विपरीतं, विपरीतमपि तु सम्पादयन्नपलभ्यते, न च स्वतन्त्रस्यात्मन ईदृशी प्रवृत्तिरनियमेनोपपद्यत इत्यत उत्तरं पठति ॥

उपलब्धवदनियमः ॥ ३७ ॥

यथायमात्मीपलब्धिं प्रति स्वतन्त्रोऽप्यनियमेनेष्टमनिष्टस्योपलभते एवमनियमेनैवेष्टमनिष्टञ्च सम्पादयिष्यति, उपलब्धा-

सूत्रान्तरमवतारयति । अत्राह इति । जीवः स्वतन्त्रश्चेदिहमेव कुर्यादस्वतन्त्रश्चेन्न कर्ता स्वतन्त्रः कर्त्तति न्यायादित्यर्थः ॥

सत्यपि स्वातन्त्र्ये कारकवैधिन्यादनियता प्रवृत्तिरिति सूत्रेण परि-

वक्ष्यस्वातन्त्र्यं उपसम्बिहेद्वपादानोपसम्बन्धादिति चेत्, न विषयप्रकल्पनामात्रप्रयोजनत्वादुपसम्बिहेद्वर्गा । उपसम्बन्धो स्वान्यापेक्षत्वमात्मनश्चैतन्ययोगात् । अपि चार्थक्रियायामपि नात्यन्तमात्मनः स्वातन्त्र्यमस्ति देशकालनिमित्तविशेषापेक्षत्वात् । न च सहायापेक्षस्य कर्तुः कर्तृत्वं निवर्तते । भवति ह्येधादकाशपेक्षस्यापि पशुः पशूत्वं, सहकारिवैशिष्ट्याद्येष्टानिष्टार्थक्रियायामनियमेन प्रवृत्तिरात्मनो न विरुध्यते ॥

शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥

इतश्च विज्ञानव्यतिरिक्तो जीवः कर्ता भवितुमर्हति । यदि पुनर्विज्ञानशब्दवाच्या बुद्धिरेव कर्त्री स्यात् ततः शक्तिविपर्ययः स्यात् करणशक्तिर्बुद्धेर्हियेत कर्तृशक्तिस्यापद्येत ।

हरति । यथेति । दृष्टान्तासम्प्रतिपत्त्या शङ्कते । उपसम्बन्धावपीति । चक्षुरादीनां चैतन्येन विषयसम्बन्धार्थत्वात् स्वसम्बन्धोपसम्बन्धौ चात्मनश्चैतन्यस्वभावत्वेन स्वातन्त्र्यात् दृष्टान्तसिद्धिरित्याह । नेति । नन्वात्मा विषयसम्बन्धाय करणान्यपेक्षते चेत् कथं स्वतन्त्र इत्याशङ्क्याह । अपि चेति । स्वातन्त्र्यं नाम न स्वान्यानपेक्षत्वं ईश्वरस्यापि प्राणिकमौपेक्षत्वेनास्वातन्त्र्यप्रसङ्गात् । किन्तु स्वैतरकारकप्रयोक्तृत्वे सति कारकापेक्षत्वं स्वातन्त्र्यं इति न स्वतन्त्र्येऽपि जीवः इष्टसाधनत्वान्यानिष्टसाधनमप्यनुत्पिष्ठतीत्यनियता प्रवृत्तिः । स्वातन्त्र्यं चेत्त्वविरुद्धमित्यर्थः ।

जीवस्य कर्तृत्वे हेत्वन्तरार्थं सूत्रं । शक्तीति । बुद्धेः करणशक्तिविपर्ययोता कर्तृशक्तिः स्यादित्यर्थः । ततः किं तत्राह । सत्याश्च बुद्धेरिति ।

सत्याश्च बुद्धेः कर्तृब्रह्मो तस्या एवाहंप्रत्ययविषयत्वमभ्युप-
गन्तव्यं, अहङ्कारपूर्विकाया एव प्रवृत्तेः सर्वत्र दर्शनात्, अहं
गच्छाम्यहं आगच्छाम्यहं भुञ्जेऽहं पिबामीति च । तस्याश्च
कर्तृब्रह्मियुक्तायाः सर्वार्थकारिण्याः सर्वार्थकारि करणमन्यत्
कल्पयितव्यं, ब्रह्मोऽपि हि सन् कर्ता करणमुपादाय क्रियासु
प्रवर्तमानो दृश्यते । ततश्च सञ्ज्ञामात्रे विसंवादः स्यात् न वस्तु-
भेदः कश्चित्, करणव्यतिरिक्तस्य कर्तृत्वाभ्युपगमात् ॥

समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥

योऽप्ययमौपनिषदात्मप्रतिपत्तिप्रयोजनः समाधिरूपदि-
ष्टो वेदान्तेषु 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो
निदिध्यासितव्यः सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः श्रोमित्येवं
ध्यायथ आत्मानम्' इत्येवंलक्षणः सोऽप्यसत्यात्मनः कर्तृत्वे नोप-
पद्येत तस्मादप्यस्य कर्तृत्वसिद्धिः ॥

यथा च तत्त्वोभयथा ॥ ४० ॥

एवं तावच्छास्त्रार्थवत्त्वादिभिर्हेतुभिः कर्तृत्वं शारीरस्य

योऽहंघोषः स कर्ता स एव जीवो यत् तदपेक्षितं करणं तन्मन इति
जीवकर्तृत्वसिद्धिरिति भावः ॥

ज्ञानसाधनविध्यन्यथानुपपत्त्याप्यात्मनः कर्तृत्वं वाच्यमित्याह ।
समाधीति । मुक्तिफलभोक्तुरेव तदुपायसमाधिकर्तृत्वं युक्तं अन्य-
थात्मनोऽकर्तृत्वे बुद्धेरपि अभोक्त्याः कर्तृत्वायोगात् समाध्यभावप्रसङ्ग
इत्यर्थः ॥

यथा च तत्त्वोभयथा । उक्तमात्मनः कर्तृत्वमुपजीव्य संशयपूर्वपक्षा-

प्रदर्शितं तत्पुनः स्वाभाविकं वा स्यादुपाधिनिमित्तं वेति चि-
 न्यते । तत्र तैरेव शास्त्रार्थवत्त्वादिभिः हेतुभिः स्वाभाविकं
 कर्तृत्वं अपवादहेत्वभावादित्येवं प्राप्ते भ्रूमः, न स्वाभाविकं क-
 र्तृत्वमात्मनः सम्भवत्यनिर्मेच्छप्रसङ्गात् कर्तृत्वस्वभावत्वे ह्यात्मनो
 न कर्तृत्वान्निर्मेच्छः सम्भवति अग्नोरिवौष्ण्याच्च च कर्तृत्वादिनि-
 र्मुक्तस्याऽस्ति पुरुषार्थसिद्धिः कर्तृत्वस्य दुःखरूपत्वात् । ननु
 स्थितायामपि कर्तृत्वशक्तौ कर्तृत्वकार्यपरिहारात् पुरुषार्थः
 सेत्स्यति, तत्परिहारश्च निमित्तपरिहाराद्यथाग्नेर्दहनशक्ति-
 युक्तस्यापि काष्ठवियोगाद्दहनकार्याभावस्तद्वन्न निमित्ताना-
 मपि शक्तिव्यवहारेण सम्बन्धेन सम्बद्धानामत्यन्तपरिहारासम्भ-
 वात् । ननु मोक्षसाधनविधानान्मोक्षः सेत्स्यति न साधनाय-
 न्तस्थानित्यत्वात् । अपि च नित्यशुद्धबुद्धमुक्तात्मप्रतिपादना-
 न्मोक्षसिद्धिः *अभिहितता तादृगात्मप्रतिपादनञ्च न स्वाभाविके

वाह । एवं तावदित्यादिना । साङ्गनिरासेनात्मनः कर्तृत्वे साधिते
 बाधकाभावात् तत्त्वत्वमिति मीमांसकादिपक्षः प्राप्तः । न चासङ्ग-
 त्वागमेन बाधः अहं कर्त्तव्यगुभवसहितकर्तृत्वश्रुतिबलेन तस्यागमस्य
 स्तावकत्वादिति प्राप्ते उत्सूत्रमेव सिद्धान्तयति । न स्वाभाविक-
 मिति । यदुक्तं बाधकाभावादिति तदसिद्धमित्याह । अनिर्मेच्छ
 इति । ननु कर्तृत्वं नाम क्रियाशक्तिर्मुक्तावप्यस्ति तत्रापि शक्तिका-
 र्यस्य क्रियारूपशक्यत्वाभावान्मुक्तेः पुरुषार्थत्वं सिद्धिरिति शङ्कते ।
 ननु स्थितायामिति । सत्यां शक्तौ कथं कार्यपरिहारस्तत्राह । तत्
 परिहारश्चेति । मुक्तौ शक्तिसत्त्वे कार्यमपि स्यात् शक्यभावे शक्य-

* अभिसतेति वर्ध० का० ।

कर्तृत्वेऽत्र कल्पते, तस्माद्दुपाधिधर्माध्यासेनैवात्मनः कर्तृत्वं न स्वाभाविकं । तथा च श्रुतिः 'ध्यायतीव खेलायतीव' इति । "आत्मोद्भिद्यमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः" इति चोपाधिबंधुक्तसैवात्मनो भोक्तृत्वादिविशेषलाभं दर्शयति । न हि विवेकिनां परस्मादन्नो जीवो नाम कर्ता भोक्ता वा विद्यते, 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' इत्यादिश्रवणात्, पर एव तर्हि संसारी कर्ता भोक्ता च प्रवज्येत परस्मादन्यश्चेत्प्रतिमान् जीवो बुद्ध्यादिसङ्घातव्यतिरिक्तो न स्वाभाविक्याप्रत्युपस्थापितत्वात् कर्तृ-भोक्तृत्वयोः । तथा च शास्त्रं 'यच्च हि द्वैतमिव भवति तदितर

योगात् । अस्ति हि पक्षेऽपि कार्यं युनरुद्वययोग्यं सूक्ष्मं शक्यं, तथा च शक्त्या धर्मादिनिमित्तैः सहितकार्याद्योपान्मुक्तिरूप इति परिहरति । न निमित्तानामधीति । समिभित्तस्य कार्यस्य शक्त्या शक्यत्वेन सम्बन्धाभिनिमित्तानामपि परम्परया शक्तिसम्बन्धत्वमुक्तं मन्तव्यं सम्बन्धेनेत्यर्थः । यदा शक्तिर्लक्ष्यमाद्येपकं यस्य कार्यस्य तेन कार्येण यः सम्बन्धस्तेनेति अधिकारश्चेदतीत्या । ननु नरस्य कर्मणा देवत्वव्यास्रवणात् कर्तुरेवाकर्तृतासिद्धिरिति शङ्कते । नन्विति । ज्ञानादकर्तृत्वाख्यमोक्षश्चेत् कर्तृत्वमाविद्यकं स्याद्यतो ज्ञानमज्ञानस्यैव निवर्तकं । यदि कर्मणा मोक्षस्तत्राह । नेति । आत्मनः स्वाभाविकं कर्तृत्वमभ्युपगम्यानिर्माद्य उक्तः सम्बन्धसङ्गनिर्विकारत्वानेकश्रुतिव्याकोपात् तत्तत्स्वाभाविकमित्याह । अपि चेति । नचाभ्यस्तानेकश्रुतीनां स्तावकत्वकल्पनं न युक्तं, न चाहं कर्तेत्यनुभवो विरुध्यते तस्य सम्बन्धमिथोदासीनकर्तृत्वावगाहिनोऽध्यासत्वेनाप्युपपत्तेरित्यर्थः । कर्तृत्वसाध्यत्वात् श्रुतिमाह । तथा चेति । विदुदनुभववाधितश्च कर्तृत्वमित्याह । न हीति । बुद्ध्यादिसङ्घाताद्यतिरिक्तो यदि परस्मादन्यश्चेतनो न स्यात् तदा पर एव संसारी प्रसज्येत तच्चानिष्टं परस्य

इतरं पश्यति' इत्यविद्यावस्थायां कर्तृत्वभोक्तृत्वे दर्शयित्वा विद्या-
वस्थायां ते एव कर्तृत्वभोक्तृत्वे निवारयति । यत्र तस्य 'सर्वमा-
त्मैवाभूत्तत् केन कस्यश्चेत्' इति तथा स्वप्नजागरितयोरात्मन
उपाधिसम्पर्ककृतं अमं श्येनस्येवाकाशे विपरिपततः आवयित्वा
तदभावं सुषुप्ते प्राप्तेनात्मना सम्परिष्वक्तस्य आवयति 'तदा
अस्यैतदाप्तकाममात्मकाममकामं रूपं श्लोकान्तरम्' इत्यारभ्य
'एषास्य परमा गतिरेषास्य परमा सम्पदेशोऽस्य परमो लोक
एषोऽस्य परम आनन्दः' इत्युपसंहारात् । तदेतदाहाचार्यः ।
'यथा च तस्योभयथा' इति त्वर्थे चायं चः पठितः । नैवं मन्तव्यं
स्वाभाविकमेवात्मनः कर्तृत्वमग्नैरिवौषध्यमिति । यथा तु तच्चा
श्लोके वास्यादिकरणहस्तः कर्ता दुःखी भवति, स एव स्वगृहं
प्राप्तः विमुक्तवास्यादिकरणः स्वस्थो *निर्वृत्तो निर्व्यापारः सुखी
भवति, एवमविद्याप्रत्युपस्थापितद्वैतसंयुक्त आत्मा स्वप्नजागरि-
तावस्थयोः कर्ता दुःखी भवति, स तच्छ्रमापनुक्तये स्वमात्मानं
परं प्रविश्य विमुक्तकार्यकरणसङ्घातोऽकर्ता सुखी भवति, सम्प्र-

नित्यमुक्तत्वथाघातादिति शङ्कते । पर एवेति । न वयं शुद्धस्य चि-
द्घातोः परस्य बन्धं वदामः किन्तु तस्यैवाविद्याबुद्ध्यादिप्रतिबिम्बि-
तस्याविद्यया भिन्नस्य जीवत्वं प्राप्तस्य बन्धमोक्षाविति ब्रूमः । कस्यित-
भेदोऽपि श्लोके विम्बप्रतिबिम्बयोर्धर्मव्यपस्थापको दृष्ट इति परिहरति ।
नाविद्येति । अविद्योपहिते बन्धे न शुद्धात्मनीत्वत्र श्रुतिमाह । तथा
चेति । कर्तृत्वस्य बुद्ध्याध्यन्वयव्यतिरेकानुविधायित्वाच्छ्रुतेस्तत्र न स्वा-
भाविकत्वमित्याह । तथा स्वप्नेति । आत्मैव कान्यते ध्यानन्दत्वादि-

* निवृत्तव्यापार इति वर्ध० ।

सादावस्थायी तथा मुक्तवस्थायामप्यविद्याध्वान्तं विद्याप्र-
दीपेन विधूयतामैव केवलो निर्वृतः सुखी भवति । तच्चदृष्टा-
न्तश्चैतावतांशेन द्रष्टव्यः, तच्चा हि विभिद्येषु तच्छणादिव्या-
पारेष्वपेक्ष्यैव प्रतिनियतानि करणानि वास्यादीनि कर्ता
भवति स्वशरीरेण त्वकर्तैव, एवमयमात्मा सर्वव्यापारेष्वपे-
क्ष्यैव मनश्चादीनि करणानि कर्ता भवति स्वात्मना त्वकर्तै-
वेति न त्वात्मनस्तच्छण इवावयवाः सन्ति यैर्हस्तादिभिरिव वा-
स्यादीनि तच्चा मनश्चादीनि करणान्यात्मोपाददीत न्यस्ये-
द्वा । यत्तूक्तं शास्त्रार्थवत्त्वादिभिर्हेतुभिः स्वाभाविकमात्मनः
कर्तृत्वमिति तत्र विधिशास्त्रं तावद्यथा प्राप्तं कर्तृत्वमुपादाय
कर्तव्यविशेषमुपदिशति न कर्तृत्वमात्मनः प्रतिपादयति । न
च स्वाभाविकमस्य कर्तृत्वमस्ति ब्रह्मात्मलोपदेशादित्यवोचाम,
तस्मादविद्याकृतं कर्तृत्वमुपादाय विधिशास्त्रं प्रवर्तित्यते । 'कर्ता
विज्ञानात्मा पुरुषः' इत्येवंजातीयकमपि शास्त्रमनुवादरूपत्वा-
द्यथा प्राप्तमेवाविद्याकृतं कर्तृत्वमनुवदिष्यति । एतेन विद्या-

व्यात्मकामं स्वरूपं स्वातिरिक्तकाम्यासत्त्वादकामं आत्मकामत्वादका-
मत्वाच्चात्मकामं विशेषकत्वाच्चेत्याह । श्लोकेति । श्लोकान्तरं दुःखा-
स्पृष्टमित्यर्थः । तस्यैव सुषुप्तात्मरूपस्य परमपुरुषार्थमाह । एष इति ।
गतिः प्राप्यं सम्पदैश्वर्यं लोको भोग्यसुखश्चैतस्मादन्यन्नाप्तौत्यर्थः । आ-
त्मा स्वतोऽकर्ता बुद्ध्याद्युपाधिना तु कर्तृत्युभयथाभाव उक्तस्तत्रार्थं सूत्रं
योजयति । तदेतदाहेत्यादिना । संप्रसादः सुषुप्तिः । यथा स्फटिकस्य
लौहित्यं कुसुमाद्युपाधिकं तथात्मनः कर्तृत्वं बुद्ध्याद्युपाधिकं अन्वय-

रोपादाने परिहृते, तथोरप्यनुवादरूपत्वात् । ननु सन्ध्ये स्थाने प्रसुप्तेषु करणेषु खे शरीरे यथाकामं परिवर्तत इति विहार उपदिश्यमानः केवलस्यात्मनः कर्तृत्वमावहति, तथोपादानेऽपि 'तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय' इति करणेषु कर्मकरणविभक्ती श्रूयमाणे केवलस्यैवात्मनः कर्तृत्वकृतमयत इति । अत्रोच्यते, न तावत् सन्ध्ये स्थानेऽत्यन्तमात्मनः करणविरमणमस्ति 'सधीः स्वप्नो भूत्वा इमं लोकमतिक्रामति' इति, तत्रापि धीसम्बन्धश्रवणात् । तथा च स्मरन्ति,

‘इन्द्रियाणामुपरमे मनोऽनुपरतं यदि ।

सेवते विषयानेव तद्विद्यात् स्वप्नदर्शनम् ॥ इति ।

‘कामादयश्च मनसो वृत्तयः’ इति श्रुतिः, ताश्च स्वप्ने

यतिरेकाभ्यां सिद्धं । न च तौ बुद्धेरात्मकर्तृत्वे करणत्वविषयौ नोपादानत्वविषयाविति युक्तं, करणत्वात् कार्यान्वय्योपादानत्वस्यान्तरङ्गतया चित्सम्बन्धितबुद्धेस्ताभ्यामुपादानत्वस्यैव सिद्धेः, एवं बुद्धाभेदेनाध्यक्षचिदहङ्कारस्य कर्तृत्वेोपादानत्वे महावाक्यसम्पत्तिश्चेति भावः । ननु तच्चा स्वहृत्तादिना वास्यादिप्रेरकशक्तत्वात् स्वतः कर्ता आत्मा तु निरवयवत्वादर्शक इति दृष्टान्तवैषम्यमाशङ्क्योपाधिककर्तृत्वांशेन विवक्षितेन साम्यमाह । तत्तदृष्टान्तश्चेति । शास्त्रेणानूद्यमानं कर्तृत्वं स्वाभाविकमेव किं न स्यादित्यत आह । न च स्वाभाविकमिति । उपाध्यभावकाले श्रुतं कर्तृत्वं स्वाभाविकमेवेति शङ्कते । ननु सन्ध्य इति । किञ्च करणैर्विशिष्टस्य कर्तृत्वे तेषां कर्मन्तर्भावात्तद्यपि कर्तृविभक्तिः स्यात् न चैवमस्ति, ततः केवलात्मनः कर्तृत्वमित्याह । तथेति । स्वप्नविहारे तावदुपाध्यभावोऽसिद्ध इत्याह । न तावत् सन्ध्य इति । विहारस्य मिथ्यात्वात् तत्कर्तृत्वमपि मिथ्येत्याह । विहारोऽपीति । अक्षत् भुञ्जान इव । करणविशिष्टस्य कर्तृ-

दृश्यन्ते, तस्मात् समना एव स्वप्ने विहरति, विहारोऽपि च तत्रत्यो वासनामय एव न तु पारमार्थिकोऽस्ति । तथा च श्रुतिरिवकारानुबद्धमेव स्वप्नव्यापारं वर्णयति 'उतेव स्त्रीभिः सह मोदमानो जञ्ज्वूतेवाऽपि भयानि पश्यन्' इति । लौकिका अपि तथैव स्वप्नं कथयन्ति आरुचमिव गिरिशृङ्गमद्राचमिव वनराजिमिति । तथोपादाने यद्यपि करणेषु कर्मकरण-विभक्तिनिर्देशः तथापि तत्संयुक्तस्यैवात्मनः कर्तृत्वं द्रष्टव्यं, केवले कर्तृत्वासम्भवश्च दर्शितत्वात् । भवति च लोकोऽनेकप्रकारा विवक्षा योधा युध्यन्ते योधै राजा युध्यत इति । अपि

त्वे करणेषु कर्तृविभक्तिः स्यात् न करणविभक्तिरित्युक्तं प्रत्याह । भवति च लोका इति । कर्तृत्वमपि करणविभक्तिर्न विरुध्यते दृष्टत्वात्, अस्ति च कर्तृप्रयोगः, विज्ञानं यच्चं तन्नत इत्यादाविति भावः । उपादानस्य सकर्तृकत्वमङ्गीकृत्य केवलात्मनः कर्तृत्वं निरस्तं इदानीं तस्या-क्रियत्वात् तत्प्रमोक्षेत्याह । अपि चेति । पूर्वं विज्ञानं जीव इत्यङ्गीकृत्य जीवस्य कर्तृत्वे तन्नत इति श्रुतिरस्ति, सम्प्रति तथा श्रुत्याऽनुपहित्वात्मनः कर्तृत्वमिति प्राप्ते विज्ञानं बुद्धिरेव तस्या एवात्र कर्तृत्वमुच्यते । तदुपहित्वात्मनः कर्तृत्वसिद्धयः इत्यभिप्रेत्याह । यस्त्विति । योऽयं विज्ञानमय इत्यादिश्रुतिषु विज्ञानशब्दस्य बुद्धौ प्रसिद्धत्वाद्वा च मनोमयकोशानन्तरं पठितत्वात् अज्ञादितिज्ञाच्च बुद्धिरेव विज्ञानमित्यर्थः । तत्रैव जिज्ञान्तरमाह । विज्ञानं देवा इति । महद्यज्ञं प्रथमजं इत्यादिश्रुतौ हिरण्यगर्भब्रह्मात्मकवज्रेर्ज्यैष्ठत्वोक्तेः अत्र देवैरिन्द्रियैरुपास्यमानं ज्यैष्ठं ब्रह्मविज्ञानं बुद्धिरेवेत्यर्थः । यत्तं पूज्यं । किञ्च अत्रान्तरं यज्ञस्य बुद्धिकार्यत्वोक्तेः अत्रापि यज्ञकर्तृ विज्ञानं बुद्धिरित्याह । स एष इति । चित्तेन ध्यात्वा वाचा मनोमया यज्ञो

चास्मिन्नुपादाने करणव्यापारोपरममात्रं विवक्ष्यते न स्वा-
तन्त्र्यं कस्यचिदबुद्धिपूर्वकस्याऽपि स्वापेक्षकरणव्यापारोपरमस्य
दृष्टत्वात् । यस्त्वयं व्यपदेशो दर्शितो 'विज्ञानं यज्ञं तनुते' इति
स बुद्धेरेव कर्तृत्वं प्रापयति विज्ञानशब्दस्य तत्र प्रसिद्धत्वा-
न्मनोऽनन्तरपाठाच्च, तस्य अद्वैव चिर इति च विज्ञानमय-
स्यात्मनः अद्वाद्यवयवत्वसङ्गीतनात् अद्वादीनाञ्च बुद्धिध-
र्मत्वप्रसिद्धेः 'विज्ञानं देवाः सर्वं ब्रह्म ज्येष्ठमुपासते' इति च
वाक्यशेषात् ज्येष्ठत्वस्य च प्रथमजत्वस्य बुद्धौ प्रसिद्धत्वात् 'स
एष वाचस्मिन्तस्योत्तरोत्तरक्रमो यद्यज्ञः' इति च श्रुत्यन्तरे

जायते ततश्चित्तस्य वाचः पूर्वोत्तरभावो यच्च इत्यर्थः । यच्चोक्तं
बुद्धेः कर्तृत्वे शक्तिवैपरीत्यप्रसङ्ग इति तन्न, विक्रियन्ते तखुलाः, ज्वल-
न्ति काष्ठानि, बिभर्ति स्थासीति स्वस्वव्यापारेषु सर्वकारकायां कर्तृत्व-
स्वीकारादित्याह । न चेति । तर्हि बुद्ध्यादीनां कर्तृत्वे करणत्ववार्ता
तेषु न स्यादित्यत आह । उपलब्धीति । यथा काष्ठानां स्वव्यापारे
कर्तृत्वेऽपि पाकापेक्षया करणत्वं तथा बुद्ध्यादीनां अश्ववसायसङ्ग-
त्यादिक्रियाकर्तृत्वेऽप्युपलब्ध्यपेक्षया करणत्वमित्यर्थः । ननु तर्ह्युपलब्धिः
कस्य व्यापार इत्याह । सा चेति । तर्हि तस्यामात्मा केषलः कर्ता
स्यात् यस्य यो व्यापारः स तस्य कर्तेति स्थितिरित्यत आह । न चेति ।
उपलब्धेः निश्चले बुद्ध्यादीनां क्रयं करणत्वमुक्तमिति चेत्, उच्यते
अखण्डसाक्षिचैतन्यं बुद्धिदृष्टिभिर्भिन्नं सद्विषयावच्छिन्नत्वेन जायते,
तथा च विषयावच्छिन्नचैतन्यसोपलब्धौ बुद्ध्यादीनां करणत्वं बुद्ध्या-
द्युपहित्वात्मनः कर्तृत्वं न केषलस्य, न च बुद्धेरेव तत्कर्तृत्वं चैतन्यस्य
व्यापारत्वाद्योगादिति भावः । यच्चोक्तं बुद्धेः कर्तृत्वे स एवाहंधी-
गन्धो जीव इति तस्य करणान्तरं कल्पनीयं तथा च नाममात्रे विवाद
इति तत्र कर्तृत्वमुक्तमिति भाषिन्ति निरस्यति । अहङ्गा-

यज्ञस्य राम्बुद्धिसाध्यत्वावधारणात् । न च बुद्धेः शक्तिवि-
पर्ययः करणानां कर्तृत्वाभ्युपगमे भवति सर्वकारकाणा-
मेव स्वव्यापारेषु कर्तृत्वस्यावश्यंभावित्वात् । उपलब्ध्यपेक्षन्वेषां
करणानां करणत्वं, सा चात्मनः । न च तस्यामयस्य कर्तृत्व-
मस्ति नित्योपलब्धिस्वरूपत्वात् । अहङ्कारपूर्वकमपि कर्तृत्वं
नोपलब्धिर्भवितुमर्हति अहङ्कारस्याप्युपलब्ध्यमानत्वात् । न चैवं
सति करणान्तरकल्पनाप्रसङ्गः, बुद्धेः करणत्वाभ्युपगमात् ।
समाध्यभावस्तु शास्त्रार्थवत्त्वेनैव परिहृतः, यथाप्राप्तमेव कर्तृत्वं
उपादाय समाधिविधानात्, तस्मात् कर्तृत्वमप्यात्मन उपा-
धिनिमित्तमेवेति स्थितं ॥

परात्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥

यदिदमविद्यावस्थायामुपाधिनिबन्धनं कर्तृत्वं जीवस्याभि-
हितं तत् किमनपेक्षेत्परं भवति आहोस्वित् ईश्वरापेक्ष-

रेति । साङ्ख्यनिरासार्थं बुद्ध्यभेदेनाध्यस्तच्चिदात्मकाहङ्कारगतं कर्तृत्वं
यदुक्तं तदहङ्गीगम्यस्य बुद्धिविशिष्टात्मन एव न केवलस्य साक्षिणो
भवितुमर्हति, दृष्टधर्मस्य साक्षिणभावत्वायोगात् । एवं विशिष्टा-
त्मनः कर्तृत्वे विशेषणीभूताया अङ्गबुद्धेरेव कारकत्वोपपत्तेर्न करणान्तर-
कल्पनाप्रसङ्गः । अध्यासं विना केवलबुद्धिकर्तृत्ववादिनस्तु करणान्तर-
प्रसङ्गो दुर्वार इत्यर्थः । एवं शास्त्रार्थवत्त्वादिहेतूनामात्मनः कर्तृत्वमात्र-
साधकत्वेऽपि स्वाभाविककर्तृत्वसाधनसामर्थ्याभावादध्यस्तमेव कर्तृत्वं
विध्यादिकर्तृत्वश्रुतीनामुपजीयं । तस्मादसङ्गतविध्यादिकर्तृत्वश्रुतीना-
मविरोध इति सिद्धं ।

परात्तु तच्छ्रुतेः । यथा स्फटिको जौह्वित्वाध्यासे जौहितद्रव्यं करणं

मिति भवति विचारणा । तत्र प्राप्तं तावन्नेश्वरमपेक्षते जीवः कर्तृत्वे इति । कस्मादपेक्षाप्रयोजनाभावात् । अथ हि जीवः स्वयमेव रागद्वेषादिदोषप्रयुक्तः कारकान्तरसामग्रीसम्यग्ः कर्तृत्वमनुभवितुं शक्नोति तस्य किमीश्वरः करिष्यति । न च लोके प्रसिद्धिरस्ति कृष्यादिकासु क्रियासु अगजुष्वादिवदीश्वरोऽपरोऽपेक्षितव्य इति । श्लोभात्मकेन च कर्तृत्वेन जन्तून् संसृजत ईश्वरस्य नैर्घृष्टं प्रसज्येत । विषमफलञ्चैषां कर्तृत्वं विदधतो वैषम्यं । ननु वैषम्येनैर्घृष्टेन सापेक्षत्वादित्युक्तं । सत्यमुक्तं सति त्वीश्वरस्य सापेक्षत्वसम्भवे, सापेक्षत्वञ्च नेश्वरस्य सम्भवति सतोर्जन्तूनां धर्माधर्मयोस्तयोश्च सद्भावः सति जीवस्य कर्तृत्वे तदेव चेत् कर्तृत्वं ईश्वरापेक्षं स्यात् किं विषयमीश्वरस्य सापेक्षत्वमुच्येत । अहता-

तेनायं स्फटिको लोहित इत्यनुभवात् तथा कामादिपरिणामिबुद्धि-
रात्मनि कर्तृत्वाद्यध्यासे करणमित्युक्तं तदध्यस्तं कर्तृत्वमुपजीव्य जीवस्य
कारकसम्पन्नत्वादीश्वरस्य कारयितृत्वश्रुतेश्च संशयमाह । यदिद-
मिति । अथैव ह्येवेत्यादिश्रुतीनां कर्तृत्वस्वातन्त्र्यद्योतकविध्यादिश्रु-
तिभिर्विरोधसमाधानात् पादसङ्गतिः । कर्ममीमांसकमतेन पूर्व-
पक्षयति । तत्रेत्यादिना । बुद्ध्यादिकारकसम्पत्तावीश्वरस्यतिरेके कर्तृ-
त्वस्यतिरेकानुपलब्धेर्नेश्वरः प्रयोजकः । किञ्च प्रयोजकत्वे नैर्घृष्टादिप्र-
सङ्ग इत्याह । श्लोभात्मकेन चेति । दत्तोत्तरमिदं चोद्यमिति शङ्कते ।
नन्विति । पूर्वं जीवस्य धर्माधर्मवत्त्वं सिद्धवत्कृत्य तत्सापेक्षत्वात्
विषमजगत्कर्तृत्वमविबद्धमित्युक्तं सज्यति ईश्वराधीनत्वे जीवस्य
कर्तृत्वे सिद्धे धर्माधर्मवत्त्वसिद्धिः तद्वत् तत्सिद्धौ तत्सापेक्षकारयितृ-
त्वसिद्धिः ईश्वरस्य कारयितृत्वे सिद्धे जीवस्य कर्तृत्वसिद्धिरिति
चक्रकापत्तेः कर्मसापेक्षत्वं न सम्भवतीत्युच्यत इत्याह । सत्यमिति ।

भ्यागमस्यैवं जीवस्य प्रसज्येत । तस्मात् स्वत एव जीवस्य कर्तृत्व-
मिति । एतां प्राप्तिं तु शब्देन व्यावर्त्य प्रतिजानीते । परादिति ।
अविद्यावस्थायां कार्यकरणसङ्घाताविवेकदर्शिनो जीवस्याविद्या-
तिमिरान्धस्य सतः परस्मादात्मनः कर्माध्यक्षात् सर्वभूताधि-
वासात् साक्षिणस्येतदितुरीश्वरात्तदनुज्ञया कर्तृत्वभोक्तृत्वसक्ष-
णस्य संसारस्य सिद्धिस्तदनुग्रहहेतुकेनैव च विज्ञानेन मोक्ष-
सिद्धिर्भवितुमर्हति । कुतस्तच्छ्रुतेः । यद्यपि रागादिदोषप्रयुक्तः
सामयीसम्पन्नश्च जीवः, यद्यपि च लोके कृष्यादिषु कर्मसु
नेश्वरकारणत्वं प्रसिद्धं, तथापि सर्वास्त्रेव प्रवृत्तिषु ईश्वरो
हेतुर्कतेति श्रुतेरवसीयते । तथा हि श्रुतिर्भवति 'एष ह्येव साधु
कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषते एष ह्येवा-
साधु कर्म कारयति तं यमधो निनीषते' इति 'य आत्मनि
तिष्ठन् आत्मानमन्तरो यमयति' इति चैवंजातीयका । नन्वेव-
मीश्वरस्य कारयितृत्वे सति वैषम्यनैर्घृण्ये स्यातां अकृताभ्याग-
मस्य जीवस्येति, नेत्युच्यते ॥

अस्तु कर्मानपेक्षस्य प्रवर्तकत्वं तत्राह । अकृतेति । अन्पेक्षस्य प्रव-
र्तकत्वे धर्मवतो नरान् दुःखेनाधर्मवतः सुखेन योजयेत्, कारयितृत्वे वा
सर्वे सुखेन एकरूपाः स्युरिति जगद्द्वेष्यं विध्यादिशास्त्रं न
स्यात् । तस्माद्विध्यादिशास्त्रार्थवत्त्वाय रागद्वेषापन्नं स्वत एव जीवस्य
कर्तृत्वं वाच्यं, तथा च कारयितृत्वश्रुतिविरोधः । ईश्वरस्याविका वा
सा श्रुतिरिति प्राप्ते सिद्धान्तयति । एतामिति । यथा चन्दनादि-
सामग्र्यां सत्त्वां धर्मव्यतिरेके सुखव्यतिरेकप्रज्ञाभावेऽपि 'पुण्यो वै पुण्येन
कर्मणा भवति' इत्यादिशास्त्रप्रामाण्यादेव धर्मस्य हेतुत्वसिद्धिः, एव-
मीश्वरस्याऽपि शास्त्रवत् कारयितृत्वसिद्धिरिति भावः ।

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः ॥ ४२ ॥

तु शब्दस्योदितदोषव्यावर्तनार्थः । कृतो यः प्रयत्नो जीवस्य धर्माधर्मलक्षणः तदपेक्ष एवैनमीश्वरः कारयति, ततश्चैते *चोदिता दोषा न प्रसज्यन्ते । जीवकृतधर्माधर्मवैषम्यापेक्ष एव तत्तत्फलानि विषमं विभजते पर्जन्यवदीश्वरो निमित्तत्वमात्रेण । यथा लोके नानाविधानां गुच्छगुल्मादीनां प्रीहियवादीनां चाऽसाधारणेभ्यः खखबीजेभ्यो जायमानानां साधारणं निमित्तं भवति पर्जन्यः, न ह्यसति पर्जन्ये रसपुष्पफलपलाशादिवैषम्यं तेषां जायते नाप्यसत्सु खखबीजेषु, एवं जीवकृतप्रयत्नापेक्ष ईश्वरस्तेषां शुभाशुभं विदध्यादिति श्लिष्यते । ननु कृतप्रयत्नापेक्षत्वमेव जीवस्य परायत्ते कर्तृत्वे नोपपद्यते । नैष दोषः, परायत्तेऽपि हि कर्तृत्वे करोत्येव जीवः, कुर्वन्तं हि तमीश्वरः कारयति । अपि च पूर्वप्रयत्नमपेक्ष्येदानो कारयति पूर्वतरश्च प्रयत्न-

धर्माधर्माभ्यामेव फलवैषम्यसिद्धेरलमीश्वरेणेत्याशङ्क्य बीजेरेवाश्वरवैषम्यसिद्धेः पर्जन्यवैयर्थ्यं स्यात् । यदि विशेषहेतूनां साधारणहेत्वपेक्षत्वात् न वैयर्थ्यं तर्हि ईश्वरस्याऽपि साधारणहेतुत्वात् न वैयर्थ्यमित्याह । पर्जन्यवदिति । दृष्टान्तं विदुषोति । यथेति । अतिदीर्घवस्त्रीयश्रयो गुच्छाः पुष्पस्तवका वा, गुल्मास्तु ऋखवत्य इति भेदः । किमीश्वरस्य कारयितृत्वे जीवस्य कर्तृत्वं न स्यात् इत्यापाद्यते उत चक्रकापत्तिर्वा नाद्य इत्याह । नैष दोष इति । अध्यापकाधीनस्य वटोर्मुखाध्ययनकर्तृत्वदर्शनादिति भावः । चक्रकं निरस्यति । अपि चेति । अनवद्यं जीवस्य कर्तृत्वं ईश्वरस्य कारयितृत्वश्चेति शेषः ।

* चोदिता इति वर्ष० नास्ति ।

मपेक्ष्य पूर्वमकारथदित्यनादित्वात् संसारस्थानवचं । कथं पुन-
रवगम्यते कृतप्रयत्नापेक्ष ईश्वर इति । विहितप्रतिषिद्धा-
वैयर्थ्यादिभ्य इत्याह । एवं हि स्वर्गकामो यजेत, ब्राह्मणो न
हन्तव्य इत्येवंजातीयकस्य विहितस्य प्रतिषिद्धस्य चावैयर्थ्यं
भवति, अन्यथा तदनर्थकं स्यात्, ईश्वर एव विधिप्रतिषेधयो-
र्नियुज्येत अत्यन्तपरतन्त्रत्वात् जीवस्य । तथा विहितकारिण-
मप्यनर्थेन संसृजेत् प्रतिषिद्धकारिणमप्यर्थेन, ततश्च प्रामाण्यं
वेदस्यास्तमित्यात् । ईश्वरस्य चात्यन्तानपेक्षत्वे लौकिकस्याऽपि
पुरुषकारस्य वैयर्थ्यं, तथा देशकालनिमित्तानां पूर्वाक्तदोष-
प्रसङ्गस्येवंजातीयकं दोषजातमादियहणेन दर्शयति ॥

अंशो नानाव्यपदेशादन्यथा चापि दाशकितवादित्व-
मधीयत एके ॥ ४३ ॥

जीवेश्वरयोरुपकार्योपकारकभाव उक्तः, स च सम्बद्ध-

ईश्वरस्य सापेक्षत्वे विधादिशास्त्रप्रमाख्यान्यथानुपपत्तिं प्रमाखयति ।
कथमित्यादिना । एवं सापेक्षत्वे सत्यवैयर्थ्यं भवति अन्यथानपेक्षत्वे
वैयर्थ्यं प्रपञ्चयति । ईश्वर इति । तयोः स्थाने स एव नियुज्येत
इत्यभिषिच्येत तयोः कार्यं स एव कुर्यादिति यावत् । तथा च जी-
वस्य निरपेक्षेश्वरपरतन्त्रत्वादिधादिशास्त्रमकिञ्चित्कारमनर्थकं स्यात्
इति सम्बन्धः । आदिशब्दार्थमाह । तथेति । पुरुषकारः प्रयत्नः ।
पूर्वाक्तदोषोऽकृतताभ्यागमादिः, तस्मात् कर्मसापेक्षेश्वरस्य कारयित्वा-
देष ह्येवेत्यादिश्रुतेर्विधादिश्रुत्यविरोध इति सिद्धं ॥

अंशः 'एको नित्यः स्वप्रकाशो नाशुरकर्ता जीव' इति शोभिततत्त्वं-

घोरेव लोके दृष्टः, यथा स्वामिभृत्ययोर्यथावाऽग्निस्फुल्लिङ्गयोः ।
 ततश्च जीवेश्वरयोरप्युपकार्योपकारकभावाभ्युपगमात् किं स्वा-
 मिभृत्यवत् सम्बन्धः आहोस्वित् विस्फुल्लिङ्गवदित्यस्यां विचि-
 कित्सायामनियमो वा प्राप्नोति, अथवा स्वामिभृत्यप्रकारेणैवे-
 त्त्रिचोन्नितव्यभावस्य प्रसिद्धत्वात् तद्विध एव सम्बन्ध इति प्रा-
 प्नोति । अतो ब्रवीति अंश इति । जीव ईश्वरस्यांशो भवितुमर्हति
 यथाऽग्नेर्विस्फुल्लिङ्गः । अंश इवांशः, न हि निरवयवस्य मुखोऽंशः
 सम्भवति । कस्मात् पुनर्निरवयवत्वात् स एव न भवति नानाव्यप-
 देशात् । 'सोऽश्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः' एतमेव विदित्वा मुनि-
 भवति 'य आत्मनि तिष्ठन्नात्मानमन्तरो यमयति' इति चैवंजा-
 तीयको भेदनिर्देशो नासति भेदे युज्यते । ननु चायं नानाव्यप-
 देशः सुतरां स्वामिभृत्यसारूप्ये युज्यत इति, अत आह, अन्यथा
 चापीति । न च नानाव्यपदेशादेव केवलादंशत्वप्रतिपत्तिः किं
 तर्ह्यन्यथा चापि व्यपदेशो भवत्यनानात्वस्य प्रतिपादकः । तथा

पदार्थस्यात्र ब्रह्मैक्यसाधनेन भेदाभेदश्रुतीनां विरोधसमाधानात् पाद-
 सकृतिः । पूर्वपक्षे प्रत्यगभिन्नब्रह्मासिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति भेदः ।
 पूर्वोक्तोपकार्योपकारकभावात्सिद्धं जीवांशयोः सम्बन्धं विषयीकृत्य
 द्विविधदृष्टान्तदर्शनात् संग्रहमाह । ततश्चेति । प्रसिद्धस्वामित्व-
 सम्बन्धसम्भवाद्यः कश्चित् सम्बन्ध इत्यनियमो न युक्त इत्यश्वेष्टमाह ।
 अथ वेति । अनेन य आत्मनि तिष्ठन्नित्यादिश्रुतिप्रसिद्धभेदकोटि-
 दर्शिता । एवं वक्तव्यमसीत्यादिश्रुतिसिद्धा भेदकोटिर्द्रष्टव्या, तथा च
 भेदाभेदश्रुतीनां समबलत्वाद्द्विरोधे सति सम्बन्धानिश्चयात् सम्बन्धा-

हि एके शाखिनो दाशकितवादिभावं ब्रह्मण आमनन्ति 'आश-
 र्वणिका ब्रह्मसूक्ते ब्रह्मदाशा ब्रह्मदाशा ब्रह्मोमे कितवा उत' इत्या-
 दिना । दाशा य एते कैवर्ता प्रसिद्धाः ये चामी दाशाः स्वामि-
 न्यात्मानमुपक्षिपन्ति ये चान्ये कितवा द्यूतवृत्तास्ते सर्वे ब्रह्मैवेति
 हीनजन्तूदाहरणेन सर्वेषामेव नामरूपकृतकार्यकरणसङ्घातप्र-
 विष्टानां जीवानां ब्रह्मत्वमाह । तथा अन्यत्रापि ब्रह्मप्रक्रियाया-
 मेव अयमर्थः प्रपद्यते 'त्वं स्त्री त्वं पुमानसि त्वं कुमार उत क्व
 कुमारी त्वं जीर्णो दण्डेन वक्षसि त्वं जातो भवसि विश्वतोमुखः'
 इति, "सर्वाणि रूपाणि विशित्य धीरो नामानि कृत्वाभिवदन्
 यदास्ते" इति च । 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' इत्यादिश्रुतिभ्य-
 स्सास्यार्थस्य सिद्धिः । चैतन्यज्ञाविशिष्टं जीवेश्वरचोर्यथाऽग्नि-
 विस्फुलिङ्गयोरौष्ण्यं । अतो भेदाभेदावगमाभ्यामंशत्वावगमः ।
 कुतश्चांशत्वावगमः ॥

पेशस्य पूर्वोक्तोपकार्योपकारकभावस्यासिद्धिरित्याक्षेपात् सङ्गतिः ।
 लोकासिद्धान्तर्यात्मकभेदानुवादित्वेन भेदश्रुतीनां दुर्बलत्वादन्नातफ-
 लवदभेदश्रुत्यनुसारेण प्रकल्पितभेदनिबन्धनोऽंशांशिभावः सम्बन्ध इति
 सिद्धान्तयति । अत इत्यादिना । अग्नेः सांशत्वेऽपि निष्कलेश्वरस्य
 कथं सांशत्वमत आह । अंश इवेति । जीव इत्यनुषङ्गः । भेद एव
 चेत् स्वस्वामिभावो युक्तो नांशांशिभाव इति शङ्कते । ननु चेति । अग्ने-
 दस्याऽपि सत्त्वादंशांशिभाव इत्याह । अत इति । वक्षसि मच्छसि,
 यदास्ते सो नामरूपे निर्माय प्रविश्य व्यवहरन् वर्तते तं विद्वानमृतो
 भवतीति श्रुत्यर्थः । श्रुतिसिद्धाभेदे युक्तिमाह । चैतन्यचेति । जीवो
 ब्रह्मैव चैतनत्वाद्ब्रह्मवदित्यर्थः ॥

मन्त्रवर्णाक्ष ॥ ४४ ॥

मन्त्रवर्णाक्षैतमर्थमवगमयति 'तावानस्य महिमा ततो ज्या-
थांश्च पूरुषः । पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्याऽमृतं दिवि'
इति । अत्र भूतशब्देन जीवप्रधानानि स्थावरजङ्गमानि निर्दि-
शति 'अहिंसन् सर्वभूतानि अन्यत्र तीर्थेभ्यः' इति प्रयोगात् ।
अंशः पादो भाग इत्यनर्थोन्तरं, तस्मादप्यंशत्वावगमः । कुत-
स्यांशत्वावगमः ॥

अपि च स्मर्यते ॥ ४५ ॥

ईश्वरगीतास्यपि चेश्वरांशत्वं जीवस्य स्मर्यते 'ममैवांशो
जीवलोके जीवभूतः सनातनः' इति । तस्मादप्यंशत्वावगमः ।
यन्मूक्तं स्वामिसृत्यादिष्वेवेशिचोश्रितव्यभावे लोके प्रसिद्ध इति ।
यद्यप्येषा लोके प्रसिद्धिस्तथापि शास्त्रात्त्वंशांशित्वमीश्रिचोश्रि-

अस्य सदृशशीर्षपुरुषस्य तावान् प्रपञ्चो महिमा विभूतिः पुरुषस्त-
स्मात् प्रपञ्चो ज्यायाम्भूत्तरः । भूतानि देहिने जीवा इत्यत्र नियाम-
कमाह । अहिंसन्निति । तीर्थानि शास्त्रोक्तकर्माणि, तेभ्योऽन्यत्र सर्व-
प्राणिहिंसामकुर्वन् ब्रह्मलोकमाप्नोतीत्यर्थः । अत्र भूतशब्दस्य प्राणिषु
प्रयोगात् सूत्रोक्तमन्त्रेऽपि तथेति भवः । भूतानां पादत्वेऽपि अंशत्वं
कुतस्तत्राह । अंशः पाद इति ॥

जीवस्य पुरुषसूक्तमन्त्रोक्तभगवदंशत्वे भगवद्गीतामुदाहरति सूत्र-
कारः । अपि चेति । अत्यन्तभिन्ने ईश्रिचोश्रितव्यभावप्रसिद्धेः ईश्रि-
कथ्यजीवस्य कथमीश्वरांशत्वमित्याशङ्क्य कथ्यतभेदेनायोश्रितव्यत्वा-
वपत्तेः अनन्यथासिद्धाभेदशास्त्रवत्पादंशत्वमित्याह । यत्त्वित्यादिना ।
सौपाधिके ईश्वरस्य नियन्तृत्वे जीव एव तन्मियन्ता किं न स्यादि-

तव्यभावश्च निश्चीयते । निरतिशयोपाधिसम्बन्धेश्वरो निही-
 गोपाधिसम्बन्धान् जीवान् प्रग्रास्तीति न किञ्चिद्विप्रतिषि-
 ध्यते । अत्राह ननु जीवेश्वरांश्रत्वाभ्युपगमे तदीयेन संसार-
 दुःखोपभोगेनांश्रित ईश्वरस्याऽपि दुःखित्वं स्यात्, यथा लोके
 हस्तपादाद्यन्यतमङ्गतेन दुःखेनाङ्गिनो देवदत्तस्य दुःखित्वं
 तद्वत् । ततश्च तत्प्राप्तानां महत्तरं दुःखं प्राप्नुयात्, अतोऽवरं
 पूर्वावस्थः संसार एवास्त्विति सम्यग्दर्शनानर्थक्यप्रसङ्गः स्या-
 दिति । अत्रोच्यते ॥

प्रकाशादिवन्नैवं परः ॥ ४६ ॥

यथा जीवः संसारदुःखमनुभवति नैवं पर ईश्वरोऽनु-
 भवति इति प्रतिजानीमहे । जीवो अविद्यावेश्वरग्राहेहाद्या-
 त्मभावमिव गत्वा तत्कालेन दुःखेन दुःख्यहमिति अविद्या-
 कृतं दुःखोपभोगमभिमन्यते नैवं परमेश्वरस्य देहाद्यात्मभावो

व्यत आह । निरतिशयेति । नितरां हीनः शरीराद्युपाधिः, अज्ञा-
 निकोपाधितारतम्यादीश्रितव्यवस्था, न वस्तुतः । तदुक्तं सुरेश्वरा-
 चार्यैः “ईशेश्रितव्यसम्बन्धः प्रत्यगज्ञानहेतुजः । सम्यग्ज्ञाने तमोध्वस्ता-
 बोश्वराज्जामपीश्वरः” इति । उत्तरसूत्रमवतारयति । अत्राहिति । ईश्वरः
 स्वांश्रदुःखैर्दुःखी अंश्रितत्वात् देवदत्तवदित्यर्थः । ततः किं तत्राह । तत-
 च्छेति । ज्ञानात् सर्वांश्रदुःखसमष्टिप्राप्त्यपेक्षया संसारोऽवरं तत्र ख-
 दुःखमात्रानुभवादित्यर्थः ॥

नैवं पर इति प्रतिज्ञां विभजते । यथा जीव इति । देवदत्तदृष्टान्तो
 भ्रान्तिकामकर्मरूपदुःखसामग्र्योमत्त्वमुपाधिः तदभावात्तेश्वरस्य दुःखित्व-
 प्राप्तिः । उक्तञ्चैतदभेदेऽपि विन्वप्रतिविन्वयोर्धर्मस्थवस्येति भावः । दुःखस्य

दुःखाभिमानो वास्ति । जीवस्याऽपि अविद्याकृतनामरूपनि-
 र्दत्तदेहेन्द्रियाद्युपाध्यविवेकभ्रमनिमित्त एव दुःखाभिमानो
 न तु पारमार्थिकोऽस्ति । यथा च स्वदेहगतं दाहच्छे-
 दादिनिमित्तं दुःखं तदभिमानभ्रान्त्यानुभवति तथा पुत्र-
 मित्रादिगोचरमपि दुःखं तदभिमानभ्रान्त्यैवानुभवत्यहमेव
 पुत्रोऽहमेव मित्रमित्येवं स्नेहवशेन पुत्रमित्रादिष्वभिनिविश-
 मानः । ततश्च निश्चितमेतदवगम्यते मिथ्याभिमानभ्रमनि-
 मित्त एव दुःखानुभव इति । व्यतिरेकदर्शनाच्चैवमवगम्यते ।
 तथा हि पुत्रमित्रादिमत्सु बह्वेषूपविष्टेषु तत्सम्बन्धाभिमा-
 निष्वितरेषु च पुत्रो मृतो मित्रं मृतमित्येवमाद्युद्घोषिते ये-
 षामेव पुत्रमित्रादिमत्त्वाभिमानस्तेषामेव तन्निमित्तं दुःखमुत्प-
 ष्यते नाभिमानहीनानां परिव्राजकानां । अतश्च लौकिकस्या-
 ऽपि पुंसः सम्यग्दर्शनार्थवत्त्वं दृष्टं किमुत विषयशून्यादात्मनो-
 ऽन्वदस्वप्नरमपश्यतो नित्यचैतन्यमात्रस्वरूपस्येति । तस्मान्नास्ति
 सम्यग्दर्शनानर्थक्यप्रसङ्गः । प्रकाशादिवदिति निदर्शनेपन्यासः ।
 यथा प्रकाशः सैर्यश्चान्द्रमसो वा विद्यद्वाप्यावतिष्ठमानोऽङ्गुल्या-
 द्युपाधिसम्बन्धात् तेषु अजुवकादिभावं प्रतिपद्यमानेषु तत्तद्भा-

वान्तिक्त्वत्वं प्रपञ्चयति । जीवस्यापीत्यादिना । भ्रान्तौ सत्यां दुःखमि-
 त्तव्ययमुक्त्वा भ्रान्त्यभावे दुःखाभावः । दर्शनाच्च भ्रान्तिक्कृतं दुःखमिति
 निश्चीयत इत्याह । व्यतिरेकेति । इतरेष्वभिमानशून्येष्वित्यर्थः ।
 जीवस्याऽपि सम्यग्ज्ञाने दुःखाभावो दृष्टः किमु वाच्यं नित्यसर्वज्ञेश्व-
 रस्येत्याह । अतश्चेति । एवमंशित्वे हेतोः सेपाधित्वमुक्त्वा योऽंशी स

वमिव प्रतिपद्यमानोऽपि न परमार्थतत्त्वज्ञावं प्रतिपद्यते,
 यथा चाकाशो घटादिषु गच्छत्सु गच्छन्निव विभाव्यमानोऽपि
 न परमार्थतो गच्छति, यथा चोदञ्जरावादिकल्पनात् तद्गते
 सूर्यप्रतिबिम्बे कल्पमानेऽपि न तद्वान् सूर्यः कल्पते, एवमविद्या-
 प्रत्युपस्थापिते बुद्ध्याद्युपाधुपहिते जीवास्त्रे दुःखायमानेऽपि
 न तद्वानोश्वरो दुःखायते । जीवस्त्राऽपि दुःखप्राप्तिरविद्यानिमि-
 त्तैवेत्युक्तं । तथाचाविद्यानिमित्तजीवभावव्युदासेन ब्रह्मभावमेव
 जीवस्य प्रतिपादयन्ति वेदान्ताः 'तत्त्वमसि' इत्येवमादयः,
 तस्मान्नास्ति जैवेन दुःखेन परमात्मनो दुःखित्वप्रसङ्गः ॥

स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥

स्मरन्ति च व्यासादयः यथा जैवेन दुःखेन न परमात्मा
 दुःखायते इति ।

“तत्र यः परमात्मा हि स नित्यो निर्गुणः स्मृतः ।

न लिप्यते फलैश्चाऽपि पद्मपत्रमिवाभ्रसा ॥

कर्मात्मत्वपरो योऽसौ मोक्षबन्धैः स युज्यते ।

स सप्तदशकेनापि राशिना युज्यते पुनः” ॥ इति ।

वस्तुतः स्वांशधर्मवानिति व्याप्तिस्थलत्रये स्थभिचारयति । प्रकाशादिव-
 दिति । वस्तुतः स्वांशदुःखित्वसाध्यस्य देवदत्तदृष्टान्ते वैकल्प्यमप्याह ।
 जीवस्येति । कल्पितदुःखित्वसाध्यन्तु भ्रान्त्याद्यभावादीश्वरे नास्तीत्युक्तं,
 किञ्च जीवस्येश्वरस्य वा वस्तुतो दुःखित्वानुमानं न युक्तं आगमबाधा-
 दित्याह । तथा चेति । दुःखित्वे तद्भावोपदेशो न स्यादित्यर्थः ।

स्मृत्याप्यनुमानं बाध्यमित्याह । स्मरन्ति चेति । स्मरणं व्याचष्टे । स्मर-
 न्तीति । तत्र जीवपरयोर्मध्ये कर्मात्मा कर्माश्रयो जीवः । दशेन्द्रियाणि

च ब्रह्मात् समामनन्ति चेति वाक्यशेषः। 'तथोरन्वः पिप्लवं स्वा-
 दत्त्वनमन्नन्नोऽभिचाकशि' इति 'एकस्वथा सर्वभूतान्तरात्मा न
 लिप्यते लोकदुःखेन बाह्यः' इति च। अत्राह यदि तर्हि एक एव
 सर्वेषां भूतानामन्तरात्मा स्यात् कथमनुज्ञापरिहारौ स्यातां
 लौकिकौ वैदिकौ वेति। ननु चांशो जीव ईश्वरस्येत्युक्तं त-
 द्भेदाच्चानुज्ञापरिहारौ तदाश्रयाव्यतिकीर्णावुपपद्येते किमत्र
 चोद्यते इति। उच्यते नैतदेवं, अनं ब्रह्ममपि हि जीवस्याभेदवा-
 हिन्यः श्रुतयः प्रतिपादयन्ति 'तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्' 'नान्यो-
 ऽतोऽस्ति द्रष्टा' 'मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति'
 'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मास्मि' इत्येवंजातीयिकाः। ननु भेदाभेदाव-
 गमाभ्यामंशत्वं सिध्यतीत्युक्तं। स्यादेतदेवं यद्युभावपि भेदाभेदौ
 प्रतिपिपादयिषितौ स्यातां, अभेद एव तत्र प्रतिपिपादयिषितः,
 ब्रह्मात्मत्वप्रतिपत्तौ पुरुषार्थसिद्धेः। स्वभावप्राप्तस्तु भेदोऽनु-
 द्यते। न च निरवयवस्य ब्रह्मणो मुखोऽंशो जीवः सम्भवतीत्युक्तं,

पञ्च प्राणाः मनो बुद्धिश्चेति सप्तदशसङ्ख्याको राशिर्लिङ्गं। सूत्रे चशब्दः
 श्रुतिसमुच्चयार्थं इत्याह। चशब्दादिति। यथाऽऽदित्यः प्रकाश्यदेवैर्न
 लिप्यते तथेत्यर्थः। यतो बाह्योऽसङ्गः तस्मात् न लिप्यते, एवमंशित्वज्ञत-
 मीश्वरे देवं निरस्यांश इत्युक्तं जीवस्यांशत्वं देहाद्युपाधिकमिति
 स्फुटयितुमत्यन्तस्वरूपैक्यमादायास्तिपति। अत्राहत्यादिना। कथं तर्हि
 इत्यन्वयः। तद्भेदादंशभेदात्। निरवयवब्रह्मणो मुख्यांशेन सम्भव-
 गोति वदता सिद्धान्तिना भेदो नास्तीत्युक्तं भवति, भेदाभावे चांशा-
 श्रित्वाभावादनुज्ञादिभेदाद्यवहारानुपपत्तिरित्याक्षेपाभिप्रायः। न वयं
 भेदस्यासत्त्वं नरभङ्गवत् ब्रूमः, किन्तु निष्कार्त्वं वदामः। तथा च

तस्मात् पर एव एकः सर्वेषां भूतानामन्तरात्मा जीवभावे-
नावस्थित इत्यतो वक्तव्यानुज्ञापरिहारोपपत्तिः, तां ब्रूमः ॥

अनुज्ञापरिहारौ देहसम्बन्धाज्ज्योतिरादिवत् ॥ ४८ ॥

अतौ भार्यामुपेयादित्यनुज्ञा, गुर्वङ्गनां नोपगच्छेदिति
परिहारः, तथाऽग्नीषोमीयं पशुं सञ्ज्ञपयेदित्यनुज्ञा, मा हिं-
स्यात् सर्वा भूतानीति परिहारः । एवं लोकेऽपि मित्रमुपसेवित-
व्यमित्यनुज्ञा, शत्रुः परिहर्तव्य इति परिहारः, एवम्यकाराव-
नुज्ञापरिहारावेकत्वेऽप्यात्मनो देहसम्बन्धात् स्यातां । देहैः सम्ब-
न्धो देहसम्बन्धः । कः पुनर्देहे सम्बन्धः । देहादिरयं सङ्गतोऽह-
मेवेत्यात्मनि विपरीतप्रत्ययोत्पत्तिः । दृष्टा च सा सर्वप्राणिनां
अहं गच्छाम्बहमानच्छामि अहमन्धोऽहमन्धोऽहं मूढोऽह-
ममूढ इत्येवमात्मिका । न ह्यस्याः सम्यग्दर्शनादन्यस्त्रिवारक-
मस्ति । प्राक् तु सम्यग्दर्शनात् प्रततैषा भ्रान्तिः *सर्वजन्तूनां ।
तदेवमविद्यानिमित्तदेहाद्युपाधिसम्बन्धकृतादिशेषादैकात्म्याभ्यु-
पगमेऽपि अनुज्ञापरिहाराववकल्प्येते, सम्यग्दर्शिनस्तर्हानुज्ञा-
परिहारानर्थक्यं प्राप्तं न तस्य कृतार्थत्वान्नियोज्यत्वानुपपत्तेः ।

देहाद्युपाधिभेदेनाश्रजीवानामात्रस्य बोधात् कल्पितभेदाङ्गेदव्यवहा-
रोपपत्तिरिति सूत्रेण समाधत्ते । तामित्यादिना ॥

ननु भ्रान्तेः कुतश्चित्तृप्तौ व्यवहारविच्छेदः स्यादित्यत आह ।
न ह्यस्या इत्यादिना । प्रतता सन्तता, विशेषो भेदः, अनियोज्यत्वा-
द्ब्रह्मविदः । शास्त्रानर्थक्यमित्युक्त्याह । न तस्येति । नियोगविषय-

* सर्वजन्तुत्विति वर्ध० का० ।

हेयोपादेययोर्हि नियोज्यो नियोज्यः स्यात्, आत्मनस्त्वतिरिक्तं
 हेयमुपादेयं वा वस्त्वपश्यन् कथं नियुज्येत, न चात्माऽऽत्मन्येव
 नियोज्यः स्यात् । शरीरव्यतिरेकदर्शिन एव नियोज्यत्वमिति
 चेन्न तत्संहतत्वाभिमानात् । सत्यं व्यतिरेकदर्शिनो नियोज्यत्वं
 तथापि व्योमादिवद्देहाद्यसंहतत्वमपश्यत एवात्मनो नियोज्य-
 त्वाभिमानः । न हि देहाद्यसंहतत्वदर्शिनः *कश्चिदपि नियोगो
 दृष्टः किमुतैकात्म्यदर्शिनः । न च नियोगाभावात् सम्यग्दर्शिनो
 यथेष्टचेष्टाप्रसङ्गः, सर्वत्राभिमानस्यैव प्रवर्तकत्वात्, अभिमानाभा-
 वाच्च सम्यग्दर्शिनः, तस्माद्देहसम्बन्धादेवानुज्ञापरिहारौ ज्योति-
 रादिवत् । यथा ज्योतिष एकत्वेऽपि अग्निः क्रव्यात् परिद्ध्रियते
 नेतरः, यथा च प्रकाश एकस्यापि सवितुरमेध्यप्रदेशसम्बन्धः
 परिद्ध्रियते नेतरः शुचिभूमिष्ठः, तथा भौमाः प्रदेशा वज्र-

हैताभावादात्मन्यसाध्ये नियोगानुपपत्तेर्न ब्रह्मविन्नियोज्य इत्यर्थः । न-
 न्वामुष्मिकफलहेतुके कर्मणि देहभिन्नात्मविवेकिन एवाधिकारी वान्यः,
 तथा च ब्रह्मविन्नियोज्यः विवेकित्वात् कर्माधिकारिवदिति शङ्कते ।
 शरीरव्यतिरेकेति । परोक्षविवेकस्यापरोक्षमाविरोधित्वात् कर्मिणो
 देहाभेदभ्रमोऽस्ति, तथा च भ्रम उपाधिरिति परिहरति । नेत्यादिना ।
 यथा व्योम देहाद्भिन्नं तद्देहमित्यपश्यतः भ्रान्तस्येत्यर्थः । ब्रह्मविन्नि-
 योज्यः अन्तःस्वत्वात् सुषुप्तवदित्याह । न हीति । देहादिष्वसंहतत्व-
 दर्शिनः संहतत्वदर्शनस्य भेदभ्रान्तिरहितस्य सुषुप्तस्येति यावत् ।
 अत्रस्याऽपि भ्रान्त्यभावकाले नियोज्यत्वं न दृष्टं किमु वाच्यमात्मविद
 इत्यर्थः । अनियोज्यत्वे बाधकमाशङ्क्य परिहरति । न चेति । विषय-
 वैराग्यस्य ज्ञानार्थमभ्यस्तस्य ज्ञानान्तरमनुकृत्या विषयेषु प्रवर्तकरा-
 ग्नितृप्तेर्नातिप्रसङ्ग इत्यर्थः । यदुक्तं भगवता 'रसोऽप्यस्य परं दृष्ट्वा
 निवर्तते' इति । एवमनुज्ञादिप्रसङ्गेनानियोज्यत्वं विदुष उक्त्वा प्रकृत-

* कश्चिदपीति वर्ध० ।

वैदूर्यादयः उपादीयन्ते, भौमा अपि सन्तो नरकसेवरादयः
परिद्विष्यन्ते, तथा मूत्रपुरीषं गवां पवित्रतया परिगृह्यते, तदेव
जात्यन्तरे परिवर्ज्यते तद्वत् ॥

असन्ततेऽव्यतिकरः ॥ ४९ ॥

स्यातां नामानुज्ञापरिहारावेकस्याप्यात्मनो देहविशेषयो-
गात् । यस्त्वयं कर्मफलसम्बन्धः स चैकात्म्याभ्युपगमे व्यतिकीर्येत
स्वाम्येकत्वादिति चेत्, नैतदेवं, असन्ततेः । न हि कर्तुर्भोक्तृस्वा-
त्मनः सन्ततिः सर्वैः शरीरैः सम्बन्धोऽस्ति । उपाधितन्त्रो हि
जीव इत्युक्तं, उपाध्यसन्नानाञ्च नास्ति जीवसन्नानः, ततश्च
कर्मव्यतिकरः फलव्यतिकरो वा न भविष्यति ॥

आभास एव च ॥ ५० ॥

आभास एव चैव जीवः परस्यात्मनो जलसूर्यकादिवत्
प्रतिपत्तव्यः, न स एव साक्षात्पि वस्वन्तरं । अतश्च यथा

मुपसंहरति । तस्मादिति । एकस्याप्युपाधिभेदात् अनुज्ञापरिहारयो
र्दृष्टान्तमाह । ज्योतिरिति । क्रयं मांसमत्तीति क्रयादशुचिः भ्रशशा-
नाभिरित्यर्थः ॥

शङ्कोत्तरत्वेन सूत्रं व्याचष्टे । स्यातामित्यादिना । यद्यपि स्थूल-
देहसम्बन्धादुपादानपरित्यागौ स्यातां तथाप्यन्यद्व्यक्तकर्मफलमितरे-
षापि भुज्येतेति कर्मफलव्यतिकरः साङ्ख्यं स्यादिह विशिष्टस्य स्व-
र्गादिभोगायोगेनाविशिष्टात्मन एकस्यैव भोक्तृत्वात् । तस्मात् स्वर्गी-
नरकी चेति व्यवस्थासिद्धये आत्मस्वरूपभेदो वाच्य इति शङ्कार्थः ।
भवेत्तदा साङ्ख्यं यद्यनपहिततात्मन एव भोक्तृत्वं स्यान्न त्वेतदस्ति । तद्गु-
णसारत्वादित्यत्र मोक्षस्यापि, बुद्ध्युपहितस्यैव कर्तृत्वादिस्यापनात्, तथा
च बुद्धेः परदेहासम्बन्धात् तदुपहितजीवस्य नास्ति परदेहसम्बन्ध
इति बुद्धिभेदेन भोक्तृभेदान्न कर्मादिसाङ्ख्यमिति समाधानार्थः ॥

नैकस्मिन् जलसूर्यके कल्पमाने जलसूर्यकान्तरं कल्पते, एवं नैकस्मिन् जीवे कर्मफलसम्बन्धिनि जीवान्तरस्य तत्सम्बन्धः, एवमव्यतिकर एव कर्मफलयोः आभासस्य चाधिद्याकृतत्वात् तदाश्रयस्य संसारस्याविद्याकृतत्वोपपत्तिरिति तद्बुदासेन च पारमार्थिकस्य *ब्रह्मात्मभावस्योपदेशोपपत्तिः । येषान्तु बहव आत्मानस्ते च सर्वे सर्वगतास्तेषामेवैष व्यतिकरः प्राप्नोति । कथं बहवो विभवस्यात्मानस्यैतन्यमात्रस्वरूपा निर्गुणा निरतिशयाश्च तदर्थं साधारणं प्रधानं तन्निमित्तैषां भोगापवर्गसिद्धिरिति साक्षाः । सति ब्रह्मत्वे विभुत्वे च घटकुड्यादिषमानाः द्रव्यमात्र-

अंशेत्याद्यसूत्रे जीवस्यांशत्वं घटाकाशस्यैवोपाध्यवच्छेदबुद्धोक्तं सम्प्रति एवकारेणावच्छेदपक्षावधिं सूत्रयन् रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूवेत्यादिश्रुतिसिद्धं प्रतिबिम्बपक्षमुपन्यस्यति भगवान् सूत्रकारः । आभास एव चेति । स परमात्मैवानुपहितो जीवो न भवति उपाध्यनुभवात् नापि ततो भिन्नः, स एष इह प्रविष्ट इत्याद्यभेदश्रुतिस्मृतिविरोधात्, तस्मादविद्यातत्कार्यबुद्ध्यादिप्रतिबिम्ब एव जीव इत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे बुद्धिप्रतिबिम्बभेदात् स्वर्गी नरकीत्यादिव्यवस्था जीवस्याविद्यकत्वाद्विद्यया मोक्षश्चेत्युपपद्यत इत्याह । अतश्चेत्यादिना । यस्त्वयं भास्वरस्य प्रलापः प्रतिबिम्बस्य नोपाधिंसंख्यतया कल्पितत्वं किन्तु स्वरूपेणैव, अतः कल्पितप्रतिबिम्बस्य मुक्तौ स्थित्योगात् न जीवत्वं इति स सिद्धान्तरहस्याज्ञानकृत इत्युपेक्षनीयः । यदि दर्पणे मुखं शुक्लौ रजतवत् कल्पितं स्यात् तदा नेदं रजतमिति स्वरूपनाधवन्नेदं मुखमिति नार्थं स्यात्, अतो नास्ति दर्पणे मुखमिति संसर्गमात्रबाधात्मदीयं मुखमेवेदमित्यबाधितमुखाभेदानुभवात् संख्यत्वेनैव कल्पितत्वं प्रवेशवाक्यैश्चाविकृतब्रह्मण एव प्रतिबिम्बभावात्प्रवेशोक्तेर्न स्वरूपकल्पना, पराक्रान्तं चात्र दर्पणटीकायामाचार्यैरित्यु-

* ब्रह्मभावस्येति वर्ध० ।

स्वरूपाः स्वतोऽचेतना आत्मानस्तदुपकरणानि चाणूनि मनांसि
 अचेतनानि तत्रात्मद्रव्याणां मनोद्रव्याणां च संयोगात् वे-
 ष्कादयो वैशेषिका आत्मगुणा उत्पद्यन्ते, ते चाद्यतिकरेण
 प्रत्येकमात्मसु समवयन्ति, स संसारस्तेषां नवानामात्मगुणा-
 नामत्यन्तानुत्पादो मोक्ष इति काणादाः । तत्र साङ्ख्यानं ता-
 वचेतन्यस्वरूपत्वात् सर्वात्मनां सन्निधानाद्यविशेषाच्च एकस्य
 सुखदुःखसम्बन्धे सर्वेषां सुखदुःखसम्बन्धः प्राप्नोति । स्यादेतत्
 प्रधानप्रवृत्तेः पुरुषकैवल्यार्थत्वात् व्यवस्था भविष्यति । अन्यथा
 हि स्वविभूतिस्थापनार्था प्रधानप्रवृत्तिः स्यात्, तथा चानि-
 र्माच्चः प्रसज्येतेति । नैतत्सारं । न ह्यभिलषितसिद्धिनिव-
 न्धना व्यवस्था शक्या विज्ञातुं, उपपत्त्या तु कयाचित्
 व्यवस्थोच्येतासत्यां पुनरुपपत्तौ कामं माभूदभिलषितं पुरुष-
 कैवल्यं, प्राप्नोति तु व्यवस्थाहेतुभावाद्भूतिकरः, काणादाना-

परम्यते । एवं स्वमते स्वरूपैक्येऽप्युपहितजीवभेदादसाङ्कार्यमुक्तं, सम्प्रति
 सूत्रे चकारसूचितं परेषां साङ्कार्यं वक्तुमुपक्रमते । येषामित्यादिना ।
 बुद्धिसुखदुःखेष्वहेषप्रयत्नधर्माधर्मभावना नवात्मविशेषगुणाः, सन्नि-
 धानादित्यादिप्रदादौदासीन्यमुक्तं । साङ्ख्यः स्वाभिप्रायं शङ्कते । स्यादेत-
 दिति । सर्वेषां पुंसां प्रकृतिसान्निध्याद्यविशेषेऽपि प्रकृतिरेव प्रति-
 पुरुषं नियमेन भोगापवर्गार्थं प्रवर्तते, तथा चोद्देश्यपुरुषार्थनियता
 प्रधानप्रवृत्तिरिति भोगादिव्यवस्था, अन्यथा नियमप्रवृत्त्यनङ्गीकारे
 स्वमाहात्म्यस्थापनार्था प्रधानस्य प्रवृत्तिरित्युद्देश्यविघातः स्यादित्यर्थः ।
 अत्रप्रधानस्योद्देश्यविवेकाभावात् पुरुषार्थस्याप्यनागतस्याचेतनस्यानि-
 यामकत्वान्न व्यवस्था मानयुक्तिशून्यत्वादित्याह । नैतदिति । यो हि
 नियामकाभावेनोद्देश्यविघातमापादयति तं प्रति तस्यैवापादनमिष्ट-
 मिति भावः । तार्किकमतेऽपि भोगादिसाङ्कार्यमित्याह । काणादाना-

मपि यदैकेनात्मना मनः संयुज्यते तदात्मान्तरैरपि नान्तरी-
यकः संयोगः स्यात् सन्निधानाद्यविशेषात्, ततश्च हेत्वविशेषात्
फलाविशेष इत्येकस्यात्मनः सुखदुःखसंयोगे सर्वात्मनामेव
समानसुखदुःखत्वं प्रसज्येत । स्यादेतत् *अदृष्टनिमित्तो निय-
मो भविष्यतीति, नेत्याह ॥

अदृष्टानियमात् ॥ ५१ ॥

बहुधात्मसु † आकाशवत् सर्वगतेषु प्रतिशरीरं बाह्या-
भ्यान्तराविशेषेण सन्निहितेषु मनोवाक्कायैर्धर्माधर्मलक्षणं
अदृष्टमुपार्ज्यते । साङ्ख्यानं तावत्तदनात्मसमवायिप्रधानवर्ति-
प्रधानसाधारणाच्च प्रत्यात्मं सुखदुःखोपभोगस्य नियामकमु-
पपद्यते । काणादानामपि पूर्ववत् साधारणेन आत्ममनः-
संयोगेन निर्वर्त्तितस्यादृष्टस्यापि, अस्यैवात्मनः इदमदृष्टमिति
नियमे हेत्वभावादेश एव दोषः । स्यादेतत् अहमिदं फलं
प्राप्तवानोदं परिहराणि इत्थं प्रयते इत्थं करवाणीत्येवंविधा
अभिसन्ध्यादयः प्रत्यात्मं प्रवर्तमाना अदृष्टस्यात्मनां च स्वस्वा-
मिभावं नियम्यन्तीति, नेत्याह ॥

मिति । हेतुर्मनःसंयोगः, फलं सुखादि, यदात्मादृष्टकृतो यो मनः-
संयोगः स तदात्मन एव सुखादिहेतुरिति व्यवस्थां शङ्कते । स्यादेत-
दिति । सूत्रेण परिहरति । नेत्याहेति ॥

पूर्ववत् मनःसंयोगवत्, अदृष्टस्याऽपि सर्वात्मसाधारणत्वात् न श्व-
स्येत्यर्थः । रागादिनियमात् तज्जादृष्टनियम इत्याशङ्कोत्तरत्वेन सूत्रं
ग्रह्णाति । स्यादेतदित्यादिना ॥

* अदृष्टनिमित्त इति वर्ध० ।

† आकाशवदिति वर्ध० नास्ति ।

अभिसन्ध्यादिष्वपि चैवं ॥ ५२ ॥

अभिसन्ध्यादीनामपि साधारणेनैवात्ममनःसंयोगेन सर्वात्म-
सन्निधौ क्रियमाणानां नियमहेतुत्वानुपपत्तेरुक्तदोषानुषङ्ग एव ॥

प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावात् ॥ ५३ ॥

अथोच्येति विभुत्वेऽप्यात्मनः शरीरप्रतिष्ठेन मनसा संयोगः
शरीरावच्छिन्ने एवात्मप्रदेशे भविष्यति, अतः प्रदेशकृता व्यव-
स्थाऽभिसन्ध्यादीनामदृष्टस्य सुखदुःखयोश्च भविष्यतीति । तदपि
नोपपद्यते, कस्मात् अन्तर्भावात् । विभुत्वाविशेषाद्धि सर्व एवा-
त्मनः सर्वशरीरेष्वन्तर्भवन्ति । तत्र न वैशेषिकैः शरीराव-
च्छिन्नोऽप्यात्मनः प्रदेशः कल्पयितुं शक्यः । कल्पयमानोऽप्ययं
निष्प्रदेशस्यात्मनः प्रदेशः काल्पनिकत्वादेव न पारमार्थिकं
कार्यं नियन्तुं शक्नोति । शरीरमपि सर्वात्मसन्निधावुत्पद्यमान-
मस्यैवात्मनो नेतरेषामिति न नियन्तुं शक्यं । प्रदेशविशेषाभ्युप-

अनियमः उक्तदोषः, आत्मान्तरप्रदेशस्य परदेहे अन्तर्भावात्
व्यवस्येति शङ्कार्थः ॥

किं मनसा संयुक्तात्मैवात्मनः प्रदेशः उत कल्पितः । आद्ये
सर्वात्मनां सर्वदेहेषु अन्तर्भाव इति व्यवस्था । द्वितीयं दृषयति ।
तत्र न वैशेषिकैरिति । सर्वात्मसान्निध्ये सति कल्पचिदेव प्रदेशः
कल्पयितुमशक्यः नियामकाभावादित्यर्थः । प्रदेशकल्पनामङ्गीक-
र्याह । कल्प्येति । कार्यमभिसन्ध्यादिकं यस्यात्मनो यच्छरीरं तत्र
तस्यैव भोग इति व्यवस्थामाशङ्क्याह । शरीरमपीति । प्रदेश-
पक्षे दोषान्तरमाह । प्रदेशेति । यस्मिन्नात्मप्रदेशेऽदृष्टोत्पत्तिः स
किं चलः स्थिरो वा, नाद्यः अचलेऽग्निन्यंशस्य चलनविभागयोरस-
म्भवाद्नात्मवादापाताच्च । द्वितीये तस्मिन्नेव प्रदेशे परस्याऽपि भोगद-
र्शनाददृष्टमक्रीत्येकेनापि शरीरेण द्वयोरुत्पत्तेर्भोगप्रसङ्गः । यद्यात्म-

गमेऽपि च द्वयोरऽत्मनोः समानसुखदुःखभाजोः कदाचिद्दे-
केनैव तावच्छरीरेणोपभोगसिद्धिः स्यात्, समानप्रदेशस्यापि
द्वयोरऽत्मनोरदृष्टस्य सम्भवात् । तथा हि देवदत्तो यस्मिन्
प्रदेशे सुखदुःखमन्वभूत् तस्मात् प्रदेशादपक्रान्ते तच्छरीरे
यन्नदत्तशरीरे च तं देशमनुप्राप्ते तस्यापीतरेण समानः
सुखदुःखानुभवो दृश्यते स न स्यात् यदि देवदत्तयन्नदत्त-
योः समानप्रदेशमदृष्टं न स्यात्, स्वर्गाद्यनुपभोगप्रसङ्गश्च प्रदे-
शवादिनः स्यात्, ब्राह्मणादिशरीरप्रदेशेष्वदृष्टनिष्पत्तेः प्रदे-
शान्तरवर्तित्वाच्च । स्वर्गाद्युपभोगस्य सर्वगतत्वानुपपत्तिश्च बह्वना-
मात्मनां दृष्टान्ताभावात् । वद तावत् त्वं के बहवः समानप्रदे-

भेदात् प्रदेशयोर्भेदः तदापि तयोरेकदेहान्तर्भावाद्भोगसाङ्ख्यं तदवस्थं
सावयवात्मवादप्रसङ्गश्च । किञ्च यत्र यत्रात्मनः प्रदेशे शरीरादिसंयो-
गाददृष्टमुत्पन्नं तत्तन्नैवाचक्षप्रदेशे स्थितमिति स्वर्गादिशरीरावच्छि-
न्नात्मन्यदृष्टाभावात् भोगो न स्यात्, अतः प्रदेशभेदो न व्यवस्थापकः ।
यत्तु अत्रोत्पन्नमदृष्टं स्वाश्रये यत्र क्वचित् भोगहेतुरिति स्वर्गादिभोग-
सिद्धिरिति, तन्न भोगशरीरात् दूरस्थादृष्टे मानाभावादिति भावः ।
यदपि केचिदाहुः मनस एकत्वेऽप्यात्मनां भेदेन संयोगव्यक्तीनां
भेदात् कयाचित् संयोगव्यक्त्या कस्मिंश्चिदेवात्मन्यदृष्टादिकमित्यसाङ्ख्य-
मिति, तन्न संयोगव्यक्तीनां वैजात्याभावेन सर्वासामेवैकदेहान्तः सर्वा-
त्मखदृष्टहेतुत्वापत्तेः, तथाच सर्वात्मनां एकस्मिन् देहे भोक्तृत्वं दुर्वारं ।
किञ्च बह्वनां विभुत्वमङ्गीकृत्य साङ्ख्यैर्मुक्तं सम्पत्ति कर्तृणां विभुत्वम-
सिद्धमहमिद्वैवास्मि इत्यल्पत्वानुभवात् मानाभावाच्चेत्याह । सर्वगत-
त्वानुपपत्तिश्चेति । किञ्च बह्वनां विभुत्वे समानदेशत्वं वाच्यं तच्चायुक्तं
अदृष्टत्वादित्याह । वदेति । ननु रूपरसादीनामेकघटस्थत्वं दृष्टमिति
चेत् नायमस्मत्सम्मतो दृष्टान्तः । रूपस्य तेजोमात्रत्वादस्य जलमात्र-
त्वात् गन्धस्य पृथिवीमात्रत्वात् इत्येवं तत्तद्गुणस्य स्वस्वधर्म्येणाभेदात्

शास्त्रेति । रूपादय इति चेत् न, तेषामपि धर्म्येनेनाभेदा-
लक्षणभेदाच्च न तु बहूनामात्मनां लक्षणभेदोऽस्ति अन्य-
विशेषवशाद्भेदोपपत्तिरिति चेत् न, भेदकल्पनाया अन्यवि-
शेषकल्पनायाश्चेत्तरंतराश्रयत्वात्, आकाशादीनामपि विभुत्वं
ब्रह्मवादिनोऽसिद्धं कार्यत्वाभ्युपगमात्, तस्मादात्मैकत्वपक्ष एव
सर्वदोषाभाव इति सिद्धं ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये ब्रह्मरभगवत्पादकृतौ
द्वितीयस्याध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ * ॥

तज्जादिधर्म्यतिरिक्तपटाभावात् । किञ्चात्मनां बहुत्वमप्यसिद्धं, आ-
त्मत्वरूपलक्षणस्याभेदात्, तथा च देवदत्तात्मा यच्चदत्तात्मनो न भिन्नः
आत्मत्वाद्यच्चदत्तात्मवत् । अत्र वैशेषिकः शङ्कते । अन्यविशेषेति ।
नित्यत्रयमाचष्टयो विशेषास्ते च स्वयं स्वाश्रयव्यावर्तका एव न सेवां-
व्यावर्तकमपेक्षन्ते इत्यन्या उच्यन्ते । तथा च विशेषरूपलक्षणभेदात्
भवत्वात्मभेद इत्यर्थः । न तावदात्मन्यनात्मनः सकाशाद्भेदज्ञानार्था
विशेषकल्पना आत्मत्वादेवानात्मभेदसिद्धेः । नाप्यात्मनां मिथो भेद-
ज्ञानार्थं तत्कल्पना, आत्मभेदस्याद्याप्यसिद्धेः । न च विशेषभेदकल्पना-
देवात्मभेदकल्पना युक्ता आत्मभेदज्ञप्तावात्मसु विशेषभेदसिद्धिस्तत्सि-
द्धौ तत्सिद्धिरित्यन्योन्वाश्रयादिति परिहारार्थः । यस्तु बहूनां विभुत्वे
आकाशदिक्कालदृष्टान्त इति सोऽप्यसम्मत इत्याह । आकाशादीना-
मिति । विभुत्वस्यैकवृत्तित्वे लाघवात् विभुभेदः । यद्यैकस्मिन्नाकाशे
भेदीबीजादिभेदेन तारमन्दादिशब्दव्यवस्था एवमेकस्मिन्नप्यात्मनि
बुद्ध्युपाधिभेदेन सुखादिव्यवस्थोपपत्तेरात्मभेदेऽपि व्यवस्थानुपपत्ते-
रुक्तत्वान्मुधा भेदकल्पनेत्युपसंहरति । तस्मादिति । एवम्भूतभोक्तृ-
श्रुतीनां विरोधाभावात् ब्रह्मण्यद्वये समन्वय इति सिद्धं ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्पाद-
कृतौ शारीरकमीमांसाशाखाख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां द्वितीयाध्यायस्य
तृतीयः पादः ॥ * ॥

ॐ परमात्मने नमः ।

तथा प्राणाः ॥ १ ॥

विद्यदादिविषयः श्रुतिविप्रतिषेधः द्वितीयेन पादेन परिहृतः, चतुर्थेनेदानो प्राणविषयः परिह्रियते । तत्र तावत् 'तत्तेजो ऽसृजत' इति, 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः' इति चैवमादिषूत्यत्तिप्रकरणेषु प्राणानामुत्पत्तिर्नाम्नायते । कश्चि-
चानुत्पत्तिरेवैषामाम्नायते 'असदा इदमय आसीत् तदाऽऽः किं तदसदासीदित्युषयो वाव तेऽये सदासीत् तदाऽऽः के ते ऋषय इति प्राणा वा ऋषयः' इत्यत्र प्रागुत्पत्तेः प्राणानां

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

पूर्वाधिकरणे कर्तुः स्वरूपं विचार्य तदुपकरणानामिन्द्रियाणामुत्पत्तिं साधयति । तथा प्राणाः । भूतभोक्तृविचारानन्तरं भौतिकप्राणवि-
चार इति हेतुहेतुमद्भावं पादयोः सङ्गतिमाह । विद्यदादीति । तमेव विप्रतिषेधमाह । तत्रेत्यादिना । यद्यपि प्राणानामनुत्पत्तौ एकविज्ञान-
प्रतिज्ञानुपपत्तेर्विद्यदधिकरणन्यायासेषामुत्पत्तिः सिध्यति तथापि प्र-
कये प्राणसद्भावश्रुतेः गतिकथनार्थमेतदधिकरणमित्यपौनरुक्त्यं । अत्र प्राणाः विषयाः । ते किमुत्पद्यन्ते न वेति श्रुतीनां विप्रतिपत्त्या संशये तासां समबलत्वादनिरर्थं इत्यप्रामाण्यमिति पूर्वपक्षफलं, तत्र गौणवा-
दिसमाधानमाह । अथ वेति । प्राणानां प्रकये सद्भावश्रुतेर्निरवका-
शत्वेन बलीयस्त्वादुत्पत्तिश्रुतिर्नैवेत्यत्तिश्रुतिवद्वैखीत्यविरोध इत्यर्थः ।

सङ्गावश्रवणात् । अन्यत्र तु प्राणानामप्युत्पत्तिः पद्यते 'यथाग्नेः
 जुह्वा विस्फुलिङ्गा धुञ्चरन्ति एवमेवैतस्मादात्मनः सर्वे प्राणाः'
 इति 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति 'सप्त
 प्राणाः प्रभवन्ति तस्मात्' इति 'स प्राणमसृजत प्राणाञ्छुद्धां खं
 वायुर्ज्योतिरापः पृथिवीन्द्रियं मनोऽस्रं' इति चैवमादिप्रदेशेषु ।
 तत्र तत्र अतिविप्रतिषेधादन्यतरनिर्धारणकारणानिरूपणाच्चा-
 प्रतिपत्तिः प्राप्नोति, अथवा प्रागुत्पत्तेः सङ्गावश्रवणाद् गौणो
 प्राणानामुत्पत्तिश्रुतिरिति प्राप्नोति, अत इदं पठति । तथा
 प्राणा इति । कथं पुनरत्र तथेत्यचरानुलोम्यं, प्रकृतोपमा-
 नाभावात् । सर्वगतात्मबद्धत्ववादिदूषणमतीतानन्तरपादान्ते
 प्रकृतं तत्तावन्नोपमानं सम्भवति, सादृश्याभावात् । सादृश्ये

अप्रमाद्यपक्षवद्गौणपक्षोऽपि मुख्यसिद्धान्तिनः पूर्वपक्ष एवेति चाप-
 नार्थमथवेत्युक्तं । मुख्यसिद्धान्त्याह । अत इति । तथाशब्दमात्ति-
 यति । कथमिति । आनुलोम्यं सामञ्जस्यमित्यर्थः । साम्यं स्फुटयति,
 यथा दृष्टस्येति । दूषणवत् प्राणा इत्यनुचितं । यद्यप्यदृष्टवत् प्राणा
 अप्यनियता इति सूत्रमन्वेति तथापि पुनरुक्तं जीववत् प्राणा ने-
 त्यन्त इति सूत्रार्थश्चेदपसिद्धान्त इत्याक्षेपार्थः । समाधत्ते । न उदा-
 हरयेति । दृष्टान्ता दार्ष्टान्तिकसन्निहितो वाच्य इत्यङ्गीकृत्यैकवाक्य-
 व्यात्नेन सान्निध्यमुक्तं, सम्प्रति नायं नियमः । जैमिनिना भगवता
 व्यर्वाहताव्यर्वाहितदृष्टान्तस्याश्रितत्वादित्याह । अथ वेति । अस्ति
 दृष्टीयाध्यायेऽश्रुप्रतिग्रहेष्वधिकारणं, तस्येदं विधयवाक्यं, "यावतोऽश्वान्
 प्रतिगृह्णीयात् तावतो वाचशःश्वतुष्कपाणान्निर्वपेद्" इत्येतदुत्तराधिक-
 रणे किमियं वाचशोऽिर्दातुवत प्रतिग्रहानुत्तरिति विषये प्रतिगृह्णी-
 यादिति श्रुतेः प्रतिग्रहानुत्तरित्वाश्रय प्रजापतिर्वदन्त्यायाश्रममन्त्रदि-

हि सत्युपमानं स्यात्, यथा सिंहस्य वा वक्रवर्ममिति । अदृष्टस्या-
 न्यप्रतिपादनार्थमिति यद्युच्येत, यथा अदृष्टस्य सर्वात्मसञ्चि-
 धावुत्पद्यमानस्याजिघत्सत्वं, एवं प्राणानामपि सर्वात्मनः प्र-
 त्यजिघत्सत्त्वमिति, तदपि हेतुनिघमेनैवोक्तत्वात् पुनरुक्तं
 भवेत् । न च जीवेन प्राणा उपमीशेरन्, सिद्धान्तविरोधात् ।
 जीवस्य ह्यनुत्पत्तिराख्याता प्राणानां तदुत्पत्तिराचिख्यासिता ।
 तस्मात् तद्येत्यसम्बन्धमेतत् प्रतिभाति । न, उदाहरणोपात्ते-
 नाप्युपमानेन सम्बन्धोपपत्तेः । अत्र प्राणोत्पत्तिवादिवाक्य-
 जातमुदाहरणं 'एतस्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः सर्वे
 देवाः सर्वाणि भूतानि च व्युत्पन्न्येवंजातीयकं । तत्र यथाः
 लोकादयः परस्माद्गृह्णाण उत्पद्यन्ते तथा प्राणाः अपीत्यर्थः ।

कृपकमे दादृकोर्तनात् जिह्वादन्मदातुरेवेति स्यास्यति, अतः प्रति-
 गृह्णीयादित्यस्य प्रदस्याऽन्वान् यः प्रतिग्राहयेदित्यर्थः । दद्यादिति वा-
 वत् । योऽन्वदाता स वाच्यमिच्छिं कुर्यादिति वाच्यार्थे स्थिते चिन्ता,
 अन्वदाननिमित्तेयमिच्छिः किं लौकिकेऽन्वदाने वैदिके वेति । तत्र 'न
 केशरिभ्यो ददाति' इति निषिद्धलौकिकान्दाने दोषसम्भवात् तन्नि-
 रासार्थेयमिच्छिरिति दोषान्निच्छिलौकिके स्यादिति सूत्रेण प्राप्ते
 सिद्धान्तः । 'अथ हि वदन्तो वा एतं गृह्णाति योऽन्वं प्रतिगृह्णाति'
 इति दातुर्दानं सङ्गीर्षेच्छिर्विहितम् । वदन्शब्दे अज्ञोदराख्यरोग
 रूढः । न च लौकिकेऽन्वदानेऽयं रोगो भवति इति प्रसिद्धं । नचा-
 नेनैव वाक्येन प्रसिद्धिः । दाने दोषस्तन्निरासार्था चेच्छिरित्यर्थभेदे वा-
 क्यभेदात् । न च गृह्णाति इति व्युत्पत्त्या वदन्शब्दे निषेधाति-
 कसम्बन्धोदात्तानुवादेन इति युक्तं, रूढियामापात्तात् । तत्त्यागे च वैदि-

* प्राञ्चदय इति वर्ष० का० ।

‘तथा एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । सं वायुर्ध्या-
तिरापः पृथिवी विश्वस्य धारिणी’ इत्येवमादिष्वपि खादिवत्
प्राणानामुत्पत्तिरिति द्रष्टव्यं । अथवा पानव्यापश्च तददि-
त्येवमादिषु व्यवहितोपमानसम्बन्धस्याप्याश्रितत्वात् यथाती-
तामन्तरपादाद्युक्ता विद्यदादयः परस्य ब्रह्मणो विकाराः स-
मधिगतास्तथा प्राणा अपि परस्य ब्रह्मणो विकारा इति यो-
जयितव्यं । कः पुनः प्राणानां विकारत्वे हेतुः, श्रुतत्वमेव ।
ननु केषुचित् प्रदेशेषु न प्राणानामुत्पत्तिः श्रुयत इत्युक्तं,
तद्युक्तं, प्रदेशान्तरेषु श्रवणात् । न हि कश्चिदश्रवणमन्यत्र
श्रुतं निवारयितुमुत्सहते, तस्माच्छ्रुतत्वाविशेषादाकाशादिवत्
प्राणा अपि उत्पद्यन्त इति सूक्तं ॥

केऽपि दानेऽन्वत्यागजन्यदुःखं प्रागुक्तव्युत्पत्त्या शक्नोष्यनुवदितुं, तस्मात्
प्राप्तानुवाद्यर्थवादोऽयमिति यन्नसम्बन्धिन्यश्वदाने इयमिच्छिरित्येवं वि-
चार्योक्तं । पानव्यापश्च तददिति । सोमपाने क्षियमाखे व्यापदमनं यदि
स्यात् तदा एतं सौमेन्द्रं श्यामाकक्षरं निर्वपेदिति श्रूयते । तत्राऽन्व-
प्रतिग्रहेऽधिकरणपूर्वपक्षान्दायो बडसूत्रव्यवहितस्तददिति परा-
म्यश्रुते, तद्वह्नौऽधिके धातुसाम्यार्थं पीतसोमस्य वमनेऽयं चरः स्यादमन-
निमित्तेन्द्रियशोषाख्यदोषस्य दृष्टस्येन्द्रियेण वीर्येण बाध्यते, यः सोमं
वमतीत्यनुवादादिति पूर्वपक्षसूत्रार्थः । वैदिके तु सोमपाने शेष-
प्रतिपत्तेर्जातत्वादमनेऽपि न दोष इति प्राप्ते सिद्धान्तः । लोके वमन-
कृतेन्द्रियशोषस्य धातुसाम्यकारत्वेन गुणत्वान्न दोषता, वेदे तु मा मे
बाङ्नाभिमतिगा इति सम्यग्जरणार्थमन्वलिङ्गादमने कर्मवैगुण्यात्
तस्य दोषता । तस्माद्वैदिकसोमवमने सौमेन्द्रश्चरति स्थितमित्येव-
मादिषु सूत्रेष्वित्यर्थः ।

गौण्यसम्भावात् ॥ २ ॥

यत्पुनरुक्तं प्रागुत्पत्तेः सङ्गावश्रवणात् गौणी प्राणानामुत्पत्तिरिति तत्रत्याह । गौण्यसम्भावादिति । गौण्या असम्भवे गौण्यसम्भवः । न हि प्राणानामुत्पत्तिश्रुतिर्गौणी सम्भवति, प्रतिज्ञाहानिप्रसङ्गात् । 'कस्मिन्नु भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति' इति ह्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं प्रतिज्ञाय तत्साधनायेदमाज्ञायते 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्यादि । सा च प्रतिज्ञा प्राणादेः समस्तस्य जगतः ब्रह्मविकारत्वे सति प्रकृत्यतिरेकेण विकाराभावात् सिध्यति, गौण्यान्तु प्राणानामुत्पत्तिश्रुतौ प्रतिज्ञेयं हीयेत । तथा च प्रतिज्ञातार्थमुपसंहरति 'पुरुष एवेदं विश्वं* तपो ब्रह्म परामृतं' इति, 'ब्रह्मैवेदं विश्व-

ननु प्रतिज्ञापि गौणी किं न स्यात् इत्यत आह । तथा च प्रतिज्ञातार्थमिति । उपक्रमोपसंहाराभ्यां प्रतिषिद्धादियथिता द्वितीयत्वप्रतिज्ञानुरोधेन प्राणोत्पत्तिर्मुख्येवेति भावः । मुख्यत्वत् श्रुत्यन्तरेऽपि प्रतिज्ञादर्शनात् सा मुख्येत्याह । तथेति । यथा प्रतिज्ञा प्राणोत्पत्तिमुख्यत्वे हेतुत्वेन द्रष्टव्यत्वर्थः । इदानीं प्रलये प्राणसत्त्वश्रुतेर्गतिः प्रश्नपूर्वकमाह । कथमित्यादिना । नेदं वाक्यं महाप्रलये परमकारणस्य ब्रह्मणः प्राणवत्त्वपरं किन्त्ववान्तरप्रलये हिरण्यगर्भाख्यावाकारप्रकृतिरूपप्राणसङ्गावपरमित्यर्थः । ननु हिरण्यगर्भरूपविकारस्य सत्त्वे कथं तदा विकारासत्त्वकथनं तत्राह । स्वविकारेति । स्वस्य कार्यब्रह्मणो यत् कार्यं स्थूलं तस्योत्पत्तिरित्यर्थः । ननु यथाश्रुति महाप्रलये प्राणसङ्गावरूपं लिङ्गं प्राणानुत्पत्तिसाधकं किमित्यवान्तरप्र-

* कर्म तप इति वर्ध० का० ।

मिदं वरिष्ठं' इति च । तथा 'आत्मनो वा अरे दर्शनेन अवशेन मत्या विज्ञानेनेदं सर्वं विदितं' इत्येवंजातीयकासु श्रुतिषु एषैव प्रतिज्ञा योजयितव्या । कथं पुनः प्रागुत्पत्तेः प्राणानां सङ्गाव-
 अवर्णं, नैतन्मूलप्रकृतिविषयं, 'अप्राणो ह्यमनाः प्रुभो ह्यच-
 रात् परतः परः' इति मूलप्रकृतेः प्राणादिसमस्तविशेषरहित-
 तावधारणात् । अवान्तरप्रकृतिविषयन्वेतत् स्वविकारापेक्षं प्रा-
 गुत्पत्तेः प्राणानां सङ्गावावधारणमिति द्रष्टव्यं, घ्याकृतविष-
 याणामपि भूयसीनामवस्थानां श्रुतिस्मृतयोः प्रकृतिविकारभाव-
 प्रसिद्धेः । विषयदधिकरणे हि गौण्यसम्भवादिति पूर्वपक्षसूत्र-
 त्वात् गौणी जन्मश्रुतिरसम्भवादिति व्याख्यातं । प्रतिज्ञाहान्या
 च तत्र सिद्धान्तोऽभिहितः । इह तु सिद्धान्तसूत्रत्वात् गौ-
 ष्या जन्मश्रुतेरसम्भवादिति व्याख्यातं । तदनुरोधेन त्विहापि
 गौणी जन्मश्रुतिरसम्भवादिति व्याचक्षाण्यैः प्रतिज्ञाहानिरूपेक्षि-
 ता स्यात् ॥

कथपरतया नीयत इति चेत्, एतस्माज्जायते प्राण इत्यादि प्रवक्तव्य-
 श्रुतिवक्तादिति नदामः । ननु विकारस्य ब्रह्मणः कथं प्रकृतित्वमित्यत
 आह । आकृतेति । 'हिरण्यगर्भः समवर्तताये' इत्यादिश्रुतौ 'आदिकर्ता
 स भूतानां' इत्यादि स्मृतौ च विकारात्मनामपि मूलकारत्वावधारणायां
 ब्रह्मविराडादीनां प्रकृतिविकारभावेन प्रसिद्धिरस्ति । पूर्वापेक्षया
 विकारस्याप्युत्तरत्वात्प्रकृतित्वमित्यर्थः । केचिद्विषयदधिकरणानुरोधे-
 नेदं सूत्रं व्याचक्षते तान् दूषयति । विषयदिति ।

तस्य जायत इति पदस्याकाशादिषु मुख्यस्य पाठापेक्षया प्राचीनेषु
 प्राणेषु श्रुतेर्मुख्यं जन्मेति सूत्रयोजना । तत्सामान्यादिति । तेनाका-
 शादिजन्मना सामान्यमेकव्यष्टौ कृतं तस्मादित्यर्थः । एकस्मिन् वाक्ये

तत् प्राक् श्रुतेः ॥ ३ ॥

इत्याकाशादीनामिव प्राणानामपि मुख्यैव जन्मश्रुतिः, अज्जायत इत्येकं जन्मवाचि पदं प्राणेषु प्राक् श्रुतं सदुत्तरेत्याकाशादिष्वनुवर्तते, 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्याकाशादिषु मुख्यं जन्मेति प्रतिष्ठापितं, तत् सामान्यात् प्राणेष्वपि मुख्यमेव जन्म भवितुमर्हति । न ह्येकस्मिन् प्रकरणे एकस्मिन् वाक्ये एकः शब्दः सहस्रदुश्चरितो वज्रभिः समन्वयमानः क्वचिन्मुख्यः क्वचिद्गौण इत्यध्यवसातुं शक्यं, वैरूप्यप्रसङ्गात् । तथा 'स प्राणमसृजत प्राणाञ्छ्रद्धां' इत्यापि प्राणेषु श्रुतः सृजतिः परेष्वपि उत्पत्तिमत्सु श्रद्धादिष्वनुषज्यते । अत्रापि पश्चाच्छ्रुतः उत्पत्तिवचनः शब्दः पूर्वैः समन्वयते तत्राप्येष एव न्यायः, यथा सर्वाणि भूतानि व्युत्तरन्तीत्ययमन्ते पठितो व्युत्तरन्तिशब्दः पूर्वैरपि प्राणादिभिः समन्वयते ॥

तत्पूर्वकत्वाद्वाचः ॥ ४ ॥

अद्यपि 'तत्तेजोऽसृजत' इत्येतस्मिन् प्रकरणे प्राणानामुत्पत्तिर्न पद्यते तेजोऽवस्थानामेव त्रयाणां भूतानां उत्पत्तिश्रवणात्,

एकस्य शब्दस्य क्वचिन्मुख्यत्वं क्वचित् गौणत्वमिति वैरूप्यं न युक्तमिति न्यायमन्यत्राप्यतिदिशति । यत्रापि पश्चाच्छ्रुत इति ॥

यच्चोक्तं छान्दोग्येऽपि प्राणानामुत्पत्तिर्न श्रूयत इति । तत्राह । तत्पूर्वकत्वाद्वाच इति । अत्र सूत्रे वाक्पदं प्राणमनसोऽप्यनुक्तं ।

तथापि ब्रह्मप्रकृतिकतेजोऽब्रह्मपूर्वकत्वाभिधानाद्वाक्प्राणमनसां तत्सामान्याच्च सर्वेषामेव प्राणानां ब्रह्मप्रभवत्वं सिद्धं भवति । तथा ह्यस्मिन्नेव प्रकरणे तेजोऽब्रह्मपूर्वकत्वं वाक्प्राणमनसामान्नायते 'अन्नमयं हि सोम्य मनः आपोमयः प्राणः तेजोमयी वाक्' इति । तत्र यदि तावन्मुख्यमेवैषामन्नादिमयत्वं ततो वर्तत एव* ब्रह्मप्रभवत्वं अथ भाक्तं तथापि ब्रह्मकर्तृकार्या नामरूपव्याक्रियायां श्रवणात् 'येनाश्रुतं श्रुतं भवति' इति चोपक्रमात् ऐतदात्म्यमिदं सर्वं' इति चोपसंहारात् श्रुत्यन्तरप्रसिद्धेऽब्रह्मकार्यत्वप्रपञ्चनार्थमेव मनश्चादीनामन्नादिमयत्ववचनमिति गम्यते । तस्मादपि प्राणानां ब्रह्मविकारत्वसिद्धिः ॥

सप्तगतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ पू ॥

उत्पत्तिविषयः श्रुतिविप्रतिषेधः प्राणानां परिहृतः,

वाक्प्राणमनसां तेजोऽब्रह्मपूर्वकत्वोक्तेरश्रवणमसिद्धमिति चोचना । तैर्वागादिभिश्चक्षुरादीनां सामान्यं करणत्वं तत्सामान्यादित्यर्थः । अत्र मयङ्गिकारे मुख्य इति पक्षे वर्तत एव प्राणानां ब्रह्मकार्यत्वं तेजोऽब्रह्मज्ञानां ब्रह्मविकारत्वात् । यदि प्राणस्य वायोर्जलविकारत्वाद्योगात् तदधीनस्थितिकत्वमात्रेण भाक्तस्तथापि प्राणानां विकारत्वे भूताधीनस्थितिकत्वं लिङ्गं मयटोक्तमिति सिद्धं ब्रह्मकार्यत्वं 'स प्राणमसृजत' इत्यादिश्रुत्यन्तरे स्पष्टं, ब्रह्मकार्यत्वोक्तेः । तस्मात् प्राणानामुत्पत्तिश्रुतीनां सद्भावश्रुत्वविरोधात् कारणे ब्रह्मणि समन्वय इति सिद्धं । लिङ्गशरीरविचारात्मकाधिकरणानां लिङ्गात् तत्त्वंपदार्थभेदधीः फलमिति द्रष्टव्यं ।

एवं जन्मलब्धसत्ताकानां प्राणानामुपजीव्योपजीवकत्वसङ्ख्या सङ्ख्यानिर्बन्तुं श्रुतीनां विरोधात् संशये पूर्वपक्षयति । सप्तगतेर्विशेषित-

* ब्रह्मप्रकृतिकत्वमिति वर्ष० का० ।

सङ्ख्याविषय इदानीं परिद्वियते । तत्र मुख्यं प्राणमुपरिष्ठाद-
 च्छ्यति । सम्प्रति तु कतीतरे प्राणा इति सम्प्रधारयति । श्रुति-
 विप्रतिपत्तेस्तत्र विषयः । कश्चित् सप्त प्राणाः सङ्कीर्त्यन्ते “सप्त
 प्राणाः प्रभवन्ति तस्मात्” इति । कश्चिदष्टौ प्राणा ग्रहत्वेन गुणेन
 सङ्कीर्त्यन्ते, “अष्टौ ग्रहा अष्टावतिग्रहाः” इति, कश्चिन्नव “सप्त
 वै शीर्षण्याः प्राणा दाववाञ्चौ” इति । कश्चिद्दश “नव वै पुरुषे
 प्राणा नाभिर्दशमी” इति । कश्चिदेकादश “दशमे पुरुषे प्राणा
 आत्मैकादश” इति । कश्चिद्द्वादश “सर्वेषां स्पर्शानां त्वगेकाय-
 तनम्” इत्यत्र । कश्चित्तयोदश “चक्षुश्च द्रष्टव्यञ्च” इत्यत्र । एवं
 हि विप्रतिपत्ताः प्राणेषुत्तां प्रति श्रुतयः, किं तावत् प्राप्तं सप्तैव
 प्राणा इति । कुतः गतेः, यतस्तावन्तोऽवगम्यन्ते “सप्त प्राणाः
 प्रभवन्ति तस्मात्” इत्येवंविधासु श्रुतिषु । विशेषितास्यैते “सप्त
 वै शीर्षण्याः प्राणाः” इत्यत्र । ननु “गुहाग्रया निहिताः

त्वाच्च । विषयः संशयः । इन्द्रियाण्यत्र विषयः । पञ्च धीन्द्रियाणि वाक्चान-
 स्तेति सप्त प्राणास्त एव हस्तेन सहाष्टौ । ग्रहत्वं बन्धकत्वं ऽऽहन्ति बध्न-
 न्तीति ग्रहा इन्द्रियाणि तेषां बन्धकत्वं विषयाधीनमित्यतिग्रहाः ग्रहा-
 नतिक्रान्ता विषया इत्यर्थः । हे श्रोत्रे हे चक्षुषी हे भ्रात्रे वाक् चेति सप्त
 शीर्षिर्भवाः प्राणा दाववाञ्चौ पायूपस्थौ चेति नव, ज्ञानकर्मेन्द्रियाणि
 दशमे पुरुषे देहे प्राणाः आत्मा मन एकादशप्राण इति सिद्धान्तको-
 टिरुक्ता एत एव हृदयाख्यया बुद्ध्या सह द्वादश । अहङ्कारेण सह
 त्रयोदश, श्रुतितः सप्तत्वावगतेर्ये शीर्षण्याः सप्त ते प्राणा इति शीर्षण्यो-
 देशेन प्राणत्वविशेषयाच्च शीर्षण्यानां प्राणत्वशब्दता, इन्द्रियत्वपरिसङ्ख्य-
 या सप्तैव प्राणा इति सूत्रयोजना । सप्तत्वं वीष्णविरुद्धमिति शङ्कते ।

सप्त सप्त” इति वीक्षा श्रूयते, सा सप्तभ्योऽतिरिक्तान् प्राणान्
गमयतीति । नैष दोषः, पुरुषभेदाभिप्रायेयं वीक्षा प्रति पुरुषं
सप्त सप्त प्राणा इति, न तत्त्वभेदाभिप्राया सप्त सप्तान्येऽन्ये प्राणा
इति । गन्धवृत्तादिकापि सङ्ख्या प्राणेषूदाहृता कथं सप्तैव स्युः ।
सत्यमुदाहृता विरोधात्तन्व्यतमा सङ्ख्याध्ववशात्तया, तत्र श्लोक-
कल्पनोपरोधात् सप्तसङ्ख्याध्ववसागं वृत्तिभेदापेक्षञ्च सङ्ख्या-
न्तरग्रहणमिति गम्यते । अत्रोच्यते ॥

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवं ॥ ६ ॥

हस्तादयस्त्वपरे सप्तभ्योऽतिरिक्ताः प्राणाः श्रूयन्ते, “हस्तो वै
यहः स कर्मणातिग्रहेण गृहीतः, हस्ताभ्यां हि कर्म करोति”
इत्येवमाद्यासु श्रुतिषु । स्थिते च सप्तत्वातिरेके सप्तत्वमन्तर्भावा-
च्छक्यते सम्भावयितुं । हीनाधिकसङ्ख्याविप्रतिपत्तौ अधिका
सङ्ख्या संघाद्या भवति, तस्यां *हीनान्तर्भवति, न तु ही-

नन्विति । गुहायां हृदये श्वेत इति गुहाशयाः । स्वस्थानेषु निहिताः
निक्षिप्ता इत्यर्थः । चित्तेन चतुर्दशत्वं मन्तव्यं । पूर्वपक्षो परिहरति ।
नैष दोष इति । सिद्धान्तिनायिकादशसु मनोवृत्तिभेदान्निश्चयात्मिका
बुद्धिः गर्वात्मकोऽहङ्कारः, स्मरणात्मकं चित्तं इति द्वादश्यादिसङ्ख्यान्त-
र्भावनीया । ततो वरं प्राथमिकसप्तत्वेऽन्तर्भावः जाघवादिति प्राप्ते
सिद्धान्तयति । अत्रेति ॥

आदानेन कर्मणा गृहीतः सम्बद्धः । सम्बन्धमेवाह । हस्ताभ्या-
मिति । अतोऽधिकसङ्ख्यायाः न्यूनायामन्तर्भावयोगात् सप्तैव प्राणाः
स्युर्जाघवानुरोधादित्येवं न मन्तव्यमित्यन्वयः । तर्हि कतीन्द्रियाखी-

* हीतरेति का० वर्ष० ।

नायामधिका, अतश्च नैवं मन्तव्यं श्लोककल्पनानुरोधत्
 सप्तैव प्राणाः स्युरिति । उत्तरसङ्ख्यानुरोधत्प्राणादस्यैव ते
 प्राणाः स्युः । तथा चोदाहृता श्रुतिः “दशमे पुष्पे प्राणा
 आत्मैकादश” इति । आत्मशब्देन चात्रान्तःकरणं परिगृह्यते
 करणाधिकारात् । ननु एकादशत्वादप्यधिके द्वादशचयोद्देशत्वे
 उदाहृते । सत्यमुदाहृते न त्रैकादशभ्यः कार्यजातेभ्योऽधिकं
 कार्यजातमस्ति सदर्थं अधिकं करणं कल्प्येत । शब्दस्पर्शरूप-
 रसगन्धविषयाः पञ्च बुद्धिभेदास्तदर्थानि पञ्च बुद्धीन्द्रियाणि
 वचनादानविहरणोत्सर्गानन्दाः पञ्च कर्माभेदास्तदर्थानि च
 पञ्च कर्मेन्द्रियाणि सर्वार्थविषयं त्रैकाख्यवृत्ति मग एकमनेक-
 वृत्तिकं तदेव वृत्तिभेदात् कश्चिद्भिन्नवह्न्यपदिशते “मनो बुद्धिर-
 हकारश्चित्तञ्च” इति । तथाच श्रुतिः कामाद्या नानाविधा वृ-
 त्तीरनुक्रम्याह “एतत् सर्वं मन एव” इति । अपि च सप्तैव शी-
 र्षस्थान् प्राणानभिमन्यमानस्य चत्वार एव प्राणा अभिमताः स्युः
 खानभेदाह्येते चत्वारः सन्तः सप्त गण्यन्ते, “द्वे श्रोत्रे द्वे चक्षुषी

त्वाकङ्कयामाह । उच्यतेति । श्रुतीनां मिथो विरोधे सति मानान्तरा-
 नुगृहीता श्रुतिर्बन्धीयसीति न्यायेन कार्यलिङ्गानुमानानुगृहीतैकादश-
 प्राणश्रुत्यनुसारेणान्याः श्रुतयो नेया इत्यभिसन्ध्यायाह । सत्यमिति ।
 एकादशकार्यलिङ्गान्याह । शब्देति । त्रयः कासास्त्रैकाल्यं, तद्विष-
 या वृत्तिर्यस्य तत् त्रैकाल्यवृत्ति । इन्द्रियान्तराणां वर्तमानमात्रयाहि-
 त्वादतीतादिज्ञानाय मनोऽङ्गीकार्यमित्यर्थः । विश्लेषितत्वादित्युक्तं नि-
 रस्यति । अपि च सप्तैति । न च तावतामिति । आदानादीनां श्रोत्रा-

द्वे नासिके एका वाक्” इति । न च तावतामेव वृत्तिभेदा इतरे प्राणा इति शक्यते वक्तुं, हस्तादिवृत्तीनामत्यन्तविजातीयत्वात् । तथा “नव वै पुरुषे प्राणा नाभिर्दशमी” इत्यत्रापि देहश्चिद्रभेदाभिप्रायेणैव दश प्राणा उच्यन्ते, न प्राणतत्त्वभेदाभिप्रायेण ‘नाभिर्दशमी’ इति वचनात् । न हि नाभिर्नाम कश्चित् प्राणः प्रसिद्धोऽस्ति, मुख्यस्य तु प्राणस्य भवति, नाभिरपि एकं विशेषायतनमित्यतो नाभिर्दशमीत्युच्यते । क्वचिदुपासनायै कतिचित् प्राणा गण्यन्ते, क्वचित् प्रदर्शनार्थं । तदेवं विश्वे प्राणेषुत्तान्त्राने सति क्व किं परमात्मानमिति विवेक्तव्यं । कार्यजातवशात्त्वेकादशत्वान्नानं प्राणविषयं प्रमाणमिति स्थितं । इयमपरा सूत्रद्वययोजना । सप्तैव प्राणाः स्युः यतः सप्तानामेव गतिः श्रूयते “तमुक्त्वा मन्तं प्राणोऽनुक्त्वा मति प्राणमनुक्त्वा मन्तं सर्वे प्राणा अनुक्त्वा मन्ति” इत्यत्र । ननु सर्वशब्दोऽप्यत्र पश्यते कथं सप्तानामेव गतिः प्रतिज्ञायत इति, विशेषितत्वादित्याह । सप्तैव हि प्राणाश्चतुरादयः त्वक्पर्यन्ता विशेषे-

दिभ्योऽत्यन्तवैजात्यादित्यर्थः । तेषां तद्वृत्तित्वे बधिरादीनामादानादि न स्यादिति भावः । कथं तर्हि क्लिप्ते प्राणशब्दः इत्याशङ्क्य लक्ष्ययेत्याह । मुख्यस्य त्विति । सप्त प्राणाः प्रभवन्तीत्युपासनायै । अष्टौ यथा इति श्रुतिस्तूपलक्ष्यार्था । पायूपस्थपादानामपि बन्धकत्वाविशेषादिति विवेक्तव्यं । नन्विदं सूत्रव्याख्यानमसङ्गतं पञ्चधीन्द्रियवाङ्मनसां सप्तत्वावगतिः शीर्षस्थानाश्चतुर्णां विशेषितत्वमिति हेतोर्वैयधिकरण्यादुक्तपरिसङ्ख्यादोषाच्चेत्युच्यते । इयमपरेति । इन्द्रि-

षिताः इह प्रकृताः, स यत्रैष चाक्षुषः पुरुषः पराङ् पर्यावर्त्तते
 अथारूपज्ञो भवति एकीभवति न पश्यतीत्याङ्गरित्येवमा-
 दिगानुक्रमणेन । प्रकृतगामी च सर्वशब्दो भवति । यथा सर्वे
 ब्राह्मणा भोजिता इति ये निमग्निताः प्रकृता ब्राह्म-
 णास्त एव सर्वशब्देनोच्यन्ते नान्ये, एवमिहापि ये प्रकृताः
 सप्त प्राणास्त एव सर्वशब्देनोच्यन्ते नान्य इति । नन्वत्र विज्ञान-
 मष्टममनुक्रान्तं कथं सप्तानामेवानुक्रमणं, नैष दोषः । मनो-
 विज्ञानयोस्तत्त्वाभेदाद्वृत्तिभेदेऽपि सप्तलोपपत्तेः । तस्मात् सप्तैव
 प्राणा इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । हस्तादयस्त्वपरे सप्तभ्योऽतिरिक्ताः
 प्राणाः प्रतीयन्ते “हस्तो वै ग्रहः” इत्यादिश्रुतिषु । ग्रहत्वञ्च बन्ध-
 नभावो गृह्यते, बध्यते चेत्रज्ञोऽनेन ग्रहसंज्ञकेन बन्धनेनेति ।
 स च चेत्रज्ञो नैकस्मिन्नेव शरीरे बध्यते शरीरान्तरेष्वपि
 तुल्यत्वाद्बन्धनस्य । तस्माच्छरीरान्तरसञ्चारीदं ग्रहसंज्ञकं ब-
 न्धनमित्यर्थादुक्तं भवति । तथा च स्मृतिः “पुर्यष्टकेन लिङ्गेन
 प्राणाद्येन स युज्यते । तेन बद्धस्य वै बन्धो मोक्षो मुक्तस्य
 तेन च” इति । प्राङ्मोक्षाद्ग्रहसंज्ञकेनानेन बन्धनेनावियोगं

याखि कवीति सन्देहे पूर्वपक्षसूत्रं योजयति । सप्तेति । तं जीवा-
 त्मानं ये प्राणाः सह गच्छन्ति तेषामेव भोगहेतुत्वादिन्द्रियत्वमित्यर्थः ।
 विपन्नावस्थायां एष चाक्षुषश्चक्षुषि स्थितोऽनुयाहकसूत्र्यांशरूपः पुरुषः
 पराङ् पर्यावर्त्तते बहिर्देशात् स्थांशिनं सूत्र्यं प्रतिगच्छति । अथ
 तदानीमयं मुमूर्षुररूपज्ञो भवति देवांश्चे देवं प्रविष्टे लिङ्गांश्चक्षुर्हृद-
 ये मनसैकीभवति तदायं न पश्यतीति पार्श्वस्था आङ्गरित्यर्थः ।
 आदिपदान्न जिघ्रति न वदति न रसयते न प्रष्टोति न मनुते न स्पृ-

दर्शयति । आद्यवर्णे च विषयेन्द्रियानुक्रमणे “चक्षुष इष्टव्यञ्च” इत्यत्र तुल्यबद्धस्तादीनोन्द्रियाणि सविषयाख्यनुक्रामति “हस्तौ चादातथञ्च उपस्यखानन्दयितव्यञ्च पाद्यञ्च विसर्जयितव्यञ्च पादौ च गन्तव्यञ्च” इति । तथा “दशमे पुरुषे प्राणा आत्मैकादशः ते यदास्माच्छरीरान्मर्त्यादुत्क्रामन्वथ रोदयन्ति” इत्येकादशानां प्राणानामुत्क्रामिं दर्शयति । सर्वशब्दोऽपि च प्राणशब्देन समन्वयमानोऽग्नेषान् प्राणानभिदधानो न प्रकरणवज्जेन सप्तखेव व्यवस्थापयितुं शक्यते, प्रकरणाच्छब्दस्य च बलीयस्त्वात् । सर्वे ब्राह्मणा भोजिता इत्यत्रापि सर्वेषामेष अविनिर्त्तिनां ब्राह्मणानां ग्रहणं न्याय्यं सर्वशब्दसामर्थ्यात् । सर्वभोजनासम्भवात् तु तत्र निमग्नितमात्रविषया सर्वशब्दस्य वृत्तिराश्रिता, इह तु न किञ्चित् सर्वशब्दार्थसङ्कोचकारणमस्ति, तस्मात् सर्वशब्देनात्राग्नेषाणां प्राणानां परिग्रहप्रदर्शनार्थं सप्तानामनुक्रमणमित्यनवद्यं । तस्मादेकादशैव प्राणाः शब्दतः कार्यतश्चेति सिद्धं ॥

श्रुति न विजानातीति गृह्यते । सप्तानामेव जीवेन सह गतिरित्यसिद्धं । ग्रहणस्युत्था इत्यादीनामपि गतिप्रतीतिरिति सिद्धान्तयति । एवमित्यादिना । इत्यादिवन्धस्यामोक्षात् सहगतौ स्मृतिमाह । पुर्य्यष्टकेनेति । प्राणादिपञ्चकं भूतसूक्ष्मपञ्चकं क्षानेन्द्रियपञ्चकं कर्मेन्द्रियपञ्चकं अन्तःकरणचतुष्टयमविद्या कामकर्म चेति पुर्य्यष्टकमात्मनेन्द्रियपञ्चकस्य सति सम्भवे सर्वश्रुतिसङ्कोचो न युक्त इत्याह । सर्वशब्दोऽपीति । तस्मात् सङ्ख्याश्रुतीनामविरोधादेकादशेन्द्रियकारणे ब्रह्मणि समन्वय इति सिद्धं ॥

अणवश्च ॥ ७ ॥

अधुना प्राणानामेव स्वभावान्तरमभ्युच्चिनोति । अणवश्चैते प्रकृताः प्राणाः प्रतिपत्तव्याः । अणुत्वञ्चैषां सौक्ष्म्यपरिच्छेदो न परमाणुत्वत्वं, कृत्स्नदेहव्यापि *कार्यानुपपत्तिप्रसङ्गात् । सूक्ष्मा एते प्राणाः स्थूलाश्चेत् स्युः मरणकाले शरीरान्निर्गच्छन्तो विलादहिरिवोपलम्भेरन् म्रियमाणस्य पार्श्वस्थैः । परिच्छिन्नाश्चैते प्राणाः सर्वगताश्चेत् स्युः उत्क्रान्तिगत्यागतिश्रुतिया-कोपः स्यात्, तद्गुणसारत्वञ्च जीवस्य न सिध्येत् । सर्वगतानामपि वृत्तिस्वाभः शरीरदेशे स्यादिति चेत्, न, वृत्तिमात्रस्य करणत्वोपपत्तेः । यदेव त्वपलम्भिसाधनं वृत्तिः अन्यद्वा तस्यैव नः करणत्वं, तेन संज्ञामात्रे विवाद इति करणानां व्यापितकल्पना निरर्थिका, तस्मात् सूक्ष्माः परिच्छिन्नाश्चैते प्राणा इत्यध्यवस्थामः ॥

अणवश्च । 'प्राणाः सर्वे तन्ता इति श्रुतेः' इन्द्रियाणां विभुत्वात् तेषामुत्क्रान्तिरसिद्धा किन्तु तत्तद्देहे तेषामभिव्यक्तिरूपाः प्रादेशिक्ये वृत्तयः सन्ति न तासामुत्क्रान्तादिरिति साङ्ख्यानमात्रेपक्तत्वङ्गत्वात् प्राणाः किंपरिमाणा इति सन्देहे सिद्धान्तयति । अधुनेत्यादिना । उत्पत्तिसङ्ख्याननिर्णयानन्तरं परिमाणं निरूप्यत इत्यर्थः । अनु-द्रूतरूपस्यर्शत्वं सूक्ष्मत्वं, परिच्छेदोऽल्पत्वं, बुद्ध्यादीनां विभुत्वे तदु-पाधिकमात्मनोऽशुत्वादिकं न सिध्येदित्युक्तन्यायविरोधमाह । तद्गुण-सारत्वमिति । उक्ताक्षेपमनूद्य निरस्यति । सर्वगतानामिति । आ-नन्त्यश्रुतेरुपासनार्थत्वान्नोत्क्रान्त्यादिश्रुतीनां तथा विरोध इति सिद्धं ॥

* कार्यानुपपत्तीति का० बर्थ० ।

श्रेष्ठश्च ॥ ८ ॥

मुख्यश्च प्राणः इतरप्राणवद्ब्रह्मविकार इत्यतिदिशति । नन्वविशेषेणैव सर्वप्राणानां ब्रह्मविकारत्वमाख्यातं, 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति, सेन्द्रियमनोव्यतिरेकेणापि प्राणस्योत्पत्तिश्रवणात्, 'स प्राणमसृजत' इत्यादिश्रवणेभ्यश्च । किमर्थः पुनरतिदेशः, अधिकाशङ्कावारणार्थः । नासदासीये हि ब्रह्मप्रधाने सूक्ते मन्त्रवर्णो भवति, 'न मृत्युरासीदमृतं न तर्हि न रात्र्या अङ्ग आसीत् प्रकेतः आनीदवातं स्वधया तदेकं तस्माद्भ्रान्त्यन्न परं किञ्च नास' इति । आनीदिति प्राणकर्षोपादानात् प्रागुत्पत्तेः सन्तमिव प्राणं सूचयति । तस्मात् अजः प्राण इति जायते कस्यचिन्मतिः, तामतिदेशेनापनुदति । आनीच्छब्दोऽपि न प्रागुत्पत्तेः प्राणसङ्गावं सूचयति । अवातमिति विशेषणात्, "अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः" इति च मूलप्रकृतेः प्राणादिसमस्तविशेषरहितत्वस्य दर्शितत्वात् । तस्मात्

श्रेष्ठश्च । अतिदेशत्वान्न सङ्कत्याद्यपेक्षा तथा प्राणा इत्युक्तन्यायोऽत्रातिदिश्यते । ननु प्राणो जायते न वेति संशयाभावादतिदेशो न युक्त इत्याक्षिपति । किमर्थं इति । निश्चितमहाप्रलये प्राणसङ्गावश्रुत्याऽधिकशाश्वतामाह । नासदासीये हीति । नासदासीदित्यारम्भाधीत इत्यर्थः । तर्हि तदा प्रलयकाले मृत्युर्मारको मृत्युमत्कार्यं वा नासीदमृतश्च देवभोग्यं नासीत् रात्र्याः प्रकेतस्त्रिङ्गरूपखन्द्रः अङ्गः प्रकेतः सूर्यश्च नास्तां, स्वधया सहेत्यन्वयः, पिढभ्यो देयमन्नं स्वधा । यद्वा खेन घृता माया स्वधा तथा सह तदेकं ब्रह्मानोदासीदिति परमार्थः । अत्रानीदिति तच्चेष्टां कृतवदिति पूर्वपक्षार्थः । तस्माद् ब्रह्मणः

कारणबद्धावप्रदर्शनार्थ एवायमानीच्छन् इति । श्रेष्ठ इति च मुख्यं प्राणमभिदधाति, “प्राणो वाव ज्येष्ठः श्रेष्ठश्च” इति श्रुतिनिर्देशात् । ज्येष्ठश्च प्राणः, शुक्रनिषेककासादारभ्य तस्य वृत्तिसामान्यं न चेत् तस्य तदानीं वृत्तिसाम्यः स्यात् योनौ निषिक्तं शुक्रं पूयेत न सम्भवेद्भेदा, श्रोत्रादीनाम् कर्णशृङ्गुल्यादिस्थानविभाननिष्यन्तौ वृत्तिसाम्यश्च ज्येष्ठस्य । श्रेष्ठश्च प्राणः गुणधियात्, “न वै ब्रह्मामस्वदृते जीवितुम्” इति श्रुतेः ॥

न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ८ ॥

स पुनर्मुख्यः प्राणः किंस्वरूप इतीदानीं जिज्ञास्यते । तत्र प्राप्तं तावत् श्रुतेर्वायुः प्राण इति, एवं हि श्रूयते, ‘यः प्राणः स वायुः स एष वायुः पञ्चविधः प्राणोऽपानो व्यान उदानः समानः’ इति । अथवा तन्नाम्नरीयाभिप्रायात् सम-

परः परमुत्कृष्टमन्यश्च किमपि न बभूवेत्यर्थः । परिहारः सुबोधः । ननु श्रेष्ठशब्दस्व प्राण्ये प्रसिद्धभावात् कथं सूत्रमिति तत्राह । श्रेष्ठ इति चेति । श्रुतिं यावच्छे । ज्येष्ठश्च प्राण इत्यादिना । पूयेत पूयं भवेत् । न सम्भवेद्भेदा न भवेदित्यर्थः । वागादिजीवनहेतुत्वं प्राणस्य नुबः । एवमानीच्छन्त्वधिरोधात् प्राणोत्पत्तिश्रुतीनां ब्रह्मवि समन्वय इति सिद्धं ।

इन्द्रियाणि विचार्य तद्व्यापारात् प्राणं पृथक् कर्तुमुत्पत्तिरिति सिद्धा, संप्रत्युत्पन्नस्य स्वरूपं पृथक् करोति । न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् । मुख्यः प्राणः किं वायुमात्रं उत करणानां साधारण्यत्वा-

श्रेष्ठश्च ॥ ८ ॥

मुख्यश्च प्राणः इतरप्राणवद्ब्रह्मविकार इत्यतिदिशति । नन्वविशेषेणैव सर्वप्राणानां ब्रह्मविकारत्वमाख्यातं, 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति, सेन्द्रियमनोव्यतिरेकेणापि प्राणस्योत्पत्तिश्रवणात्, 'स प्राणमसृजत' इत्यादिश्रवणेभ्यश्च । किमर्थः पुनरतिदेशः, अधिकाशङ्कावारणार्थः । नासदासीये हि ब्रह्मप्रधाने सूक्ते मन्त्रवर्णे भवति, 'न मृत्युरासीदमृतं न तर्हि न रात्र्या अङ्ग आसीत् प्रकृतः आनीदवातं स्वधया तदेकं तस्माद्भान्यन्न परं किञ्च नास' इति । आनीदिति प्राणकर्मापादानात् प्रागुत्पत्तेः सन्तमिव प्राणं सूचयति । तस्मात् अजः प्राण इति जायते कस्यचिन्मतिः, तामतिदेशेनापनुदति । आनीच्छब्दोऽपि न प्रागुत्पत्तेः प्राणसङ्गावं सूचयति । अवातमिति विशेषणात्, "अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः" इति च मूलप्रकृतेः प्राणादिसमस्तविशेषरहितत्वस्य दर्शितत्वात् । तस्मात्

श्रेष्ठश्च । अतिदेशत्वात् सङ्गत्याद्यपेक्षा तथा प्राणा इत्युक्तन्यायोऽनातिदिश्यते । ननु प्राणो जायते न वेति संशयाभावादतिदेशो न युक्त इत्याक्षिपति । किमर्थं इति । निश्चितमहाप्रणये प्राणसङ्गावश्रुत्याऽधिकाशङ्कामाह । नासदासीये हीति । नासदासीदित्यारम्भाधीत इत्यर्थः । तर्हि तदा प्रलयकाले मृत्युर्मात्रको मृत्युमत्कार्यं वा नासीदमृतञ्च देवभोग्यं नासीत् रात्र्याः प्रकृतस्त्रिङ्गरूपखन्धः अङ्गः प्रकृतः सूर्यश्च नास्तां, स्वधया सहेत्यन्वयः, पित्रभ्यो देयमन्नं स्वधा । यद्वा खेन घृता माया स्वधा तथा सद् तदेकं ब्रह्मानीदासीदिति परमार्थः । अत्रानीदिति तच्चेष्टां कृतवदिति पूर्वपक्षार्थः । तस्माद् ब्रह्मणः

कारणवद्भावप्रदर्शनार्थं एवायमानीच्छद् इति । अत्र इति च मुख्यं प्राणमभिदधाति, “प्राणो वाव ज्येष्ठः अष्टस्र” इति श्रुतिनिर्देशात् । ज्येष्ठस्र प्राणः, शुक्रनिषेककासादारभ्य तस्य वृत्तिसामान्, न चेत् तस्य तदानीं वृत्तिसामः स्यात् योनौ निषिक्तं शुक्रं पूयेत न सम्भवेद्भा, श्रोत्रादीनाम् कर्णब्रह्मकुल्यादिस्थानविभामनिष्यन्तौ वृत्तिसामाश्च ज्येष्ठस्रं । अष्टस्र प्राणः गुणाधिक्यात्, “न वै ब्रह्मामस्यदृते जीवितुम्” इति श्रुतेः ॥

न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ९ ॥

स पुनर्मुख्यः प्राणः किंस्वरूप इतीदानीं जिज्ञास्यते । तत्र प्राप्तं तावत् श्रुतेर्वायुः प्राण इति, एवं हि श्रूयते, ‘यः प्राणः स वायुः स एष वायुः पञ्चविधः प्राणोऽपानो व्यान उदानः समानः’ इति । अथवा तन्नाम्नरीयाभिप्रायात् सम-

परः परमुत्कृष्टमन्यच्च किमपि न बभूवेत्यर्थः । परिहारः सुबोधः । ननु अष्टस्रस्य प्राणे प्रसिद्धभावात् कथं सूत्रमिति तत्राह । अष्ट इति चेति । श्रुतिं यावद्ये । ज्येष्ठस्र प्राण इत्यादिना । पूयेत पूयं भवेत् । न सम्भवेद्दूर्भो न भवेदित्यर्थः । वागादिजीवनहेतुत्वं प्राणस्य मुखः । एवमानीच्छत्वधिरोधात् प्राणोत्पत्तिश्रुतीनां ब्रह्मणि समन्वय इति सिद्धं ।

इन्द्रियाणि विचार्य तद्व्यापारात् प्राणं पृथक् कर्तुमुत्पत्तिरिति दृष्ट्वा, संप्रत्युत्पन्नस्य स्वरूपं पृथक् करोति । न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् । मुख्यः प्राणः किं वायुमात्रं उत करणानां साधारणत्वा-

क्षकरणवृत्तिः प्राण इति इति प्राप्तं, एवं हि तन्नाम्नरीया
 आचक्षते । 'सामान्या करणवृत्तिः प्राणाद्या वायवः पञ्च' इति ।
 अत्रोच्यते । न वायुः प्राणः नापि करणव्यापारः । कुतः पृथ-
 गुपदेशात् । वायोस्त्वावत् प्राणस्य पृथगुपदेशो भवति, 'प्राण
 एव ब्रह्मणस्तुर्थः पादः, स वायुना ज्योतिषा भाति च तपति
 च' इति । नहि वायुरेव सन् वायोः पृथगुपदिश्यते तथा करण-
 वृत्तेरपि पृथगुपदेशो भवति, वागादीनि करणान्यनुक्रम्य तत्र
 तत्र पृथक् प्राणस्थानुक्रमणात् वृत्तिवृत्तिमतोऽस्माभेदात् । नहि
 करणव्यापार एव सन् करणेभ्यः पृथगुपदिश्येत । तथा 'एत-
 स्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च खं वायुः' इत्येवमाद-
 योऽपि वायोः करणेभ्यश्च प्राणस्य पृथगुपदेशा अनुसर्त्तव्याः । न
 च समस्तानां करणानामेका वृत्तिः सम्भवति, प्रत्येकमेकैक-
 वृत्तित्वात्, समुदायस्य चाकारकत्वात् । ननु पञ्जरचालनन्या-
 येन एतद्गुणविद्यति यथैकपञ्जरवर्त्तिनः एकादश पक्षिणः प्र-
 त्येकं प्रतिनियतव्यापाराः सन्तः सम्भूयैकं पञ्जरं चालयन्ति
 एवमेकशरीरवर्त्तिनः एकादश प्राणाः प्रत्येकं नियतवृत्तयः
 सन्तः सम्भूयैकां प्राणास्थां वृत्तिं प्रतिष्ठयन्त इति । नेत्युच्यते

पारः आहोस्त्रित्तन्तान्तरमिति वायुप्राणयोर्भेदाभेदश्रुतीनां मिथो
 विरोधात् । संशये पूर्वपक्षमाह । तत्रेति । द्वितीयं सांख्यपूर्व-
 पक्षमाह । अथवेति । सिद्धान्तत्वेन सूत्रमादत्ते । अत्रोच्यते इति ।
 मनोरूपपञ्चबो वाक्प्राणश्चक्षुःश्रोत्रैश्चतुष्पात्त्वं कृतावुक्तं, तत्र प्राणो
 वायुनाधिदैविकेन भाव्यभिध्यज्यते अभिध्यक्तः संक्षपति कार्यक्षमो

युक्तं । तत्र प्रत्येकवर्तिभिरवान्तरव्यापारैः पञ्चरचाख्यानानु-
 रूपैरेवोपेताः पक्षिणः सम्भूयैकं पञ्चरं चालयेयुरिति तथा
 दृष्टत्वात् । इह तु श्रवणाद्यवान्तरव्यापारोपेताः प्राणा न
 सम्भूय प्राण्युरिति युक्तं, प्रमाणाभावात् अत्यन्तविजातीय-
 त्वाच्च श्रवणादिभ्यः प्राणस्य । तथा प्राणस्य श्रेष्ठताद्युद्दोषणं
 गुणभावोपगमस्य तं प्रति वागादीनां न करणवृत्तिमात्रे
 प्राणोऽवकल्पते, तस्मादन्यो वायुक्रियाभ्यां प्राणः । कथं तर्हि यं
 श्रुतिः, 'यः प्राणः स वायुः' इति, उच्यते । वायुरेवायमध्यात्म-
 मापन्नः पञ्चब्यूहो विशेषात्मनावतिष्ठमानः प्राणो नाम भण्यते
 न तत्त्वान्तरं नापि वायुमात्रं, अतस्त्रोभे अपि भेदाभेद-
 श्रुती न विरुध्येते । स्यादेतत्, प्राणोऽपि तर्हि जीववदस्मिन्
 शरीरे स्वातन्त्र्यं प्राप्नोति, श्रेष्ठत्वात् गुणभावोपगमाच्च तं
 प्रति वागादीनामिन्द्रियाणां । तथा हि अनेकविधा विभूतिः
 प्राणस्य आव्यते । 'सुप्तेषु वागादिषु प्राण एवैको जागर्ति

भवतीत्यर्थः । श्रुतिषु तत्र तत्र प्राणस्य वागादीनाञ्च मिथः संवाद-
 विज्ञेन पृथगुत्पत्तिविज्ञेन चेन्द्रियतदभिन्नव्यापारेभ्योऽपि भिन्नत्व-
 मित्याह । तथेति । प्राणस्येन्द्रियवृत्तित्वं श्रुत्या निरस्य युक्त्यापि
 निरस्यति । न च समस्तानामिति । या चक्षुःसाध्या वृत्तिः सैव न
 श्रोत्रादिसाध्या करञ्जानां प्रत्येकमेकैकरूपयद्वादिदृष्टत्वावेव हेतुत्वात् ।
 न च समुदायस्य वृत्तिः सम्भवति तस्यासत्त्वादित्यर्थः । प्रमाणाभा-
 वादिति श्रोत्रादीनामेकप्राणनाख्यवृत्त्यनुकूलपरिस्पन्देषु मानाभावात्
 श्रवणादीनामपरिस्पन्दत्वेन विजातीयत्वात् परिस्पन्दरूपप्राणानु-
 कूलत्वाद्वान्तरव्यापाराभावान्न समस्तकरवृत्तिः प्राण इत्यर्थः । किञ्च
 प्राणस्य वृत्तित्वे वागादीनामेव प्राधान्यं वाच्यं नैतदस्तीत्याह । तथा

प्राण एवैको सृष्ट्युनाऽप्राणः प्राणः संवर्मा वागादीन् संवृत्ते
प्राण इतरान् प्राणान् रक्षति मातेष पुत्रान् इति । तस्मात्
प्राणस्यापि जीवन्तु स्नातन्मृप्रसङ्गः, तं परिहरति ॥

चक्षुरादिवन्तु तत्सहस्रिष्यादिभ्यः ॥ १० ॥

तुशब्दः प्राणस्य स्नातन्मृ व्यावर्त्तयति । यथा चक्षुरादी-
नि राजप्रकृतिवत् जीवस्य कर्तृत्वं भोक्तृत्वं च प्रत्युपकरणानि न
स्नातन्मृाणि तथा मुख्याऽपि प्राणो राजमन्त्रिवत् जीवस्य सर्वा-
र्थत्वेन उपकरणभूतो न स्नातन्मृः । कुतः तत्सहस्रिष्यादिभ्यः
तैश्चक्षुरादिभिः सहैव प्राणः शिष्यते, प्राणसंवादादिषु समान-
धर्माणाञ्च सहशासनं युक्तं वृहद्रथन्तरादिवत् । आदि-
शब्देन संहतत्वाचेतनत्वादीन् प्राणस्य स्नातन्मृनिराकरणहे-
तुन् दर्शयति । स्यादेतत् यदि चक्षुरादिवत् प्राणस्य जीवं

प्राणस्येति । यथा मृदो घटो न वस्त्वन्तरं नापि मृत्स्मात् तद्विकार-
त्वात् तथा वायोर्विकारः प्राण इत्यभेदस्युत्तेर्गतिमाह । उच्यते इति ।
देहं प्राणः पञ्चावस्थो विकारात्मना स्थितो वायुरेव प्राण इत्यर्थः ।
प्राणस्य करणवृत्तित्वाभावे जीवन्तु भोक्तृत्वं स्यादिति शङ्कते । स्या-
देवेदिति ॥

प्राणो न भोक्ता भोगोपकरत्वात् चक्षुरादिवदिति सूत्रार्थमाह ।
तुशब्द इत्यादिना । यथा वृहद्रथन्तरयोः सर्वत्र सहप्रयुज्यमानत्वेन
सामत्वेन वा साभ्यात् सहपाठस्तथा करणैः सहोपकरत्वात्वेन साभ्यात्
प्राणस्य पाठ इति न हेतुसिद्धिरित्यर्थः । किञ्च प्राणो न भोक्ता सा-

प्रति करणभावोऽभ्युपगम्येत विषयान्तरं रूपादिवत् प्रसज्येत
रूपासोचनाद्याभिर्दृष्टिभिर्यथा चक्षुरादीनां स्वं जीवं प्रति
करणभावो भवति । अपि चैकादशैव कार्यजातानि रूपासो-
चनादीनि परिगणितानि यदर्थमेकादश प्राणाः संगृहीताः न
तु द्वादशमपरं कार्यजातमवगम्यते यदर्थमयं द्वादशः प्राणः
प्रतिज्ञायत इति । अत उक्तं पठति ॥

अकरणत्वाच्च न दोषस्तथा हि दर्शयति ॥ ११ ॥

न तावद्विषयान्तरप्रसङ्गो दोषः, अकरणत्वात् प्राणस्य ।
नहि चक्षुरादिवत् प्राणस्य विषयपरिच्छेदेन करणत्वमभ्युपग-
म्यते । न चास्यैतावता कार्याभाव एव । कस्मात्, तथा हि श्रुतिः
प्राणान्तरेष्वसम्भाव्यमानं मुख्यप्राणस्य वैशेषिकं कार्यं दर्शयति ।
प्राणसंवादादिषु “अथ ह प्राणा अहंश्रेयसे व्यूदरे” इत्युप-
क्रम्य ‘यस्मिन् व उत्क्रान्त इदं शरीरं पापिष्ठतरमिव दृश्यते
स वः श्रेष्ठः’ इति चोपन्यस्य प्रत्येकं वागाद्युत्क्रमणेन तद्वृत्ति-

वयवत्वाण्डत्वाङ्गैतिकत्वाच्च देहवत् । ननु यद्भोगोपकरणं तत् सवि-
षयं दृष्टं यथा चक्षुरादिकं, प्राणस्य तु निर्विषयत्वादसाधारणकार्य-
भावाच्च नोपकरणत्वमिति शङ्कते । स्यादेवदिति ॥

उक्तव्याप्तेः शरीरे व्यभिचाराद्देहेन्द्रियधारणोत्क्रान्त्याद्यसाधारण-
कार्यसत्त्वाच्च निर्विषयस्यापि प्राणस्य शरीरवद्भोगोपकरणत्वमक्षतं
न तु चक्षुरादिवत् ज्ञानकर्मकरणत्वमस्ति येन सविषयत्वं स्यादिति
परिहरति । न तावदित्यादिना । अहंश्रेयसे स्वस्य श्रेष्ठताविभक्तिं,

माचहीनं यथापूर्वं जीवनं मुख्यप्राणस्य वैशेषिकं कार्यं दर्शयित्वा प्राणोच्छ्रिक्रमिषायां वागादिशैथिल्यापत्तिं शरीरपातप्रसङ्गञ्च दर्शयन्ती श्रुतिः प्राणनिमित्तां शरीरेन्द्रियस्थितिं दर्शयति 'तान् वरिष्ठः प्राण उवाच मा मोहमापद्यथाहमेवैतत् पञ्च-धात्मानं प्रविभञ्चैतद्वाणमवष्टभ्य विधारयामि' इति च । एत-मेवायं श्रुतिराह । "प्राणेन रचन्नवरं कुलायं" इति च सुप्तेषु चक्षुरादिषु प्राणनिमित्तां शरीररक्षां दर्शयति । 'यस्मात् कस्माच्चाङ्गात् प्राण उत्क्रामति तदेव तच्छुष्यति तेन यदन्नाति यत् पिबति तेनेतरान् प्राणानवति' इति च प्राणनिमित्तां शरीरेन्द्रियपुष्टिं दर्शयति । 'कस्मिन्नहमुत्क्रान्ते उत्क्रान्तो भवि-ष्यामि कस्मिन् वा प्रतिष्ठितेऽहं प्रतिष्ठास्यामीति स प्राण-मसृजत' इति प्राणनिमित्ते एव जीवस्योत्क्रान्तिप्रतिष्ठे दर्श-यति ॥

पञ्चवृत्तिर्मनोवद्व्यपदिश्यते ॥ १५ ॥

इतश्चास्ति मुख्यप्राणस्य वैशेषिकं कार्यं यत्कारणं पञ्च-वृत्तिरयं व्यपदिश्यते श्रुतिषु 'प्राणोऽपानो व्यान उदानः स-

श्रुदिरे विवादं चक्रिरे । तद्वृत्तिमात्रहीनमिति मूकादिभावेन स्थित-मित्यर्थः । अवरं नीचं, कुलायं देहाख्यं गृहं, प्राणेन रचन्नोवः स्वपितृत्वर्थः । तदेव तदानीमेव, तेन प्राणेन यदन्नाति जीवः तेन प्राणसृजताशनेनेति यावत् । एवंश्रुतेः प्राणस्यासाधारणं कार्यमस्ती-त्युक्तं ।

तत्रैव हेतुन्तरार्थं सूत्रं व्याचष्टे । इतश्चेत्यादिना । वृत्तिरवस्था ।

मानः' इति । वृत्तिभेदस्यायं कार्यभेदापेक्षः । 'प्राणः प्राग्वृत्ति-
 रच्छासादिकर्मा, अपानोऽवाग्वृत्तिर्निश्वासादिकर्मा, व्यानः
 तयोः सन्धौ वर्त्तमानो वीर्यवत् कर्महेतुः, उदानः ऊर्ध्व-
 वृत्तिरुत्क्रान्थादिहेतुः, समानः समं सर्वेष्वङ्गेषु योऽन्नरसान्न-
 यति' इति । एवं पञ्चवृत्तिः प्राणः मनोवत् यथा मनसः पञ्च-
 वृत्तयः एवं प्राणस्यापीत्यर्थः । ओचादिनिमित्ताः ब्रह्मादि-
 विषयाः मनसः पञ्च वृत्तयः प्रसिद्धाः । न तु कामः सङ्कल्प
 इत्याद्याः परिपठिताः परिगृह्येरन्, पञ्चसङ्ख्यातिरेकात् । नन्व-
 चापि ओचादिनिरपेक्षा भूतभविष्यदादिविषयाऽपरा मनसो
 वृत्तिरस्तीति समानः पञ्चसङ्ख्यातिरेकः । एवं तर्हि परमतम-
 प्रतिषिद्धमनुमतं भवतीति न्यायादिहापि योगशास्त्रप्रसिद्धा
 मनसः पञ्च वृत्तयः परिगृह्यन्ते प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रा-
 स्मृतयो नाम । बह्वृत्तित्वमात्रेण वा मनः प्राणस्य निदर्शन-
 मिति द्रष्टव्यं । जीवोपकरणत्वमपि प्राणस्य पञ्चवृत्तित्वान्नमो-
 वदिति योजयितव्यं ॥

अभिमत्यनादिकं वीर्यवत् कर्म । कामादिवृत्तिवज्ज्ञानेऽपि पञ्चत्व-
 नियमो नास्तीत्यस्मिन् स्वयमेवोद्गाथ्य पक्षान्तरं गृह्णाति । नन्वत्रापीत्या-
 दिना । प्रमाणं प्रमितिः । विपर्ययो भ्रमः । शशविषाणादिज्ञानं विक-
 ल्यः । तामसी वृत्तिर्निद्रा । स्मृतिः प्रसिद्धा । भ्रमनिद्रयोरविद्यावृत्ति-
 त्वात्त मनोवृत्तित्वमित्यवस्था स्वमतमाह । बह्वृत्तिः । सूत्रस्यार्थ-
 न्तरमाह जीवेति । तदेवं प्राणवायुर्भेदाभेदश्रुत्वोरविरोध इति
 सिद्धं ।

अणुस्य ॥ १३ ॥

अणुस्यार्थं मुख्यः प्राणः प्रत्येतव्यः इतरः प्राणवत् । अणुत्व-
 श्चेहापि सौक्ष्म्यपरिच्छेदौ न परमाणुतुल्यत्वं, पञ्चभिर्दृष्टिभिः
 कृत्स्नशरीरव्यापित्वात् । सूक्ष्मः प्राण उत्क्रान्तौ पार्श्वस्थेनानुपल-
 भ्यमानत्वात्, परिच्छिन्नश्चेत्क्रान्तिगत्यागतिश्रुतिभ्यः । ननु वि-
 भुत्वमपि प्राणस्य समान्नायते, “समः सुषिणा समो मशकेन समो
 नागेन सम एभिस्त्रिभिर्लोकैः समोऽनेन सर्वेण” इत्येवमादिषु
 प्रदेशेषु । तदुच्यते, आधिदैविकेन समष्टिव्यष्टिरूपेण चैरण्णगर्भेण
 प्राणात्मना एतद्विभुत्वमान्नायते नाध्यात्मिकेन । अपि च समः
 सुषिणेत्यादिना साम्यवचनेन प्रतिप्राणिवर्त्तिनः प्राणस्य परि-
 च्छेद एव प्रदर्श्यते तस्माददोषः ॥

एवं मुख्यप्राणस्योत्पत्तिं स्वरूपस्योक्ता परिमाणसन्देहेऽणुत्वमुपदि-
 शति । अणुश्चेति । अधिकाशङ्कामाह । ननु विभुत्वमपीति । सुषि-
 मंशकादपि सूक्ष्मो जन्तुः पुत्तिकेत्युच्यते । नागो हस्तो । प्राण उत्क्रा-
 मतीति श्रुत्याल्पत्वं प्राणस्य भाति, समोऽनेन सर्वेणेति श्रुत्या विभुत्व-
 मिति विरोधे आध्यात्मिकप्राणस्याल्पत्वमाधिदैविकस्य विभुत्वमिति
 विषयभेदाच्छ्रुत्योरविरोधः इति समाधत्ते । तदुच्यत इति । किञ्चो-
 पक्रमे प्राणस्य बुद्ध्यादिसमत्वेनाल्पत्वाक्तेः सम एभिस्त्रिभिर्लोकैरिति
 विराड्देहसाम्यं । समोऽनेनेति सूत्रात्मत्वमिति विषयव्यवस्था सुस्ते-
 त्याह । अपि चेति । अणवश्चेत्यत्र सर्वेऽनन्ता इति इन्द्रियानन्त्य-
 मुपासनार्थमिति समाहितं, अत्र तु प्राणविभुत्वमाधिदैविकमिति
 समाधानान्तरोक्तेरपौनरुक्त्यं । अन्ये तु प्रसङ्गात्तत्र सांख्यास्तेषो निरस्तः
 अत्र तु श्रुतिविरोधो निरस्त इत्यपौनरुक्त्यमाहुः । पूर्वं प्राणस्याध्या-
 त्मिकाधिदैविकविभागेनाप्यणुत्वविभुत्वव्यवस्थाक्ता ॥

ज्योतिराद्यधिष्ठानन्तु तदामननात् ॥ १४ ॥

ते पुनः प्रकृताः प्राणाः किं स्वमहिम्नैव स्वस्मै स्वस्मै कार्याय प्रभवन्ति आहोस्त्रिदेवताधिष्ठाताः प्रभवन्तीति विचार्यते । तत्र प्राप्तं तावद्यथा स्वकार्यशक्तियोगात् स्वमहिम्नैव प्राणाः प्रवर्तेरन्निति । अपि च देवताधिष्ठितानां प्राणानां प्रवृत्तावभ्युपगम्यमानायां तासामेवाधिष्ठात्रीणां देवतानां भोक्तृत्वप्रसङ्गात् शरीरस्य भोक्तृत्वं प्रसूयेत, अतः स्वमहिम्नैवैषां प्रवृत्तिरिति, एवं प्राप्त इदमुच्यते । ज्योतिराद्यधिष्ठानन्त्विति । तुल्यत्वेन पूर्वपक्षो व्यावर्त्यते । ज्योतिरादिभिरन्याद्यभिमानिनीभिर्देवताभिरधिष्ठितं वागादिकरणजातं स्वकार्येषु प्रवर्तत इति प्रतिजानीते । हेतुश्च व्याचष्टे । तदामननादिति । तथा ह्यामनन्ति अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशदित्यादि । अग्नेश्चायं वाग्भावो मुखप्रवेशश्च देवतात्मनाऽधिष्ठा-

तत्प्रसङ्गेनाध्यात्मिकानां प्राणानामधिदैविकाधीनत्वमाह । ज्योतिराद्यधिष्ठानन्तु तदामननात् । 'वाचा हि नामान्ध्रिवदति चक्षुषा रूपाणि पश्यति' इति तृतीयाश्रुत्याऽन्वयव्यतिरेकवत्त्वा वाग्नादोगां निरपेक्षसाधनत्वोक्तिविरोधादग्निर्वाग्भूत्वेत्यादिश्रुतिस्तेषामचेतनाग्न्याद्युपादानकत्वपरं न तु तेषामधिष्ठातृदेवतापरं । न च स्वकार्यं ब्रह्मणामपि वाग्नादीनामचेतनत्वादधिष्ठात्रपेक्षा न विवक्ष्यत इति वाचं, जीवस्याधिष्ठातृत्वात् । किञ्च देवतानामधिष्ठातृत्वे जीववद्भोक्तृत्वमस्मिन् देहे स्यात्, तथा चैकत्रानेकभोक्तृत्वा विरोधात् दुर्बलस्य जीवस्य भोक्तृत्वं न स्यादिति पूर्वपक्षार्थः । सिद्धान्तयति । एवं प्राप्त इत्यादिना । अग्निर्वाग्भूत्वादित्यश्चक्षुर्भूत्वेति च तद्भावोऽग्न्यादिदेवताधिष्ठेयत्वरूप एव सम्बन्धो न तदुपादानकत्वरूपो दूरस्थादित्य-

द्वलमङ्गीकृत्योच्यते । नहि देवतासम्बन्धं प्रत्याख्यायाग्नेर्वाचि मुखे वा कश्चिद्विशेषः सम्बन्धो दृश्यते । तथा 'वायुः प्राणो भूत्वा नासिके प्राविशत्' इत्येवमाद्यपि योजयितव्यं । तथान्य-
चापि 'वागेव ब्रह्मणश्चतुर्थः पादः सोऽग्निना ज्योतिषा भाति च तपति च' इत्येवमादिना वागादीनामग्न्यादिज्योतिष्ववच-
नेनैतमेवार्थं द्रष्टव्यम् । 'स वै वाचमेव प्रथमामत्यवहत् सा यदा मृत्युमत्यमुच्यत सोऽग्निरभवदिति च' एवमादिना वा-
गादीनामग्न्यादिभावापत्तिवचनेनैतमेवार्थं द्योतयति । सर्वत्र चाध्यात्माधिदैवतविभागेन वागाद्यग्न्याद्यनुक्रमणमन्यैव प्रत्या-
सत्त्वा भवति । स्वतावपि ।

'वागध्यात्ममिति प्राङ्गः ब्राह्मणास्तत्त्वदर्शिनः ।

वक्तव्यमधिभूतन्तु वक्त्रिस्तथाधिदैवतम्' ॥

इत्यादिना वागादीनामग्न्यादिदेवताधिष्ठितत्वं सप्रपञ्चं प्र-
दर्शितं । यदुक्तं स्वकार्यशक्तियोगात् स्वमहिम्नैव प्राणाः प्रवर्त्त-

मखलादेर्मुखस्य चक्षुराद्युपादानत्वासम्भवादित्याह । अग्नेश्चायमिति । वायुः प्राणाधिष्ठाता भूत्वा नासापुटे प्राविशदिति व्याख्येयमित्याह । तथेति । भाति दीप्यते, तपति स्वकार्यं करोतीत्यर्थः । एतस्मिन्नधि-
ष्ठात्रधिष्ठेयत्वरूपार्थं लिङ्गान्तरमाह । स वै वाचमिति । स प्राणो वाचं प्रथमामुद्गीयकर्मणि प्रधानामन्वतादिपाप्मरूपं मृत्युमतीत्यावह-
न्मृत्युना मुक्तां कृत्वा अग्निदेवतात्मत्वं प्रापितवानित्यर्थः । किञ्चामृत-
स्याग्निं वागप्येति वातं प्राणः चक्षुरादित्यमित्यादिश्रुतिरप्यधिष्ठात्र-
धिष्ठेयत्वे सम्बन्धं द्योतयतीत्याह । सर्वत्रेति । ननु शकटादीनां बलीवर्द्धादिप्रेरितानां प्रवृत्तिर्दृष्टा, क्षीरादीनान्बनधिष्ठितानामपि दध्यादिप्रवृत्तिर्दृश्यते, तथा सोभयथासम्भवे कथं निश्चयकृत्वाह ।

रक्षिति, तदप्युक्तं । शक्तानामपि शकटादीनामनुहाद्यधि-
ष्ठितानां प्रवृत्तिदर्शनात् । उभयधोपपत्तौ चागमाद्देवताधि-
ष्ठितत्वमेव निश्चीयते । यदप्युक्तं देवतानामेवाधिष्ठात्रीणां
भोक्तृत्वप्रसङ्गे न शरीरस्य जीवस्येति तत् परिह्रियते ॥

प्राणवता शब्दात् ॥ १५ ॥

सतीष्वपि प्राणानामधिष्ठात्रीषु देवतासु प्राणवता कार्य-
करणसङ्घातस्वामिना शरीरेणैवैषां प्राणानां सम्बन्धः श्रुते-
रवगम्यते । तथा हि श्रुतिः 'अथ यत्रैतदाकाशमनुप्रविषणं
चक्षुः स चाक्षुषः पुरुषो दर्शनाय चक्षुरथ यो वेदेदं जिघ्राणी-
ति स आत्मा गन्धाय घ्राणम्' इत्येवंजातीयका शरीरेणैव
प्राणानां सम्बन्धं आवयति । अपि चानेकत्वात् प्रतिकरणमधि-
ष्ठात्रीणां देवतानां न भोक्तृत्वमस्मिन् शरीरेऽवकल्पते । एको
ह्ययमस्मिन् शरीरे शरीरो भोक्ता प्रतिसन्धानादिसम्भवादव-
गम्यते ॥

उभयधोपपत्तौ चेति । उक्तदोषान्तरनिरासाय सूत्रमवतारयति ।
यदपीति ॥

शरीरेणैवेति । भोक्तेति शेषः । सम्बन्धो भोक्तृभोग्यभावः । अथ
देहे प्राणप्रवेशानन्तरं यत्र गोलके एतच्छिद्रमनुप्रविष्टं चक्षु-
रिन्द्रियं तत्र चक्षुष्यभिमानी स आत्मा चाक्षुषः तस्य रूपदर्शनाय
चक्षुः । यद्यप्यात्मा करणान्यपेक्षते तथापि ह्ययज्ञानतदाश्रयाह-
ङ्कारं यो वेद स आत्मा चिद्रूप एव, करणानि तु गन्धादिप्रवृत्तये-
ऽपेक्षन्ते न चैतन्यायेति श्रुत्यर्थः । किञ्च योऽहं रूपमद्राक्षं स एवाहं
शब्दोमीति प्रतिसन्धानादेकः शरीर एव भोक्ता न बहवो देवा
इत्याह । अपि चेति ॥

तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥

तस्य च शारीरस्यास्मिन् शरीरे भोक्तृत्वेन नित्यत्वं पुण्य-
पापोपक्षेपसम्भवात् सुखदुःखोपभोगसम्भवाच्च न देवतानां ।
ता हि परस्मिन्नैश्वर्यं पदेऽवतिष्ठमाना न हीनेऽस्मिंश्चरीरे
भोक्तृत्वं प्रतिलभ्युमर्हन्ति । श्रुतिश्च भवति 'पुण्यमेवामुं गच्छति
न ह वै देवान् पापं गच्छति' इति शारीरेणैव च नित्यः प्राणानां
सम्बन्धः । उत्क्रान्त्यादिषु तदनुवृत्तिदर्शनात् । 'तमुत्क्रामन्तं
प्राणोऽनूत्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्ति'
इत्यादिश्रुतिभ्यः । तस्मात् सतीष्वपि करणानां विद्यन्तीषु देव-
तासु न शारीरस्य भोक्तृत्वमपगच्छति, करणपक्षस्यैव हि देवता
न भोक्तृत्वपक्षस्येति ॥

कदाचिद्देवानामन्नभोक्तृत्वं कदाचिज्जीवस्येत्यनियमोऽप्यित्याशङ्क्य
स्वकर्म्मार्जिते देहे जीवस्य भोक्तृत्वनियमान्मैवमित्याह सूत्रकारः । तस्य
चेति । उत्क्रान्त्यादिषु जीवस्य प्राणायभिचारात्तस्यैव प्राणस्थानि-
त्वं, देवतानान्तु परस्वामिकरथसारथिवदधिष्ठातृत्वमात्रमिति आ-
ख्यानतरमाह । शारीरेणैव च नित्य इति । यथा प्रदीपादिः करणो-
पकारकतया करणपक्षस्यान्तर्गतस्तथा देवाः करणोपकारिण एव न
भोक्तार इत्यर्थः । जीवस्यादृष्टद्वारा करणाधिष्ठातृत्वात्त्रयस्वामिवद्भो-
क्तृत्वं, देवानान्तु करणोपकाराभिन्नतया सारथिवदधिष्ठातृत्वमिति
न जीवेनान्यथासिद्धिः । देवानामधिष्ठातृत्वेनास्मिन् देहे भोक्तृत्वा-
नुमानन्तु न ह वै देवान् पापं गच्छतीत्युक्तश्रुतिबाधितं, तस्माच्चक्षुषा
हि रूपाणि पश्यतीति श्रुतेः साधनत्वमात्रबोधत्वादिपूर्वागभूत्वेत्याद्य-
धिष्ठातृदेवतापेक्षाबोधकश्रुतिभिरविरोध इति सिद्धम् ॥

त इन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥

मुख्यस्यैक इतरे चैकादश प्राणा अनूक्तान्ताः, तत्रेदमपरं
 चन्द्रिह्यते किं मुख्यस्यैव प्राणस्य वृत्तिभेदा इतरे प्राणा आहो-
 खित् तत्त्वान्तराणीति । किन्तावत् प्राप्तं मुख्यस्यैवेतरे वृत्तिभेदा
 इति । कुतः श्रुतेः । तथा हि श्रुतिर्मुख्यमितरांश्च प्राणान्
 यन्निधाय मुख्यात्मतामितरेषां स्थापयति 'हन्तास्यैव सर्वे रूप-
 मसामेति तत्र तस्यैव सर्वे रूपमभवन्' इति । प्राणैकश-
 ब्दत्वाच्चैकत्वाध्यवसायः, इतरथा ह्यन्याय्यमनेकार्थत्वं प्राणशब्दस्य
 प्रसज्येत एकच वा मुख्यत्वमितरच वा साच्चष्टिकत्वमापद्येत ।
 तस्माद् यथैकस्यैव प्राणस्य प्राणाद्याः पञ्च वृत्तयः एवं वागाद्या
 अथेकादशेत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । तत्त्वान्तराण्येव प्राणाद्वागादी-
 नीति । कुतः, व्यपदेशभेदात् । कोऽयं व्यपदेशभेदः, ते प्रकृ-
 ताः प्राणाः श्रेष्ठं वर्जयित्वाऽवशिष्टा एकादशेन्द्रियाणीत्युच्यन्ते ।

सत्सिद्ध्येषु तदधिष्ठातृदेवताचिन्ता तान्येव प्राणवृत्तिव्यतिरेकेण
 न सन्तीत्याक्षेपं प्रत्याह । त इन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ।
 प्राणादिन्द्रियाणां भेदाभेदश्रुतिभ्यां संशयं वदन् पूर्वपक्षयति । मुख्य-
 स्येत्वादिना । हन्त इदानीमस्यैव मुख्यप्राणस्य सर्वं वयं स्वरूपं भवा-
 मेति सङ्गम्यते वागादयस्तथाऽभवन्नित्यभेदश्रुत्यर्थः । ते प्राणादिभिन्नाः
 प्राणपदवाच्यत्वात् प्राणवदित्याह । प्राण्येति । ते प्राणाः श्रेष्ठादन्यत्रान्य
 इति प्रतिश्राद्धत्वेन पदत्रयं व्याचष्टे । तत्त्वान्तराण्येनेति । तद्व्यपदेशा-
 दित्यत्र तच्छब्दः प्रतिज्ञातान्यत्वं पराम्भशति । प्राणा इन्द्रियाणीति । व्यप-
 र्थावशब्दाभ्यामन्यत्वेतिरिति हेतूपपादनार्थत्वेन पुनस्तानि सूत्रपदानि
 योजयति । क इत्यादिना । सूत्रस्य विश्वतोमुखत्वादुभयार्थत्वमङ्गार
 एव न दृश्यं, एतेन प्रतिज्ञाध्याहारः तच्छब्दस्याप्रकृतभेदपराम-

श्रुतावेवं व्यपदेशभेददर्शनात् । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इत्येवंजातीयकेषु श्रुतिप्रदेशेषु पृथक् प्राणो व्यपदिश्यते पृथक् चेन्द्रियाणि । ननु मनसोऽप्येवं सति वर्जनम् * इन्द्रियत्वेन प्राणवत् स्यात् 'मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति पृथक् व्यपदेशभेददर्शनात् । सत्यमेतत्, स्यतौ तु एकादशेन्द्रियाणीति मनोऽपीन्द्रियत्वेन श्रोत्रादिवत् संगृह्यते, प्राणस्य त्विन्द्रियत्वं न श्रुतौ स्यतौ वा प्रसिद्धमस्ति । व्यपदेशभेदस्यायं † तत्त्वभेदपक्षे उपपद्यते । तत्त्वैकत्वे तु 'स एवैकः सन् प्राण इन्द्रियव्यवदेशं लभते न लभते च' इति विप्रतिषिद्धं, तस्मान्नत्त्वान्तरभूता मुख्यादितरे । कुतश्च तत्त्वान्तरभूता मुख्यादितरे ॥

भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥

भेदेन च वागादिभ्यः प्राणः सर्वत्र श्रूयते । 'ते ह वाचमूचुः'

श्रित्वञ्चेति दोषद्वयमपास्तं । शब्दभेदादस्तुभेदसाधनेऽतिप्रसङ्गं शङ्कते । नन्विति । प्राणवन्मनसोऽपि इन्द्रियेभ्यो भेदः स्यादित्यर्थः । अपर्यायसंज्ञाभेदात् स्वतन्त्रसंज्ञिवस्तुभेद इत्युत्सर्गः । स च मनःषष्ठा-नीन्द्रियाणीत्यादिस्मृतिबाधान्मनस्यपोद्यते, प्राणे तु बाधकाभावादुत्सर्गसिद्धिरिति समाधत्ते । सत्यमित्यादिना । मन इन्द्रियाणि चेति भेदोक्तिर्गोबलीवर्दन्यायेन नेया । सिद्धान्ते मनसः प्रथमोपादानत्वादात्मवदनिन्द्रियत्वमिच्छं ततो नोत्सर्गबाध इति केचित् । किञ्चित्स्माज्जायते प्राण मनः सर्वेन्द्रियाणि चेति पृथक्जन्मव्यपदेशात् स्वतन्त्रवस्तुभेद इत्याह । व्यपदेशभेदस्यायमिति । एकस्मिन् वाक्ये प्राण इन्द्रियशब्दमैक्याल्लभते पुनरक्तिभयात्न लभते चेति व्याख्यात इत्यर्थः ।

एवं भेदेनापर्यायसंज्ञाभ्यामुक्तेः पृथक्जन्मोक्तेश्चेति तद्व्यपदेशादिति

* इन्द्रियत्वे इति वर्ध० का० ।

† तत्त्वभेदे सतीति वर्ध० का० ।

इत्युपक्रम्य वागादीनसुरपाप्रविध्वस्तानुपन्यस्योपसंहृत्य वागा-
दिप्रकरणं, 'अथ हेममासन्यं प्राणमूचुः' इत्यसुरविध्वंसिने
मुख्यस्य प्राणस्य पृथगुपक्रमात्, तथा 'मनो वाचं प्राणं तान्या-
त्मनेऽकुर्वत' इत्येवमाद्या अपि भेदश्रुतय उदाहर्त्तव्याः ।
तस्मादपि तत्त्वान्तरभूता मुख्यादितरे । कुतश्च तत्त्वान्तरभूता
मुख्यादितरे ॥

वैलक्षण्याच्च ॥ १८ ॥

वैलक्षण्यञ्च भवति मुख्यप्राणस्येतेषाञ्च सुप्तेषु वागादिषु मुख्य
एको जागर्त्ति स एव चैको मृत्युनाऽनाप्तः । आप्तास्त्वितरे तस्यैव
प्राणस्यावस्थित्युक्तान्निर्भां देहधारणपातनहेतुत्वं नेन्द्रियाणां
विषयालोचनहेतुत्वेन्द्रियाणां न प्राणस्येत्येवंजातीयको भूयान्
लक्षणभेदः प्राणैन्द्रियाणां । तस्मादप्येषां तत्त्वान्तरभावसिद्धिः ।
यदुक्तं 'तत्र तस्यैव सर्वं रूपमभवन्' इति श्रुतेः प्राण एवेन्द्रि-
याणीति, तदुक्तं । तत्रापि पौर्वापर्यालोचनाद्भेदप्रतीतेः ।

हेतुर्थाख्यातः । भदश्रुतेरिति सूत्रेण प्रकरणभेदो हेतुवक्त इति न
पौनःपुन्यं । ते देवाः शास्त्रोपेन्द्रियमनोवृत्तिरूपाः असुराणां पाप-
वृत्तिरूपाणां जयार्थमुद्गीयकर्माणि प्रथमं व्यापृतां वाचमूचुस्तत्र
उद्गायासुरनाशार्थमिति तथास्त्वित्यङ्गीकृत्योद्गायन्तीं वाचमवृत्तादि-
दोषेण विध्वंसितवन्तोऽसुरा इत्येवं क्रमेण सर्वेन्द्रियेषु पापयत्नेषु
पश्चादधेति प्रकरणं विच्छिद्य प्रसिद्धमास्ये भवमासन्यं मुख्यं प्राणमूचु-
स्तत्र उद्गायेति तेन प्राणैर्नोद्गाता निर्विषयतया सङ्गदोषशून्येनासुरा
नष्टा इत्यसुराणां विध्वंसिने मुख्यप्राणस्योक्तैर्भेदसिद्धिरित्याह । ते
हेति । तानि त्रीणान्यान्यात्मने स्वार्थं प्रजापतिः कृतवानित्यर्थः ॥

विबद्धधर्मवत्त्वाच्च । भेद इत्याह । वैलक्षण्यञ्चेति । मृत्युरासङ्गदो-
षः । वाग्द्वेष्टतवत्, त्वर्थः । बद्धभिर्भेदलिङ्गैर्विरोधाद्वागादीनां प्राण-

तथा हि 'वदित्याभ्येवाहमिति वाग्दभ्रे' इति वागादीनीन्द्रिया-
 ष्यनुक्तम् 'तानि मृत्युः अमो भूत्वोपधेमे तस्माच्छ्रान्त्ययेव वाक्'
 इति च अमरूपेण मृत्युना यस्मिन् वागादीनामभिधाव 'अधेम-
 मेव नाप्नोत् योऽयं मध्यमः प्राणः' इति पृथक्प्राणं मृत्युनामभि-
 भूतमनुकामति । 'अयं वै नः श्रेष्ठः' इति च श्रेष्ठतामस्मावधारयति ।
 तस्मान्तदविरोधेन वागादिषु परिस्यन्दलाभस्य प्राणावन्तत्वं
 तद्रूपभवनं वागादीनामिति मन्तव्यं न तु तादात्म्यं । अतएव
 प्राणशब्दस्येन्द्रियेषु साक्षणिकत्वसिद्धिः । तथा च श्रुतिः 'तच्च
 तस्यैव सर्वं रूपमभवन् तस्मादेत एतेनाख्यायन्ते प्राणाः' इति
 मुख्यप्राणविषयस्यैव प्राणशब्दस्य इन्द्रियेषु साक्षणिको वृत्ति-
 दर्शयति । तस्मान्तत्त्वान्तराणि प्राणाद्वागादीन्द्रियाणीति ॥

संज्ञामूर्तिऋषिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ॥ २० ॥

सत्प्रक्रियायां तेजोऽवसानां *सृष्टिमभिधायोपदिश्यते । 'सैयं
 देवतैश्चत हन्ताहमिमास्त्रिस्रो देवता अनेन जीवेनात्मनानु-

रूपभवनं प्राणाधीनस्थितिकत्वरूपं आख्येयं । एतदेव प्राणशब्दस्ये-
 न्द्रियेषु लक्षणाबीजं श्रुतौ तस्मादेत एतेनाख्यायन्त इति पराम्बुधमिति
 न भेदाभेदश्रुत्यैर्विरोध इति सिद्धं ॥

उत्पत्तिरत्पादनेति च कार्यकर्त्रोर्वापारौ प्रसिद्धौ, तत्र जगदुत्प-
 त्तिश्रुतिविरोधः अतीतेन सादृश्येन निरस्तः, सत्प्रत्युपादानश्रुति-
 विरोधो निरस्यते । तत्रापि सूक्ष्मभूतोत्पादनं पारमेश्वरमेवेति श्रुति-
 त्वविप्रतिपन्नं, सूक्ष्मभूतोत्पादने त्वसि श्रुतिविप्रतिपत्तिरिति तन्निरा-
 सार्थमाह । संज्ञामूर्तिऋषिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् । नामरूप-

* इति विधायेति का० वर्ध० ।

प्रविश नामरूपे व्याकरवाणीति तार्था चिदृतं चिदृतमेकै-
कां करवाणीति । तत्र संग्रहः किं जीवकर्तृकमिदं नामरूप-
व्याकरणमाहोस्वित् परमेश्वरकर्तृकमिति । तत्र प्राप्तं तावत्
जीवकर्तृकमेवेदं नामरूपव्याकरणमिति । कुतः, अनेन जीवना-
त्मनेति विशेषणात् । यथा लोके चारेणाहं परमैश्वर्यमनु-
विश सङ्कलनामीत्येवंजातीयके प्रयोगे चारकर्तृकमेव *सत्सैश्व-
र्यङ्कलनं हेतुकर्तृत्वाद्वात्मान्यध्यारोपयति सङ्कलनामीत्युत्तम-
पुरुषप्रयोगेण, एवं जीवकर्तृकमेव सङ्कलनरूपव्याकरणं हेतुकर्तृ-
कत्वाद्देवतात्मन्यध्यारोपयति व्याकरवाणीत्युत्तमपुरुषप्रयोगेण ।
अपि च उक्त्युक्त्यादिषु नामसु घटशरावादिषु च रूपेषु
जीवस्यैव व्याकर्तृत्वं दृष्टं, तस्माच्छीवकर्तृकमेवेदं नामरूपव्याक-
रणमित्येवं प्राप्तेऽभिधत्ते । संज्ञामूर्तिऋत्तिस्तु चिदृत्कुर्वत इति ।

मेदात् करणभिन्नः प्राञ्च इत्युक्तं, तत्रसङ्गेन स्थूलनामरूपकृतिः किं-
कर्तृकेति चिन्त्यत इत्यवान्तरसङ्कतिः । प्रक्रिया प्रकरणं । ईक्ष्यमेवाह ।
हन्तेत्यादिना । हन्त इदानीं देवताः सूक्ष्मा अनुप्रविश्येति सम्बन्धः ।
तासां तिसृषां देवतानामेकैकां देवतां तेजोऽवन्नात्मना व्यात्मिकां करि-
ष्यामीति श्रुतिः पक्षीकरणोपलक्ष्यार्था । छान्देग्येऽप्याकाशवाय्वोऽरुप-
संहारस्योक्तत्वात् । एवं सूक्ष्मीकृतेषु भूतेषु प्राणिनां व्यवहारः से-
व्यतीति परदेवतायास्तान्तर्यं । जीवनेतिपदस्य व्याकरवाणीत्यनेन
सम्बन्धसम्भवासम्भवाभ्यां संग्रहमाह । तत्रेति । पूर्वपक्षे जीवस्यैव
भौतिकस्रष्टृत्वाद्भ्रूयः सर्वस्रष्टृत्वासिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति
फलं । जीवनेत्यस्य व्याकरवाणीतिप्रधानक्रियापदेन सम्बन्ध इति
पूर्वपक्षमाह । तत्र प्राप्तमिति । परदेवताया अकर्तृत्वे कथमुत्तम-
पुरुषप्रयोग इत्याशङ्क्य प्रयोजकत्वात् कर्तृत्वोपचार इत्याह । यथा

* परमैश्वर्येति बर्ध० का० ।

तु शब्देन पक्षं व्यावर्तयति । संज्ञामूर्तिऋत्प्रिरिति नामरूपव्या-
 क्रियेत्येतत् चिदृत्कुर्वत इति परमेश्वरं लक्षयति, चिदृत्करणे
 तस्य निरपवादकर्तृत्वनिर्देशात् । येन संज्ञाऋत्प्रिर्नूर्तिऋत्प्रि-
 स्त्वाग्निरादित्यस्रन्द्रमा विद्युदिति तथा कुशकाश्रपसाशादिषु
 पशुमृगमनुष्यादिषु च प्रत्याकृति प्रतिव्यक्ति चानेकप्रकारा
 सा खलु परमेश्वरस्यैव तेजोऽवन्नानां निर्मातुः कृतिर्भवितुम-
 र्हति । कुतः उपदेशात् । तथा हि सेयं देवतेत्युपक्रम्य व्याक-
 रवाणीत्युत्तमपुरुषप्रयोगेण परस्यैव ब्रह्मणो व्याकर्तृत्वमिहो-
 पदिश्यते । ननु जीवनेति विशेषणाज्जीवकर्तृकत्वं व्याकरण-
 स्याध्यवसितुं नैतदेवं जीवनेत्येतदनुप्रविश्येत्यनेन सम्बध्यते आ-
 नन्तर्यान् व्याकरवाणीत्यनेन । तेन हि सम्बन्धे व्याकरवाणीत्ययं
 देवताविषय उत्तमपुरुष औपचारिकः कल्प्येत । न च गिरि-
 नदीसमुद्रादिषु नानाविधेषु नामरूपेषु अनोश्वरस्य जीवस्य

लोक इति । सिद्धान्तयति । तु शब्देनेत्यादिना । प्रत्याकृति प्रतिजा-
 तीत्यर्थः । अनेन सूक्ष्मसर्गे जीवस्यासामर्थ्यं द्योतितं । तथा च पदा-
 न्वयस्य पदार्थयोग्यताधीनत्वाज्जीवरूपेण प्रविश्याहमेव व्याकरवाणी-
 त्वन्वयः न तु जीवेन व्याकरवाणीति । ननु तर्हि प्रवेशक्रिया जीव-
 कर्तृका व्याकरवाणीश्वरकर्तृकमिति कर्तृभेदात् क्वाप्रत्ययो न स्या-
 दित्यत आह । न च जीवो नामेति । वस्तुतस्तु सूर्यो जले प्रविष्ट इति
 प्रतिविम्बभावाख्यप्रवेशे सूर्यस्यैव कर्तृत्वप्रयोगाज्जीवात्मना प्रवेशेऽपी-
 श्वर एव कर्तेति क्वाश्रुतिर्युक्तेति बोध्यं । नन्वभेदस्वेज्जीव एव व्याकर्ता
 किं न स्यादित्याशङ्क्य कल्पनया भिन्नस्य तस्याशक्तत्वाश्रुतिविरोधाच्च
 नैवमित्याह । परमेश्वर इति । प्रत्येकं महाभूतसर्गस्य प्रागुक्तत्वा-

व्याकरणसामर्थ्यमस्ति, येष्वपि चास्ति सामर्थ्यमेवपि परमेश्वरा-
 चक्षमेव तत् । न च जीवो नाम परमेश्वरादत्यन्तभिन्नश्च
 इव रात्रः, आत्मेति विशेषणात्, उपाधिमात्रनिबन्धनत्वाच्च
 जीवभावस्य । तेन तत्कृतमपि नामरूपव्याकरणं परमेश्वर-
 कृतमेव भवति । परमेश्वर एव च नामरूपयोर्याकर्तृति
 सर्वोपनिषत्सिद्धान्तः । 'आकाशो ह वै नाम नामरूपयोर्नि-
 र्वहता' इत्यादिश्रुतिभिः । तस्मात् परमेश्वरस्यैव चिदृत्कुर्वतः
 कर्म नामरूपव्याकरणं, चिदृत्करणपूर्वकमेवेदमिह नामरूप-
 व्याकरणं विवक्ष्यते । प्रत्येकं नामरूपव्याकरणस्य तेजोऽव-
 श्योत्पत्तिवचनेनैवोक्तत्वात्, तच्च चिदृत्करणमन्यादित्यचन्द्रवि-
 द्युत्सु श्रुतिर्दर्शयति 'यद्ये रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं
 तदपां यत् कृष्णं तदन्नस्य' इत्यादिना । तत्राग्निरितीदं
 रूपं व्याक्रियते । सति च रूपव्याकरणे विषयप्रतिबन्धा-
 दग्निरितीदं नाम व्याक्रियते । एवमेवादित्यचन्द्रविद्युत्सुपि

दिह व्याकरणावाप्ये यत्रपूर्वकस्यैवभौतिकसर्ग उच्यते इति पाठव-
 न्तयेन सूचितं श्रुत्यर्थमाह । चिदृत्करणपूर्वकमिति । ईश्वरकृतं व्यात्म-
 त्वमिति ह दृष्टमित्यत आह । तच्चेति । इदानीं नामरूपव्याकरणे
 क्रममाह । तत्राग्निरिति । यद्यप्यतः प्रभवादित्यत्र वेदशब्दपूर्वि-
 काऽर्थदृष्टिरक्ता तथाप्यथक्त्वात् स्मृताशब्दादर्थदृष्टौ सत्यां स्मृटनाम-
 सन्याभिषक्तिरत्रोक्तेर्विरोधः । नन्वग्न्यादीनां तेजसानामेव श्रु-
 त्वावुदाहरणात् भूजलयोस्त्यात्मकत्वं न विवक्षितमित्यत आह । अ-
 नन चेति । उपक्रमे तासां मध्य इति शेषः । यत्कपाकल्पादिकं
 कृष्यादिविशेषाकारेणाविष्णोतमिव भवति तद्देवतानां समुदय-

द्रष्टव्यं । अनेन चान्याद्युदाहरणेन भौमात्मसत्तैजसेषु त्रिव्यपि
 द्रव्येष्वविशेषेण त्रिवृत्करणमुक्तं भवति, उपक्रमोपसंहारयोः
 साधारणत्वात् । तथा हि अविशेषेणैवोपक्रमः 'इमास्त्रिस्तो
 देवतास्त्रिवृत्तदेकैका भवति' इति । अविशेषेणैव चोपसंहा-
 रः 'यद्दु रोहितमिवाभूत्' इति तेजसस्तद्रूपमित्येवमादिः 'यद्द-
 विज्ञातमिवाभूत्' इत्येतासामेव देवतानां समास इत्येवमन्तः ।
 तासां तिस्रुणां देवतानां वहिस्त्रिवृत्कृतानां सतीनामध्यात्म-
 मपरं त्रिवृत्करणमुक्तं 'इमास्त्रिस्तो देवताः पुरुषं प्राप्य त्रिवृ-
 त्त्रिवृत्तदेकैका भवति' इति । तदिदानीमाचार्यो यथाश्रुत्यैवोप-
 दर्शयत्याशङ्कितं कञ्चित् दोषं परिहरिष्यन् ॥

मांसादि भौमं यथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥

भूमेस्त्रिवृत्कृतायाः पुरुषेषोपयुज्यमानाया मांसादि
 कार्यं यथाशब्दं निव्यस्यते । तथा हि श्रुतिः 'अन्नमग्निं
 चेधा विधीयते तस्य यः स्यविष्ठो धातुस्तपुरीषं भवति
 यो मध्यमस्तन्मांसं योऽण्डिष्ठस्तन्मनः' इति । त्रिवृत्कृता भू-
 मिरेवैवा ग्रीहियवाद्यन्नरूपेणाद्यत इत्यभिप्रायः । तस्माच्च

रूपमित्यर्थः । वाच्यं त्रिवृत्करणमुक्ताध्यात्मिकमपरं पूर्वोक्तस्यैव
 वदन् उत्तरसूत्रमवतारयति । तासामित्यादिना । पुरुषशरीरं प्रा-
 यैकैका त्रिवृत्कृति कर्मत्रयात्मना भवतीत्यर्थः । उत्तरसूत्रेण शङ्कितं
 दोषं निरसितुमादौ शङ्काविषयमाध्यात्मिकत्रिवृत्करणं दर्शयतीति
 भाष्यार्थः ।

स्वविष्टं रूपं पुरोषभावेन वह्निर्निर्मच्छति, मध्यममध्यात्मं
मांसं वर्धयति, अणिष्ठन्नु मनः । एवमितरयोरग्नेजसोर्यथा-
ब्रह्मं कार्यमवगन्तव्यं 'मूत्रं लोहितं प्राणस्वापां कार्यं अस्त्रि
मञ्चा वाक् तेजसः' इति । अत्राह यदि सर्वमेव चित्तृत्कृतं
भूतभौतिकं अविशेषश्रुतेः 'तासां चित्तृतं चित्तृतमेकैकाम-
करोत्' इति, किं कृतस्तर्ह्ययं विशेषव्यपदेशः, 'इदं तेज इमा
आप इदमन्नं' इति । तथा 'अध्यात्ममिदमन्नन्तस्याग्निस्तस्य कार्यं
मांसादि इदमपां पीतानां कार्यं लोहितादि इदं तेजसो-
ऽग्निस्तस्य कार्यमस्थ्यादि' इति । अत्रोच्यते ॥

वैशेष्यात्त तद्वादस्तद्वादः ॥ २२ ॥

तुशब्देन चोदितं दोषमपनुदति । विशेषस्य भावो वैशेष्यं,
भूयस्त्वमिति यावत् । सत्यपि चित्तृत्करणे कश्चित् कस्यचित्
भूतधातोर्भूयस्त्वमुपसक्त्यते 'अग्नेस्तेजोभूयस्त्वमुदकस्याभूयस्त्वं पृ-
थिव्या अन्नभूयस्त्वं' इति । व्यवहारप्रसिद्धयर्थं सद्देदं चित्तृत्करणं ।
व्यवहारस्य चित्तृत्कृततरज्जुवदेकत्वापत्तौ सत्यां न भेदेन भूत-
चयगोचरो लोकस्य प्रसिध्येत् । तस्मात् सत्यपि चित्तृत्करणे वैशे-

न्यन्नमयं मांसादि कथं भौममित्यत आह । चित्तृत्कृता भूमिरेवेति ।
प्राणस्य वायोरपकार्यत्वं औपचारिकं द्रष्टव्यं ॥

एवं विषयमुक्त्वा दोषं शङ्कते । अत्राहिति । तदुत्तरत्वेन सूत्रं
आचष्टे । तुशब्देनेति । सभागाधिष्ठं वैशेष्यं किमर्थं कृतमित्यत

व्यादेश तेजोऽवन्नविशेषवादे भूतभौतिकविषय उपपद्यते ।
तदादस्तादाद इति पदाभासोऽध्यायपरिषमाप्तिं द्योतयति ॥

इति श्रीमच्छारीकमीमांसाभाष्ये ब्रह्मरभगवत्पादकृतौ
द्वितीयस्याध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ० ॥

अध्यायस्य समाप्तः ।

आह । व्यवहारप्रसिद्धार्थमिति । एवं स्मृतिन्यायमतान्तरश्रुतिभिर-
विरोधो ब्रह्मवि वेदान्ततात्पर्यस्येति सिद्धं ।

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीमद्रोविन्दानन्दभगवत्-
पादकृतौ शारीकमीमांसाभाष्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां द्वितीयाध्यायस्य
चतुर्थः पादः ॥ * ॥

अध्यायस्य समाप्तः ॥

ॐ परमात्मने नमः ।



तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति सम्यखिष्यक्तः प्रश्न-
निरूपणाभ्यां ॥ १ ॥

द्वितीयेऽध्याये स्यतिन्यायविरोधो वेदान्तविहिते ब्रह्मदर्शने
परिहृतः, परपक्षाणाञ्ज्ञानपेक्षत्वं प्रपञ्चितं, श्रुतिविप्रतिषेधश्च
परिहृतः, तत्र च जीवव्यतिरिक्तानि तत्त्वानि जीवोपकर-
णानि ब्रह्मणो जायन्त इत्युक्तं । अथेदानीमुपकरणोपहितस्य
जीवस्य संसारगतिप्रकारस्तदवस्थान्तराणि ब्रह्मसतत्त्वं विद्या-
भेदाभेदौ गुणोपसंहारानुपसंहारौ सम्यग्दर्शनात् पुरुषा-
र्थसिद्धिः सम्यग्दर्शनेोपायविधिप्रभेदो मुक्तिफलानियमस्येत-

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

यं हि वैराग्यसम्पन्नास्तत्त्वमर्थविवेकिनः ॥

अभन्ते साधनैर्दान्तास्तं सीतानायकं भजे ॥ १ ॥

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति सम्यखिष्यक्तः प्रश्ननिरूपणाभ्यां । तत्तमनुद्य
द्वितीयाध्यायार्थमाह । द्वितीय इत्यादिना । अविबुद्धे वेदान्तार्थे तज्-
ज्ञानसाधनचिन्तावसर इत्यनयोर्हेतुहेतुमद्भावः । लिङ्गोपाधिसिद्धौ
तदुपहितजीवसंसारचिन्तेति पादयोरपि तद्भावसङ्कतिः । अत्र प्रथ-
मपादे वैराग्यं । द्वितीये स्वप्नाद्यवस्थोक्ता त्वंपदार्था ब्रह्मतत्त्वज्ञोच्यते ।
द्वितीये वाक्यार्थस्तदर्थमुपासनाश्च विचार्यन्ते । चतुर्थपादार्थमाह । स-
म्यग्दर्शनादिति । दर्शनेोपायाः सन्न्यासादयः । मुक्तिरूपफलस्य स्वर्ग-

दर्थजातं तृतीयेऽध्याये निरूपयिष्यते प्रसङ्गागतञ्च किमप्यन्यत् ।
 तत्र प्रथमे तावत् पादे पञ्चाग्निविद्यामाश्रित्य संसारगतिप्र-
 भेदः प्रदर्शयते, वैराग्यहेतोस्तस्माच्छुगुप्तेति चान्ते *श्रवणात् ।
 जीवो मुख्यप्राणसचिवः सेन्द्रियः समनस्को विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञा-
 परिग्रहः पूर्वदेहं विहाय देहात्तरं प्रतिपद्यत इत्येतदवगतं ।
 'अथैनमेते प्राणा अभिसमायन्ति' इत्येवमादेः 'अन्यन्नवतरं क-
 स्थाणतरं रूपं कुर्वते' इत्येवमन्तात् संसारप्रकरणस्याच्छब्दात्,
 धर्माधर्मफलोपभोगसम्भवाच्च । स किं देहबीजैर्भूतसूक्ष्मैरसम्परि-
 व्यक्तो गच्छति आहोस्त्रित् सम्परिव्यक्त इति चिन्त्यते । किन्मावत्
 प्राप्तं असम्परिव्यक्त इति । कुतः, करणोपादानवद्भूतोपादा-
 नस्याश्रुतत्वात् । 'स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानः' इत्यत्र
 तेजोमात्राशब्देन करणानामुपादानं सङ्कीर्तयति, वाक्यशेषे
 चक्षुरादिसङ्कीर्तनात् । नैवंभूतमात्रोपादानसङ्कीर्तनमस्ति सु-
 क्षमाच्च सर्वत्र भूतमात्राः, यत्रैष देह आरब्धव्यस्तत्रैव सन्ति

वत्तारतम्यनियमाभावः एकरूपमिति यावत् । प्रसङ्गागतं देहात्म-
 दूषणं । पञ्चसु द्युपजर्जन्त्यपिबीपुरुषयोषित्स्त्रिभित्त्वध्यानं पञ्चाग्निविद्या ।
 यस्मात् कर्मणा गत्यागतिरूपोऽनर्थस्तस्मात् कर्मफले जुगुप्सां धारणा-
 विरक्तिं कुर्वतीति पञ्चाग्निविद्योपसंहारे श्रवणाद्वैराग्यार्थं प्रद-
 र्शयते इत्यन्वयः । शास्त्रादिसूत्रे नित्यानित्यविवेककृतं वैराग्यमुक्तं इह
 तद्दार्ढ्यं गत्यागतिक्लेशभावनाकृतं तदुच्यत इत्यपौनरुक्तं । अधिकरणवि-
 षयमाह । जीव इति । अविद्या प्रसिद्धा । विद्येति पाठे उपासना ग्राह्या ।
 कर्म धर्माधर्माख्यं, पूर्वप्रज्ञा जन्मान्तरसंस्कारः । अथ मरणकाले प्राणा
 हृदये जीवेनैकीभवन्तीत्यर्थः । रूपं शरीरं, पञ्चीकृतभूतभागाः उत्तर-

* श्रवणादिति वर्ष० का० नास्ति ।

ततश्च तासां मयनं निघ्नयोजनं, तस्मादसंपरिख्यक्तो यातीत्येवं
 प्राप्ते पठत्याचार्यः । तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति संपरिख्यक्त इति ।
 तदन्तरप्रतिपत्तौ देहात् देहान्तरप्रतिपत्तौ देहबीजैर्भूतसूक्ष्मैः
 संपरिख्यक्तो रंहति गच्छतीत्यवगन्तव्यं । कुतः प्रअनिरूपणाभ्यां ।
 तथाहि प्रअः 'वेत्य यथा पञ्चम्यामाज्जतावापः पुरुषवचसो भव-
 न्ति' इति । निरूपणञ्च प्रतिवचनं द्युपर्जन्यपृथिवीपुरुषयोषित्सु
 पञ्चस्रग्निषु अद्वासोमवृक्षन्नरेतोरूपाः पञ्चाज्जतीर्दशयित्वा 'इति
 तु पञ्चम्यामाज्जतावापः पुरुषवचसो भवन्ति' इति । तस्माद-
 न्नः परिवेष्टितो जीवो रंहति व्रजतीति गम्यते । नन्वन्या श्रुतिः
 'बलौकावत् पूर्वदेहं न मुञ्चति यावन्न देहान्तरमाक्रमतीति

देहपरिष्ठाभिर्नो भूतसूक्ष्माः । वेदान्तार्थज्ञानसाधनविषारत्वात् सर्वा-
 धिक्करज्ञानां, श्रुतिशास्त्राध्यायसङ्गतयः वैराग्यफलकत्वादेतत्प्रादसङ्गतिः ।
 पूर्वाधिक्करबो व्यवहारार्थं पञ्चीकरबभुक्तं स व्यवहारोऽत्र निरूप्यत
 इति फलफलिभावोऽवान्तरसङ्गतिः । अत्र पूर्वपक्षे निराश्रयप्राणगत्य-
 भावात् न वैराग्यं सिध्यति, सूत्राश्रयप्राणगतैर्वैराग्यमिति फलभेदः ।
 तेजोमात्रास्वक्षुरादयः, पश्यति जिघ्रतीति वाक्शब्देष्वात् । आपः पञ्चस्र-
 ग्निषु ऊताः पञ्चम्यामाज्जतौ ऊतायां यथा पुरुषशब्दवाच्याः पुरुषात्मना
 परिब्रमन्ते तथा किं त्वं वेत्येति श्वेतकेतुं प्रति राज्ञः प्रवाहबन्धस्य प्रअः,
 तस्य चोत्तराश्राने तत्पितरं प्रति राज्ञो 'वाषासौ वाव कोको गौत-
 माग्निस्तत्र अद्वास्था आपः आज्जतिः पर्जन्यामौ सोमरूपा इह खल्व-
 भिद्वाप्ते अद्वाया ऊता, दध्यास्था हि रूपा आपो यजमानसंक्षमाः
 स्वर्गं लोकं प्रथि सोमास्वदित्यदेहात्मना स्थिताः कर्मान्ते ऊताः पर्जन्ये
 भुयन्ते ततो वृष्टिरूपाः पृथिव्यां अन्नरूपाः पुरुषे रेतोरूपाः यो-
 षिति ऊताः आपः पुरुषशब्दवाच्या भवन्ति' इति निरूपणं कृतं । नन्वे-

दर्शयति, इति । तद्यथा दृणजलायुकेति, तत्राप्यपरिवेष्टितस्यैव जीवस्य कर्मोपस्थापितप्रतिपत्तव्यदेहविषयभावनादीर्घभाव-
मात्रं जल्लूकयोपमीयत इत्यविरोधः । एवं श्रुत्यक्ते देहा-
न्तरप्रतिपत्तिप्रकारे सति याः पुरुषमतिप्रभवाः प्रकल्पनाः
व्यापिनां करणानामात्मनश्च देहान्तरप्रतिपत्तौ कर्मवशात्
वृत्तिलाभस्तत्र भवति केवलस्यैव वात्मनो वृत्तिलाभस्तत्र
तत्र भवति इन्द्रियाणि तु देहवदभिनवान्येव तत्र तत्र भोग-
स्थाने उत्पद्यन्ते मन एव वा केवलं भोगस्थानमभिप्रतिष्ठते
जीव एव वोत्सुत्य देहादेहान्तरं प्रतिपद्यते शुक इव वृचाद्
वृचान्तरमित्येवमाद्याः ताः सर्वा एवानादर्तव्याः, श्रुतिवि-
रोधात् । मनूदाहृताभ्यां प्रश्नप्रतिवचनाभ्यां केवलाभिरङ्गिः
सम्परिष्वक्तो रंक्षतीति प्राप्नोति, अप्शब्दश्रवणसामर्थ्यात्, तत्र

तद्देहं त्यक्त्वाऽङ्गिः सह गतस्य पश्चाद्देहान्तरप्राप्तिरित्ययुक्तं । यथा दृण-
जलायुका दृणान्तरं गृहीत्वा पूर्वदृणं त्यजति तथा जीवो देहा-
न्तरं गृहीत्वा पूर्वदेहं त्यजतीति श्रुतिविरोधादिति शङ्कते । नन्व-
न्येति । इहैव कर्मोपस्थापितदेहं देवोऽहमित्यादिभावनया गृहीत्वा
पूर्वदेहं त्यजतीति श्रुत्यर्थः, अतो न विरोधः, इति समाधत्ते ।
तत्रापीति । भावनाया दीर्घभावो भाविदेहविषयत्वं । घटाकाशव-
दुपहितो जीवः सूक्ष्मोपाधिगत्या लोकान्तरं गच्छतीति पञ्चामिश्र-
त्यक्तः प्रकारस्तद्विरोधादन्याः कल्पनाः अनादर्तव्या इत्यन्वयः । साङ्ग-
कल्पनामाह । व्यापिनामिति । सुगतकल्पनामाह । केवलस्येति ।
निर्विकल्पकज्ञानसन्तानरूपस्यात्मनो देहान्तरे शब्दादिसर्विकल्पज्ञा-
नाख्यवृत्तिलाभो भवतीत्यर्थः । कारणादकल्पनामाह । मन इति ।
देहान्तरं प्रति मनोमात्रं गच्छति, इन्द्रियाणि तु भूतान्येवारभ्यन्ते ।

कथं सामान्येन प्रतिज्ञायते सर्वैरेव भूतसूक्ष्मैः सम्परिवृत्तो
रंहतीत्यत उत्तरं पठति ॥

व्यात्मकत्वात् तु भूयस्त्वात् ॥ २ ॥

तुशब्देन चोदितामाशङ्कामुच्छिनन्ति । आत्मिका ह्यापः
त्रिवृत्करणश्रुतेः । तास्वारम्भिकास्त्रभुपगतास्त्रितरदपि भूतद्व-
यमवश्यमभ्युपगन्तव्यं भवति । आत्मकस्य देहस्तथाणामपि तेजो-
ऽवन्नानां तस्मिन् कार्योपलब्धेः, पुनश्च आत्मकस्त्रिधातुकत्वात्
त्रिभिर्वातपित्तश्लेष्माभिः । न भूतान्तराणि स प्रत्याख्याय केवला-
भिरङ्गिरारम्भं शक्यते । तस्मात् भूयस्त्वापेक्षोऽयमापः पुरुषव-
चस इति प्रश्नप्रतिवचनयोरपशब्दे न केवल्यापेक्षः, सर्वदेहेषु
हि रसलोहितादिद्रवभूयस्त्वं दृश्यते । ननु पार्थिवो धातु-
र्भूयिष्ठो देहेषूपलभ्यते, नैष दोषः, इतरापेक्षयाऽपां बाहुल्यं
भविष्यति । दृश्यते च शुक्रशोणितलक्षणेऽपि देहबीजे द्रववा-
हुल्यं । कर्म च निमित्तकारणं, देहान्तरारम्भे कर्माणि चाग्नि-
होत्रादीनि सोमाज्यपयःप्रभृतिद्रवद्रव्य*व्ययाश्रयाणि । कर्म-
समवायिन्यस्त्रापः अद्भ्याशब्दोदिताः सह कर्मिर्भित्तुंलोकाख्ये-

दिग्म्बरकल्पनामाह । जीव इति । ननु पाकस्त्रेदगन्धरूपकार्यत्रयो-
पलब्धेस्त्यात्मको देह इत्ययुक्तं ॥

प्राज्ञावकाशयोरप्युपलब्ध्या देहस्य पञ्चभूतात्मत्वादित्यवस्था व्याख्या-
न्तरमाह । पुनश्चेति । देहधारकत्वाद्भातवो वातादयस्त्रिधातुत्वात्प्रा-
त्मक इत्यन्वयः । देहस्य केवलाकृत्वे वातं पित्तञ्च वायव्यं तैजसं न

* अयाश्रयासीति बर्ध० का० ।

ऽग्नौ ह्यन्न इति वक्ष्यति, तस्मादप्यपां वाङ्मयप्रसिद्धिः ।
वाङ्मयाच्चाप्यब्देन सर्वेषामेव देहबीजानां भूतसूक्ष्माणामु-
पादानमिति निरवद्यं ॥

प्राणगतेश्च ॥ ३ ॥

प्राणानाञ्च देहान्तरप्रतिपत्तौ गतिः श्राव्यते । ‘तमुक्त्वान्तं
प्राणोऽनूक्त्वामिति प्राणमनूक्त्वामन्तं सर्वे प्राणा अनूक्त्वामन्ति’
इत्यादिश्रुतिभिः । सा च प्राणानां गतिराश्रयमन्तरेण न सम्भ-
वतीत्यतः प्राणगतिप्रयुक्तानां तदाश्रयभूतानामपामपि भूता-
न्तरोपसृष्टानां गतिरवगम्यते । न हि निराश्रयाः प्राणाः
कश्चिद्गच्छन्ति तिष्ठन्ति वा, जीवतोऽदर्शनात् ॥

अग्न्यादिगतिश्रुतेरिति चेन्न भाक्तत्वात् ॥ ४ ॥

स्यादेतत्, नैव प्राणा देहान्तरप्रतिपत्तौ सह जीवेन गच्छ-
न्ति, अग्न्यादिगतिश्रुतेः । तथाहि श्रुतिः मरणकाले वागादयः
प्राणाः अग्न्यादीन् देवान् गच्छन्तीति दर्शयति ‘यत्रास्य
पुरुषस्य मृतस्याऽग्निं वागप्येति वातं प्राणः’ इत्यादिनेति चेन्न,

स्थातामिति भावः । पृथिवीतरभतापेक्षया वाङ्मयं । किञ्च देहनिमि-
त्तानां कर्मणामपूर्ववाङ्मयात्ताभिर्भूतान्तराण्युपलक्ष्यन्त इत्याह । कर्म
चेत्यादिना ॥

उक्त्वाश्च प्राणा देहबीजपञ्चभूताश्रयाः प्राणत्वाज्जीवदेहस्य प्राण-
वदित्याह । प्राणगतेश्चेति ॥

प्राणानां गतिरसिद्धेत्याशङ्क्य निषेधति । अग्न्यादीति । अदर्शना-
दोषधिवनस्पतिगमनस्येति श्लेषः । सोमान्यपि यन्तीत्यर्थः । प्राणानाम-

भाक्त्वात् । वागादीनामन्यादिगतिश्रुतिर्गौणी लोमसु केशेषु चादर्शनात् । 'ओषधीर्लोमानि वनस्पतीन् केशाः' इति हि तत्रास्माद्यते । न हि लोमानि केशास्त्रोत्प्लुत्यौषधीर्वनस्पतींश्च गच्छन्तीति सम्भवति । न च जीवस्य प्राणोपाधिप्रत्याख्याने गमनमवकल्पते, नापि प्राणैर्विना देहान्तर उपभोग उपपद्यते, विस्पष्टञ्च प्राणानां सह जीवेन गमनमन्यत्र आवितं, अतो वागाद्यधिष्ठात्रीणां अग्न्यादिदेवतानां वागाद्युपकारिणोर्ना मरणकाल उपकारनिवृत्तिमात्रमपेक्ष्य वागाद्योऽग्न्यादीन् गच्छन्तीत्युपचर्यते ॥

प्रथमेऽश्रवणादिति चेन्न ता एव ह्युपपत्तेः ॥५॥

स्यादेतत्, कथं पुनः पञ्चम्यामाहुतौ आपः पुरुषवचसो भवन्तीत्येतस्मिद्धारयितुं पार्थते यावता नैव प्रथमेऽग्नावपां श्रवणमस्ति । इह हि द्युलोकप्रभृतयः पञ्चान्नयः पञ्चानामाहुतीनामाधारत्वेनाधीताः, तेषाञ्च प्रमुखे 'असौ वाव लोको गौतमाग्निः' इत्युपन्यस्य तस्मिन्नेतस्मिन्मग्नौ देवाः अहुं जुह्वति' इति अहुर्होम्यद्रव्यत्वेनावेदिताः, न तत्रापि होम्यद्रव्यतया श्रुताः । यदि नाम पर्जन्यादिषु उत्तरेषु चतुर्ध्वग्निष्वपां होम्यद्रव्यता

ग्न्यादिषु जयस्य मुख्यत्वे जीवस्य गतिभोगयोरयोगात् सर्वे प्राणा अनूत्कामन्तीति विस्पष्टश्रुतेर्लोमादिगौणफलपाठाच्च गौणत्वमित्यर्थः ।

भूतान्तरयुक्तानामपाहुतिमुक्त्वा पुरुषवचस्त्वं तासामाक्षिप्य समाधत्ते । प्रथम इति । ननु प्रथमपदं व्यर्थं उत्तराभिष्वप्यपामश्रवणा-

परिकल्प्येत परिकल्पतां नाम, तेषु होतव्यतयोपात्तानां सोमा-
दीनामम्बुज्जललोपपत्तेः । प्रथमे त्वमौ श्रुतां अद्भ्यां परित्यज्या-
श्रुता आपः परिकल्प्यन्त इति साहसमेतत् । अद्भ्या च नाम
प्रत्ययविशेषः प्रसिद्धिसामर्थ्यात् । तस्माद्युक्तः पञ्चम्यामाहुतौ
अपां पुरुषभाव इति चेन्नैष दोषः । हि यतस्तत्रापि प्रथमे-
ऽमौ ता एवापः अद्भाशब्देनाभिप्रेयन्ते । कुतः, उपपत्तेः ।
एवं ह्यादिमध्यावसानसंज्ञानादनाकुलमेतदेकवाक्यमुपपद्यते,
इतरथा पुनः पञ्चम्यामाहुतावपां पुरुषवचस्त्वप्रकारे पृष्टे प्रति-
वचनावसरे प्रथमाहुतिस्थाने यद्यनपो हैम्यद्रव्यं अद्भ्यां नामा-
वतारयेत् ततोऽन्यथा प्रश्नोऽन्यथा प्रतिवचनमित्येकवाक्यता
न स्यादिति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति
चोपसंहरन्नेतदेव दर्शयति । अद्भाकार्यञ्च सोमवृक्षादि स्थूली-
भवदम्बुज्जलं लक्ष्यते । सा च अद्भाया अग्ने युक्तिः । कारण-

दित्याशब्दो सोमवृक्ष्यन्तरे तासामगतत्वादुत्तर एतासां अवशमस्त्रि ।
न प्रथम इत्याह । यदि नामेति । पञ्चाभिष्वपामाहुतित्वे सिद्धे
तासां पञ्चम्यामाहुतौ पुरुषवचस्त्वं भवेन्न तत्सिद्धं प्रथमामौ तासाम-
नाहुतित्वादिति शङ्कार्थः । एवं हि अद्भाशब्देनापां ग्रहे सति प्रश्नो-
त्तरोपसंहाराणां संज्ञानादेकार्थत्वादेकवाक्यतोपपद्यते, अग्रहे च-
तुर्ध्वमिष्वेवापामाहुतित्वाच्चतुर्थ्यामाहुताविति वाच्यं, अतः प्रश्नोपसं-
हारयोः पञ्चम्यामिति अवस्थात् प्रथमाभावप्याप एव ग्राह्या इति
समाधानार्थः । अनपः अद्भ्योऽन्यत एतदेवेति अद्भाशब्दस्याप्यर्था-
न्तरत्वं दर्शयतीत्यर्थः । उपपत्तेरित्यस्यार्थान्तरमाह । अद्भाकार्य-
मिति । तस्याः अद्भाहुतेः सोमः सम्भवतीत्यादिना अद्भासोमादीनां
पूर्वपूर्वपरिणामत्वं श्रुतं ततो ऋवपरिणामत्वात् अद्भाया अन्नं प्रव्यया-

नुरुपं हि काचं भवति । न च अद्वाख्यः प्रत्ययो मनसो जीवस्य वा धर्मः सन् धर्मिणो निष्कृष्य होमाद्योपादातुं शक्यते पञ्चादिभ्य इव हृदयादीनीत्याप एव अद्वाशब्दा भवेयुः, अद्वाशब्दस्याप्सूपपद्यते, वैदिकात् प्रयोगदर्शनात् 'अद्वा वा आपः' इति । तनुत्वं च 'अद्वासारूप्यं गच्छन्त्यापो देहबीजभूताः' इत्यतः अद्वाशब्दाः स्युः, यथा सिंहपराक्रमो नरः सिंहशब्दे भवति । अद्वापूर्वककर्मसमवायाच्चाप्सु अद्वाशब्द उपपद्यते मञ्चशब्द इव पुरुषेषु । अद्वाहेतुत्वाच्च अद्वाशब्दोपपत्तिः 'आपो हासौ अद्वा संनमन्ते पुण्याय कर्मणे' इति श्रुतेः ॥

अश्रुतत्वादिति चेन्नेष्टादिकारिणां प्रतीतेः ॥ ६ ॥

अथापि स्यात् प्रअप्रतिवचनाभ्यामापः अद्वादिक्रमेण पञ्चम्यामाहुतौ पुरुषाकारं प्रतिपद्येरन्नतु तत्सम्परिष्वक्ता जीवारंहेयुः, अश्रुतत्वात् । न ह्यत्रापामिव जीवानां आवधिता कश्चिच्छब्दोऽस्ति । तस्माद्गृह्णति सम्परिष्वक्त इत्ययुक्तमिति चेत्, नैष दोषः । कुतः, इष्ट्यादिकारिणां प्रतीतेः । अथ 'ये इमे

तत्कमुख्यश्रद्धाया आहुतित्वयोगाच्चेत्यर्थः । अद्वाशब्दस्याप्सु सूक्ष्मत्वगुणेन वृत्तिमुक्त्वा लक्षणां वक्तुं अद्वाया अद्भिरेव कर्मयोगित्वं हेतुत्वं वा सम्बन्धमाह । अद्वापूर्वति । असौ यजमानाय । स्नानाद्यर्थमापः अद्वां सन्नमन्ते जनयन्तीति अत्यर्थः ॥

अथापि गतिमुपेत्याद्भिःसह जीवानां गतिमाक्षिप्य समाधत्ते । अथापीत्यादिना । द्युषोक्ताभ्यो अद्वाहुतैः सोमो राजा सम्भवतीत्युक्त्वा वाक्च-

यामे इष्टापूर्ते दातुमित्युपासते ते धूममभिसम्भवन्ति' इत्युपक्रम्ये-
 ष्यादिकारिणां धूमादिना पिष्टयानेन यथा चन्द्रमासिं कथ-
 यति 'आकाशाच्चन्द्रमसमेष सोमराजा इति त एवेहापि प्रती-
 यन्ते तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवाः अद्भ्यां जुहति तथा आजतेः
 सोमो राजा सम्भवति' इति श्रुतिसामान्यात् । तेषाञ्चाग्निहोत्र-
 दर्शनपूर्वमासादिकर्मसाधनभृता दधिपयःप्रभृतयो द्रवद्रव्यभू-
 यस्वात् प्रत्यक्षमेवापः सम्भवन्ति, ता आहवनीये ऊताः सूक्ष्मा
 आजृत्योऽपूर्वरूपाः सत्यस्तानिष्ठादिकारिण आश्रयन्ति । तेषाञ्च
 शरीरं नैधनेन विधानेनान्येऽग्नावृत्तिजो जुहत्यसौ स्वर्गाय सो-
 काय स्वाहेति । ततस्ताः अद्भ्यापूर्वककर्मसमवाचिन्यः आजति
 मय्य आपोऽपूर्वरूपाः सत्यस्तानिष्ठादिकारिणो जीवान् परि-
 वेष्ट्यामुं लोकं फलदानाय नयन्तीति यत्तदत्र जुहोति नाभि-
 धीयते अद्भ्यां जुहतीति । तथाचाऽग्निहोत्रे षट्प्रश्नीनिर्वचन-

श्रेष्ठे धूमादिमार्गेण आकाशाच्चन्द्रमसं प्राप्ता इष्ट्यादिकारिण एष
 सोमो राजेत्युक्ताः अतः सोमराजशब्दसामान्यादिष्ट्यादिकारिणां जी-
 वानां अद्भाशब्देनाद्भिः सह गतिरिह अद्भाऊतिवाक्ये प्रतीयत इत्य-
 र्थः । तेषां सूक्ष्माभिर्द्रव्यापूर्वरूपाभिः पक्षीकृताभिरद्भिः सम्बन्धं वदन्
 सहगतिं विवृणोति । तेषाञ्चाग्निहोत्रेति । नैधनं मरणं, तस्मिन्नि-
 क्षमन्त्येष्टिविधानं, असौ यजमानः, स्वर्गाय गच्छन्निति मन्त्रार्थः ।
 ऊतद्रव्यरूपायामर्षां गमने श्रुत्यन्तरमाह । तथा चेति । अग्निहोत्र-
 प्रकरणे जनकेन याज्ञवल्क्यं प्रति 'नन्वेवैनयोः सायंप्रातराऊत्वोस्वनू-
 त्कान्तिं न गतिं न प्रतिष्ठां न वृत्तिं न पुनरावृत्तिं न लोकं प्रत्युत्थापिनं
 वेत्य' इति षट् प्रश्नाः कृतास्तेषां निर्वचनमपि राजैव ते एते आऊतो
 ऊते उत्क्रामतः तेऽन्तरिक्षद्वारा दिवं गच्छन्तस्ते दिवसेवाहवनीयप्रतिष्ठां

रूपेषु वाक्शेषेषु 'ते वा एते आहुती ऊते उत्क्रामतः' इत्येव-
मादिनाऽग्निशेनाहुतयोः फलारम्भाय लोकान्तरप्राप्तिर्दृशिता ।
तस्मादाहुतिमयीभिरङ्गिः सम्परिष्वक्ता जीवा रंहन्ति स्वकर्म-
फलोपभोगायेति सिद्ध्यते । कथं पुनरिदमिष्टादिकारिणां स्व-
कर्मफलोपभोगाय रंहणं प्रतिज्ञायते, यावता तेषां धूमप्रती-
केन वर्त्मना चन्द्रमसमधिरूढानामस्रभावं दर्शयति 'एष सोमो
राजा तद्देवानामस्रन्तद्देवा भक्षयन्ति' इति । 'ते चन्द्रं प्राप्यान्नं
भवन्ति तांस्तत्र देवा यथा सोमं राजानमाप्यायस्वापचीयस्वे-
त्येवमेतांस्तत्र भक्षयन्ति' इति *च समानविषयं श्रुत्यन्तरं । न
च व्याघ्रादिभिरिव देवैर्भक्ष्यमाणानामुपभोगः सम्भवतीत्यत
उत्तरं पठति ॥

भाक्तं वाऽनात्मविस्वात् तथाहि दर्शयति ॥ ७ ॥

वाशब्दस्योदितदोषव्यावर्तनार्थः । भाक्तमेषामन्नत्वं न मुख्यं,
मुख्ये ह्यन्नत्वे 'स्वर्गकामो यजेत' इत्येवंजातीयकाधिकारश्रुति-

कुर्वाते दिवं तर्पयतस्ते वतः पुनरावर्तेते ततः पृथिव्यां पुरुषे योषिति
च ऊते पुरुषरूपेणोत्तिष्ठत इति वाक्शेषेण कृतं । सम्पत्युत्तरसूत्र-
शावर्त्यं शङ्कते । कथमित्यादिना । अत्र सोमाख्यचन्द्रस्यान्नत्वमुक्तं नेष्टा-
दिकारिणामिति भ्रान्तिनिरासार्थं श्रुत्यन्तरमाह । ते चन्द्रमिति ।
यथा यज्ञे चमसस्यं सोममृत्विज आप्यायस्वेति क्रियावृत्तौ लोट् पुनः
पुनराप्याय्य पुनः पुनरप्यत्तय्य भक्षयन्ति । एवं एतानिष्टादिकारि-
णोऽन्नरूपान् भक्षयन्ति देवा इत्यर्थः ॥

अधिक्रियते पुरुषो विधिना सम्बध्यतेऽनेनेत्यधिकारः फलक्रामना ।

* चेति वर्ध० पु० नास्ति ।

ह्युपपद्यते । अन्धमण्डले चेदिष्टादिकारिणामुपभोगो न स्यात्
 किमर्थमधिकारिण इष्टाद्यायासबहुलं कर्म कुर्युः । अन्नशब्द-
 श्लोपभोगहेतुत्वसामान्यात् अन्नश्लेष्युपचर्यमाणो दृश्यते 'यथा
 विशोऽन्नं राज्ञां पशवोऽन्नं विश्वाम्' इति । तस्मादिष्टस्त्रीपुत्र-
 मित्रादिभिरिव गुणभावोपगतैरिष्टादिकारिभिर्यत्सुखविहरणं
 देवानां तदेवैषां भक्षणमभिप्रेतं न मोदकादिवर्षणं निग-
 रणं वा । 'न वै देवा अन्नन्ति न पिवन्त्येतदेवामृतं दृष्ट्वा
 ह्यप्यन्ति' इति देवानां वर्षणादिव्यापारं वारयति । तेषां
 चेष्टादिकारिणां देवान् प्रति गुणभावोपगतानामप्युपभोग
 उपपद्यते राजोपजीविनामिव परिजनानां, अनात्मवित्वाच्चे-
 ष्टादिकारिणां देवोपभोग्यभाव उपपद्यते । तथा हि श्रुति-
 रनात्मविदां देवोपभोग्यतां दर्शयति 'अथ योऽन्वां देवतामु-
 पास्तेऽन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेद यथा पशुरेवं स देवा-
 नाम्' इति । स चास्मिन्नपि लोक इष्टादिभिः कर्मभिः प्रीणयन्
 पशुवद्देवानामुपकरोत्यस्मिन्नपि लोके तदुपजीवी तदादिष्टं
 फलमुपभुञ्जानः पशुवद्देव देवानामुपकरोतीति गम्यते ।
 अनात्मवित्वात् तथा हि दर्शयति इत्यस्यापरा व्याख्या ।

प्रास्नानर्थक्यवारणाय अन्नत्वं गौणमिति भावः । केन दोषेण तेषां
 देवभोग्यतेत्यत आह । अनात्मवित्वाच्चेति । यथा पशुभोग्य एवमन्नः
 स इह भेदधीमान् देवानां भोग्य इत्यर्थः । अनात्मशब्दस्य मुख्यत्व-
 बलेन सूत्रांशं व्याख्याय प्रकृतपञ्चमयः सूत्रकृतात्मत्वेनोपचरिता इति
 व्याख्यानतरमाह । अनात्मेत्यादिना । विद्यास्तुत्यर्थमन्नत्वं न मुख्यमित्यत्र

अनात्मविदो ह्येते केवलकर्मिण इष्टादिकारिणो न ज्ञान-
कर्मसमुच्चयानुष्ठाद्यिनः। पञ्चाग्निविद्यामिहात्मविद्येत्युपचरन्ति
प्रकरणात् पञ्चाग्निविद्याविहीनत्वाच्चेदमिष्टादिकारिणां गुण-
वादेनास्रत्वमुद्गाव्यते पञ्चाग्निविद्याप्रश्नसाधे। पञ्चाग्निविद्या
इह विधिस्मिता वाक्यतात्पर्यावगमात्। तथा हि श्रुत्यन्तरं
चन्द्रमण्डले भोगसङ्गावं दर्शयति 'स सोमलोके भूतिमनुभूय
पुनरावर्तते' इति। तथान्यदपि श्रुत्यन्तरं 'अथ ये श्रुतं पि-
तृणां जितसोकानामानन्दाः स एकः कर्मदेवानामानन्दो ये
कर्मणा देवत्वमभिसञ्जयन्ते' इतीष्टादिकारिणां देवैः संवसतां
भोगप्राप्तिं दर्शयति। एवं भाक्तत्वाद्भक्तभाववचनस्येष्टादिका-
रिणो जीवा रंहन्तीति प्रतीयन्ते। तस्माद्गृह्णति सम्परिव्यक्त
इति युक्तमेवोक्तं ॥

कृतात्ययेऽनुश्रयवान् दृष्टस्मृतिभ्यां यथेतमनेवञ्च ॥ ८ ॥

इष्टादिकारिणां धूमादिना वर्त्मना चन्द्रमण्डलमधिरूढाणां
शुक्तभोगानां ततः प्रत्यवरोह आस्रायते 'तस्मिन् यावत्-
सम्यात्मुषित्वाऽथैतमेवाभ्यानं पुनर्निवर्तन्ते यथेतमित्यारभ्य या-

श्रुत्यन्तरार्थं सूत्रश्लेषं व्याचष्टे। तथाहीति। एवं गतिपर्यालोचनया
वेदाग्यमिति सिद्धं ॥

इदानीं गत्यन्तरभाविनीमागतिं निरूपयति। कृतात्यय इति।
भोक्तव्यकर्मसमाख्यानन्तर्यमथशब्दार्थः। यथेतमित्यारभ्य आदियोनि-
मित्त्वन्तं वाच्यं यावत्तावदास्रायत इति योजना। अत्र यावत्-

वद्रमणीयचरणा ब्राह्मणादियोनिमापद्यन्ते कपूयचरणाः श्या-
दियोनिम्' इति । तत्रेदं विचार्यते किं निरनुशया भुक्तकृत्स्न-
कर्माणोऽवरोहत्याद्येस्त्रिस्तानुशयाः इति । किन्तावत् प्राप्तं
निरनुशया इति । कुतः यावत्सम्यातमिति विशेषणात् ।
सम्यातशब्देनात्र कर्माशय उच्यते । सम्यतन्यनेनास्माहोकादमुं
लोकं फलोपभोगायेति, यावत्सम्यातमुषिलेति च कृत्स्नस्य
तस्य तत्रैव भुक्ततां दर्शयति । 'तेषां यदा तत्पर्यवेति' इति च
श्रुत्यन्तरेणैष एवार्थः प्रदर्शयते । स्यादेतत् यावदमुष्मिलोके
उपभोक्तव्यं कर्म तावदुपभुङ्क्ते इति कल्पयिष्यामीति । नैवं कल्प-
यितुं शक्यते यत्किञ्चेत्यन्यत्र परामर्शात् । 'प्राप्यान्तं कर्मण-
स्य यत्किञ्चेह करोत्ययं । तस्मात्सोकात् पुनरेत्यस्मै लोकाय
कर्मणे' इत्यप्यपरा श्रुतिः यत्किञ्चेत्यविशेषपरामर्शेन कृत्स्न-
स्येह कृतस्य कर्मणस्तत्र चयिततां दर्शयति । अपि च प्रायण-
मनारब्धफलस्य कर्मणोऽभिव्यञ्जकं । प्राक् प्रायणादारब्धफलेन
कर्मणा प्रतिबन्धस्याभिव्यक्तनुपपत्तेः । तच्चाविशेषात् यावत्
किञ्चिदनारब्धफलं तस्य सर्वस्याभिव्यञ्जकं, न हि साधारणे
निमित्ते नैमित्तिकमसाधारणं भवितुमर्हति । न ह्यविशिष्टे

सम्यातमिति विशेषणब्राह्मणीयचरणा इति वाक्याच्च संशयमाह ।
तत्रेति । अनुशयः कर्म, अत्र पूर्वपक्षे कर्माभावेनागतेरनियमात् वैरा-
ग्यादार्थं, सिद्धान्ते कर्मसत्त्वेनागतनियमाद्वैराग्यदार्थमिति भेदः ।
तेषामिष्टादिकादिणां यदा तत्कर्म पर्यवेति विपरिच्छीर्षं भवति तदा
पुनरावर्तन्त इति श्रुत्यन्तरेणापि कृत्स्नकर्मणश्चन्द्रलोके भुक्तत्वमुच्यते

प्रदीपसन्निधौ घटोऽभिव्यज्यते न पट इत्युपपद्यते । तस्मान्नि-
रनुग्रहा अवरोहन्तीत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । कृतात्ययेऽनुग्रहवानिति ।
येन कर्मदृष्टेन चन्द्रमसमारूढाः फलोपभोगाय तस्मिन्नुप-
भोगेन क्षयिते तेषां यदक्षयं शरीरं चन्द्रमस्युपभोगाधारम्
तदुपभोगक्षयदर्शनशोकाग्निस्पर्शात् प्रविस्तीयते सविद्वकि-
रक्षस्पर्शादिव हिमकरके, ऊतभुगर्षिःस्पर्शादिव घृतका-
ठिन्यं । ततः कृतात्यये कृतस्येष्टादेः कर्मणः फलोपभोगेनो-
पक्षे सति सानुग्रहा एवेममवरोहन्ति । केन हेतुना दृष्ट-
स्यतिभ्यामित्याह । तथा हि प्रत्यक्षा श्रुतिः सानुग्रहानाम-
वरोहं दर्शयति 'तद् य इह रमणीयचरणा अभ्याशो ह यत्ते
रमणीयां योनिमापद्येरन् ब्राह्मणयोनिं वा क्षत्रिययोनिं वा
वैश्ययोनिं वा अथ य इह कपूयचरणा अभ्याशो ह यत्ते कपूर्यां
योनिमापद्येरन् शूयोनिं वा ब्रूकरयोनिं वा चाण्डालयोनिं
वा' इति । चरणशब्देनासानुग्रहयः सूच्यते इति वर्षादिष्यते ।
दृष्टस्यायं जन्मैव प्रतिप्राण्युच्चावचरूप उपभोगः प्रविभज्य-

इत्यर्थः । यावत् पदसङ्गोचो न युक्तः श्रुत्यन्तरविरोधादित्याह । नैव-
मिति । अयं नरो यत्किञ्चिदिह लोके कर्म करोति तस्यान्तं फलं
परलोके प्राप्य कर्मार्थं पुनरायातीति श्रुत्यर्थः । कर्माभावे श्रुतिमुक्ता
युक्तिमाह । अपि चेति । अभिव्यक्तिः फलोन्मुखता, मरणेनाभिव्यक्तस्य
सर्वस्य कर्मणः परलोकभोगस्यावश्यम्भावात् कर्माभाव इत्यर्थः ।
चरणास्त्रशीलमात्रादवरोह इति प्राप्ते सिद्धान्तप्रतिज्ञां व्याचष्टे
वेनेत्यादिना । तत्रावरोहतां जीवानां मध्ये ये केचिदिह कर्मभूमौ
रमणीयचरणाः पुण्यकर्माः पुण्ययोनिभाज इति यत् अभ्याशो ह

मानः आकस्मिकत्वासम्भवाद्नुशयसङ्गावं सूचयति । अभ्युदय-
प्रत्यवाययोः सुकृतदुष्कृतहेतुत्वस्य सामान्यतः शास्त्रेषावग-
मितत्वात् । स्मृतिरपि वर्णा आश्रमाश्च स्वकर्मनिष्ठाः प्रत्येक-
कर्मफलमनुभूय ततः श्रेष्ठेण विशिष्टदेशजातिकुलरूपायुःश्रुतदृ-
त्तवित्तसुखमेधसो जन्म प्रतिपद्यन्त इति सानुशयानामेवाव-
रोहं दर्शयति । कः पुनरनुशयो नामेति, केचित्तावदाहुः स्म-
र्गार्थस्य कर्मणो भुक्तफलस्यावशेषः कश्चिदनुशयो नाम भाण्डा-
नुसारिस्त्रेहवत् । यथा हि स्त्रेहभाण्डं रिच्यमानं न सर्वात्मना
रिच्यते भाण्डानुसार्यैव कश्चित् स्त्रेहश्रेष्ठोऽवतिष्ठते तथानुशयो-
ऽपीति । ननु कार्यविरोधित्वाददृष्टस्य न भुक्तफलस्यावशेषा-
वस्थानं न्याय्यं । नायं दोषः न हि सर्वात्मना भुक्तफलत्वं
कर्मणः प्रतिजानीमहे । ननु निरवशेषकर्मफलोपभोगाय चन्द्र-
मण्डलमाहूढाः । वाढं । तथापि स्वल्पकर्मावशेषमात्रेण तत्रा-
वस्थातुं न शक्यते । यथा किल कश्चित् सेवकः सकलैः सेवा-
पकरणैः राजकुलमुपसृप्तश्चिरप्रवासात् परिशीणबह्वपकरण-

अवशयं हीत्वर्यः । कपूरं पापं । दृष्टशब्दस्य श्रुतमर्थमुक्तार्थान्तरमाह ।
दृष्टश्चेति । पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेनेत्यादिशास्त्रेषु
सुखदुःखयोर्धर्मार्धर्महेतुकत्वमवगतं । ततश्च जन्मारभ्य दृष्टो भोगः कर्म-
हेतुकभोगत्वात् स्वर्गभोगवत् इत्यनुशयसिद्धिः । विपक्षे च हेत्वभावात्
भोगस्याकस्मिकत्वप्रसङ्ग इत्यर्थः । स्मृता वा अन्याः आश्रमिणः प्रेत्य
मृत्वा लोकान्तरे कर्मफलं भुक्त्वा ततः श्रेष्ठेण भुक्त्वादन्तेन कर्मणा अनुश-
यास्त्रेण पुनर्जन्म प्रतिपद्यन्ते इति सम्बन्धः । विशिष्टा देशादयो मेधान्ता
दश गुणा येषु वे तथोक्ताः । श्रुतं ज्ञानं, दत्तं आचारः । स्वाभिमतानुशयं

अत्रपादुकादिमात्रावशेषो न राजकुलेऽवस्थातुं शक्नोत्येव-
मनुशयस्येभमात्रपरिग्रहे न चन्द्रमण्डलेऽवस्थातुं शक्नोतीति । न
चेत्तद्युक्तमिव, न हि स्वर्गार्थस्य कर्मणो भुक्तफलस्यावशेषानुवृ-
त्तिरुपपद्यते कार्यविरोधित्वादित्युक्तं । नन्वेतदप्युक्तं न स्वर्ग-
फलस्य कर्मणो निखिलस्य भुक्तफलत्वं भवतीति । तदेतद-
पेशलं । स्वर्गार्थं किल कर्म स्वर्गस्यस्यैव स्वर्गफलं निखिलं
जनयति स्वर्गच्युतस्याऽपि कश्चित् फलसंश्रं जनयतीति न
शब्दप्रमाणकानां ईदृशी कल्पनावकल्पते । खेदभाष्ये तु खेद-
संश्रानुवृत्तिर्दृष्टत्वादुपपद्यते । तथा सेवकस्योपकरणसंश्रानु-
वृत्तिर्दृश्यते न त्विह तथा स्वर्गफलस्य कर्मणो संश्रानुवृत्ति-
र्दृश्यते नापि कल्पयितुं शक्यते, स्वर्गफलत्वशास्त्रविरोधात् ।
अवश्यञ्चैतदेवं विज्ञेयं न स्वर्गफलसंश्रितादेः कर्मणो भाण्डानु-
सारिखेदवदेकदेशोऽनुवर्तमानोऽनुशय इति । यदि हि येन सु-
कृतेन कर्मणोऽद्यादिना स्वर्गमन्वभूवन् तस्यैव कश्चिदेकदेशोऽनुशयः

वक्तुं पृच्छति । कः पुनरिति । कृतस्य कर्मणः स्वर्गे भोगे सति भुक्तस्य
कर्मणो लेशोऽनुशयस्तदागवदोऽस्ति, भाष्ये खेदशेषस्य दृष्टत्वात् । ततः
शेषेऽस्ति स्मृतेः खेदेकदेशिस्थित्याख्यामाह । केचिदित्यादिना । रिच्यमानं
खेदेन वियुज्यमानं । ननु भोगनाशत्वात् कर्मणो लेशो न युक्त इति
शङ्कते । नन्विति । कृत्वकर्मणो भोगे जाते नाशः स्यात् न तु भोगो
जात इति परिहाराद्यो भोगो न जायत इत्ययुक्तमिति शङ्कते ।
नन्विति । भोगः सावशेषो जात इति समाधत्ते । वाढमित्यादिना ।
इदमेकदेशिस्थित्याख्यानं दूषयति । न चेति । स्वर्गकामो यजेतेत्यादि-
शास्त्रेण स्वर्गभोगार्थं कर्म प्रोदितं, तच्छेषस्य मर्त्यभोगहेतुत्वे शास्त्रवि-

कस्येत ततो रमणीय एवैकोऽनुश्रयः स्यान्न विपरोतस्तत्रेयम-
 नुश्रयविभागश्रुतिरूपश्चेत् 'तद् य इह रमणीयचरणा अथ
 य इह कपूयचरणाः' इति । तस्मादामुञ्जिकफले कर्मजाते
 उपभुक्ते अवशिष्टमैहिकफलं कर्मान्तरजातं अनुश्रयस्तदन्तो-
 ऽवरोहन्तीति । यद्युक्तं यत्किञ्चेत्यविशेषपरामर्शात् सर्वस्येह
 कृतस्य कर्मणः फलोपभोगेनान्तं प्राप्य निरनुश्रया अवरोह
 ङ्गीति । नैतदेवं, अनुश्रयसङ्गावस्थावगमितत्वात् । यत्किञ्चिदिह
 कृतमामुञ्जिकफलं कर्मारब्धभोगं तत्सर्वं फलोपभोगेन क्षपयि-
 त्वेति गम्यते । यद्युक्तं प्रायणमविशेषादनारब्धफलं कृत्स्नमेव
 कर्माभिव्यङ्गि, तत्र केनचित् कर्मणामुञ्जिन् लोके फल-
 मारभ्यते केनचिदस्मिन्नित्ययं विभागो न सम्भवतीति । तद-
 यनुश्रयसङ्गावप्रतिपादनेनैव प्रत्युक्तं । अपि च केन हेतुना
 प्रायणमनारब्धफलस्य कर्मणोऽभिव्यञ्जकं प्रतिज्ञायत इति

रोध इत्यर्थः । किञ्च स्वर्गहेतुकर्मशेषादवरोहे कपूययोन्यापत्तिश्रुति-
 विरोध इत्याह । अवश्यश्चेति । स्वाभिमतमनुश्रयमाह । तस्मा-
 दिति । पूर्वपक्षबीजमनूद्य दूषयति । यदित्यादिना । क्षपयित्वा
 युनरागच्छतीति प्राप्यान्तमिति वाक्येन गम्यत इति योजना । जन्मा-
 रब्ध दृष्टभोगविज्ञानमुद्गीतया रमणीयकपूयचरणाश्रुतिरहितानुश-
 याख्यकर्मविशेषपरया विरोधात् यत्किञ्चेति यावत्सम्प्राप्तमिति च
 सामान्यशब्दयोरामुञ्जिकविषयत्वेन सङ्गोपो न्याय्य इति भावः । मरु-
 कृत्स्नकर्माभिव्यञ्जकमित्युक्तं उक्तानुश्रयश्रुतिविरोधादित्याह । तद-
 पोति । नक्षवदनारब्धकर्मप्रतिबन्धाच्च न कृत्स्नकर्माभिव्यक्तिरित्याह ।
 अपि चेत्यादिना । तस्य कृत्स्नकर्मव्यञ्जकत्वे हेतुर्नास्तीति भावः । प्रश्नं
 मत्वोत्तरं शङ्कते । आरब्धेति । आरब्धवदनारब्धस्यापि नक्षवतः

वक्तव्यं । आरम्भफलेन कर्मणा प्रतिबद्धस्येतरस्य वृत्त्युद्भवानु-
पपत्तेस्तदुपपत्तमात् प्रायणकाले वृत्त्युद्भवो भवतीति यद्युच्येत
तत्र वक्तव्यं, यथा तर्हि प्राक् प्रायणादारम्भफलेन कर्मणा प्रति-
बद्धस्येतरस्य वृत्त्युद्भवानुपपत्तिः, एवं प्रायणकालेऽपि विरुद्ध-
फलस्थानेकस्य कर्मणो युगपत्फलारम्भासम्भवाद्भवता प्रति-
बद्धस्य दुर्बलस्य वृत्त्युद्भवानुपपत्तिरिति । न ह्यनारम्भफल-
त्वसामान्येन जात्यन्तरोपभोग्यफलमप्यनेकं कर्मैकस्मिन् प्रा-
यणे युगपदभिव्यक्तं सदेकां जातिमारभत इति ब्रह्मं वक्तुं,
प्रतिनियतफलत्वविरोधात्, नापि कस्यचित् कर्मणः प्राय-
णेऽभिव्यक्तिः कस्यचिदुच्छेद इति ब्रह्मते वक्तुं, ऐकान्तिक-
फलत्वविरोधात् । न हि प्रायश्चित्तादिभिर्हेतुभिर्विना कर्मणा-
मुच्छेदः सम्भाव्यते । स्यतिरपि विरुद्धफलेन कर्मणा प्रति-
बद्धस्य कर्मान्तरस्य चिरमप्यवस्थानं दर्शयति—

प्रतिबन्धकत्वात् न सर्वकर्मणः फलदानायाभिव्यक्तिरिति समाधत्ते ।
व्येति । अनारम्भफलत्वाविशेषात् सर्वकर्मणामभिव्यक्तिमाशङ्क्य मिथो
विरुद्धस्वर्गनरकादिदेहफलानामेकदेहारम्भकत्वासम्भव उक्तत्वं विदु-
षोति । नहीति । अस्तु तर्हि दुर्बलस्य कर्मणो नाश इत्यत आह । नापो-
ति । नाभुक्तं क्षीयते कर्मत्येकान्त उत्सर्गः, स च प्रायश्चित्तब्रह्मज्ञानध्या-
नैर्वाध्यते न मरणमात्रेणेत्यर्थः । मरणेन दुर्बलकर्माविनाशे मानमाह ।
स्मृतिरिति । कर्मनाशपक्षं निरस्य प्रकृतकृत्वकर्माभिव्यक्तिपक्षे दो-
षान्तरमाह । यदि चेति । कृत्वकर्मणामेकस्मिन् देवादिजन्मनि
भोगेन क्षयात् न जन्मान्तरं स्यात् ज्ञानाभावात् न मुक्तिरित्यक्ष-
देवस्य कष्टा दशा स्यादित्यर्थः ।

कस्येत ततो रमणीय एवैकोऽनुशयः स्यान्न विपरोतस्तत्रेयम-
 नुशयविभागश्रुतिरूपद्वयेत 'तद् य इह रमणीयचरणा अथ
 य इह कपूयचरणाः' इति । तस्मादामुष्मिकफले कर्मजाते
 उपभुक्ते अवशिष्टमैहिकफलं कर्मान्तरजातं अनुशयसद्दान्तो-
 ऽवरोहन्तीति । यद्युक्तं यत्किञ्चेत्यविशेषपरामर्शात् सर्वस्येह
 कृतस्य कर्मणः फलोपभोगेनान्तं प्राप्य निरनुशया अवरोह
 ण्तीति । नैतदेवं, अनुशयसद्भावस्यावगमितत्वात् । यत्किञ्चिदिह
 कृतमामुष्मिकफलं कर्मारब्धभोगं तत्सर्वं फलोपभोगेन क्षपयि-
 त्वेति गम्यते । यद्युक्तं प्रायणमविशेषादनारब्धफलं कृत्स्नमेव
 कर्माभिव्यजन्ति, तत्र केनचित् कर्मणामुष्मिन् लोके फल-
 भारभ्यते केनचिदस्मिन्नित्ययं विभागे न सम्भवतीति । तद-
 यनुशयसद्भावप्रतिपादनेनैव प्रत्युक्तं । अपि च केन हेतुना
 प्रायणमनारब्धफलस्य कर्मणोऽभिव्यञ्जकं प्रतिज्ञायत इति

रोध इत्यर्थः । किञ्च स्वर्गहेतुकर्मशेषादवरोहे कपूययोन्यापत्तिश्रुति-
 विरोध इत्याह । अवश्यञ्चेति । स्वाभिमतमनुशयमाह । तस्मा-
 दिति । पूर्वपक्षबीजमनूद्य दूषयति । यदित्यादिना । क्षपयित्वा
 युनरागच्छतीति प्राप्यान्तमिति वाक्येन गम्यत इति योजना । जन्मा-
 रब्ध दृष्टभोगस्मिन्नुत्पद्यते रमणीयकपूयचरणाश्रुतिरहितानुश-
 यास्यकर्मविशेषपरया विरोधात् यत्किञ्चेति यावत्सम्प्रातमिति च
 सामान्यशब्दयोरामुष्मिकविषयत्वेन सङ्गोचो न्याय्य इति भावः । मरु-
 कृत्स्नकर्माभिव्यञ्जकमित्युक्तं उक्तानुशयश्रुतिविरोधादित्याह । तद-
 पोति । ननुवदनारब्धकर्मप्रतिबन्धाच्च न कृत्स्नकर्माभिव्यक्तिरित्याह ।
 अपि चेत्यादिना । तस्य कृत्स्नकर्मव्यञ्जकत्वे हेतुर्नास्तीति भावः । प्रश्नं
 मत्तोत्तरं शङ्कते । आरब्धेति । आरब्धवदनारब्धस्यापि ननुवतः

वक्तव्यं । आरब्धफलेन कर्मणा प्रतिबद्धस्यैतरस्य वृत्त्युद्भवानु-
पपत्तेस्तदुपपत्तमात् प्रायणकाले वृत्त्युद्भवो भवतीति यद्युच्येत
तत्र वक्तव्यं, यथा तर्हि प्राक् प्रायणादारब्धफलेन कर्मणा प्रति-
बद्धस्यैतरस्य वृत्त्युद्भवानुपपत्तिः, एवं प्रायणकालेऽपि विरुद्ध-
फलस्थानेकस्य कर्मणो युगपत्फलारम्भासम्भवाद्भवता प्रति-
बद्धस्य दुर्बलस्य वृत्त्युद्भवानुपपत्तिरिति । न ह्यनारब्धफल-
त्वसामान्येन जात्यन्तरोपभोग्यफलमप्यनेकं कर्मैकस्मिन् प्रा-
यणे युगपदभिव्यक्तं सदेकां जातिमारभत इति शक्यं वक्तुं,
प्रतिनिघतफलत्वविरोधात्, नापि कस्यचित् कर्मणः प्राय-
णेऽभिव्यक्तिः कस्यचिदुच्छेद इति शक्यते वक्तुं, ऐकान्तिक-
फलत्वविरोधात् । न हि प्रायश्चित्तादिभिर्हेतुभिर्विना कर्मणा-
मुच्छेदः सम्भाव्यते । सतिरपि विरुद्धफलेन कर्मणा प्रति-
बद्धस्य कर्मान्तरस्य चिरमप्यवस्थानं दर्शयति—

प्रतिबन्धकत्वात् न सर्वकर्मणः फलदानायाभिव्यक्तिरिति समाधत्ते ।
वधेति । अनारब्धफलत्वाविशेषात् सर्वकर्मणामभिव्यक्तिमाशङ्क्य मिथो
विरुद्धस्वर्गनरकादिदेहफलानामेकदेहारम्भकत्वासम्भव उक्तस्य विरु-
धेति । नहीति । अस्तु तर्हि दुर्बलस्य कर्मणो नाश इत्यत आह । नापी-
ति । नाभुक्तं क्षीयते कर्मत्वैकान्त उत्सर्गः, स च प्रायश्चित्तब्रह्मज्ञानध्या-
नैर्बाध्यते न मरणमात्रेणेत्यर्थः । मरणेन दुर्बलकर्माविनाशे मानमाह ।
स्मृतिरिति । कर्मनाशपक्षं निरस्य प्रकृतकृत्वकर्मभिव्यक्तिपक्षे दे-
वान्तरमाह । यदि चेति । कृत्वकर्मणामेकस्मिन् देवादिजन्मनि
भोगेन क्षयात् न जन्मान्तरं स्यात् ज्ञानाभावात् न मुक्तिरित्यत्र-
देवस्य कष्टा दशा स्यादित्यर्थः ।

“कदाचित्सुहृतं कर्म कूटस्त्रमिह तिष्ठति ।

*पच्यमानस्य संसारे यावद्दुःखादिमुच्यते” ॥

इत्येवंजातीया । यदि च छत्त्रमनारब्धफलं कर्म एकस्मिन् प्रायणेऽभिव्यक्तं सदेकां जातिमारभेत ततः स्वर्गनरकति-
र्यग्योनिषु अधिकारानवगमाद्भ्रमांधर्मानुत्पत्तौ निमित्ता-
भावास्त्रोत्तरा जातिरुपपद्येत । ब्रह्महत्यादीनां चैकैकस्य कर्म-
णोऽनेकजन्मनिमित्तत्वं स्मर्यमाणमुपस्थेत् । न च धर्माधर्मयोः
स्वरूपफलसाधनादिष्वभिधगमे शास्त्रादतिरिक्तं कारणं शक्यं
सम्भावयितुं । न च दृष्टफलस्य कर्मणः कारीर्यादेः प्रायणमभि-

“श्वसूकरखरोष्ट्राणां गोजाविम्बगपक्षिणां ।

चखालपुक्कसानां च ब्रह्महा योनिमिच्छति” ॥

इत्यादिस्मृतिविरोधाच्च न सर्वकर्मणामेकजन्मारम्भकत्वमित्याह ।
ब्रह्मेति । नन्वेकस्य कर्मणः कथमनेकजन्मफलकत्वं अदृष्टत्वादित्यत
आह । न चेति । किञ्च यज्ञकत्वेऽपि मरणस्य किं सर्वकर्मयज्ञकत्वं
कथ्यते उत यत्किञ्चित्कर्मयज्ञकत्वं, नाद्यः, इह कृतकारीर्यादेरत्रैव
फलहेतोर्मरणव्यव्यत्वासम्भवादित्याह । न चेति । द्वितीयं निरस्यन्
परोक्तं दृष्टान्तं विघटयति । प्रदीपेति । रूपाणां प्रदीपवत् मरणं
न कस्यचिदपि कर्मणो यज्ञकं किन्तु प्रबलकर्मप्रतिबन्धाभावे दुर्बलं व्य-
च्यत इत्यर्थः । एवं मरणस्य यज्ञकत्वानङ्गीकारेण दीपदृष्टान्तो निरस्तः,
अङ्गीकारेऽप्यनुकूलो दृष्टान्त इत्याह । स्थूलेति । सूक्ष्ममनुद्भूतरूपमिति
मरणे सर्वकर्माभिव्यक्त्यसिद्धिरिति शेषः । एवं सर्वकर्मसङ्घ एक-
जन्मारम्भ इत्येकभविक्कः कर्माशय इति मतनिराश्रमपसंहरति ।
तस्मादिति । चरन्श्रुत्या ततः शेषेणेत्यादिस्मृत्या प्रबलप्रतिबन्धादिति-
न्यायेन चानभिव्यक्तकर्मसङ्गावादित्यर्थः । ननु मुक्त्यनुपपत्त्याऽङ्गीकार्य
एकभविक्क इत्यत आह । शेषेति । सूत्रशेषं व्याचष्टे । ते चेत्यादिना ।

* मज्जिमानस्येति सो० वर्ध० का० ।

व्यञ्जकं *सम्भवतीत्येषापि केयं प्रायणस्याभिव्यञ्जकत्वकल्पना ।
 प्रदीपोपन्यासोऽपि कर्मबलाबलप्रदर्शनेनैव प्रतिनीतः, स्थूल-
 सूक्ष्मरूपाभिव्यक्तिवच्छेदं द्रष्टव्यं । यथा हि प्रदीपः समानेऽपि
 सन्निधाने स्थूलरूपमभिव्यनक्ति न सूक्ष्मं, एवं प्रायणं समा-
 नेऽप्यनारब्धफलस्य कर्मजातस्य प्राप्तावसरत्वे बलवतः कर्म-
 षो वृत्तिमुद्गावयति न दुर्बलस्येति । तस्माच्छ्रुतिस्यतिन्या-
 यविरोधादस्तिष्ठोऽयमशेषकर्माभिव्यक्त्यभ्युपगमः, शेषकर्मसङ्गा-
 वेऽग्निर्मात्रप्रसङ्ग इत्ययमप्यस्थाने सम्भ्रमः सम्यग्दर्शनादशेषक-
 र्मचयश्रुतेः । तस्मात् स्थितमेतदनुश्रयवन्तोऽवरोहन्तीति । ते
 चावरोहन्तो यथेतमनेवं चावरोहन्ति । यथेतमिति यथा-
 गतमित्यर्थः । अनेवमिति तद्विपर्ययेणेत्यर्थः । धूमाकाशयोः
 पिष्टघाणेऽध्वन्युपात्तयोरवरोहे सङ्कीर्तनात् यथेतंशब्दाच्च य-
 थागतमिति प्रतीयते, रात्र्याद्यसङ्कीर्तनादभ्राद्युपसङ्ख्यानाच्च
 विपर्ययोऽपि प्रतीयते ॥

अवरोहमार्गं इत्यं श्रूयते 'तस्मिन् यावत्सम्पातमुषित्वा अथैतमेवा-
 ध्वानं पुनर्निवर्तन्ते यथेतमाकाशमाकाशादायुं वायुर्भूत्वा धूमो भवति
 धूमो भूत्वार्धं भवत्यर्धं भूत्वा मेषो भवति मेषो भूत्वा प्रवर्धति त इह
 ग्रीहियवा ओषधिवनस्पतयस्तिक्ष्णमाषा इति जायन्ते अतो वै दुर्नि-
 श्रूयतरं यो यो ह्यन्नमन्ति यो रेतः सिञ्चति तद्भूय एव भवति तद् य
 इह रमणीयचरणा रमणीयां योनिमापद्यन्ते' इति । धूमाध्वना यथेतं
 यथागतं तथेतमध्वानं पुनरायान्तोत्पन्ना धूमादिरूपपिष्टमार्गस्य
 रात्र्यादिकं जालं अधिकं चाभ्रादिकमुक्तमिति मत्वा सूत्रकृतोक्तं
 यथेतमनेवञ्चेति । अवशिष्टश्रुत्यर्थोऽयं स्फुटीभवित्यति ॥

* सम्भवतीत्येषापिकेयमिति वर्ध० ।

चरणादिति चेन्नोपलक्षणाथिति कार्ष्णाजिनिः ॥ ९ ॥

अथापि स्यात् या अतिरनुश्रयसङ्गावप्रतिपादनाद्योदाह-
ता 'तद् य इह रमणीयचरणाः' इति सा खलु चरणाद्योन्या-
पत्तिं दर्शयति नानुश्रयादन्यचरणमन्योऽनुश्रयः, चरणञ्चारि-
चमाचारः शीलमित्यनर्थान्तरं। अनुश्रयस्तु भुक्तफलात् कर्मणो-
ऽतिरिक्तं कर्माभिप्रेतं। अतिश्च कर्मचरणे भेदेन व्यपदिशति।
'यथाचारी तथा भवति' इति 'यान्यनवद्यानि कर्माणि तानि
सेवितव्यानि नो इतराणि यान्यस्माकं सुचरितानि तानि
त्वयोपास्यानि' इति च। तस्माच्चरणाद्योन्यापत्तिभ्रुतेर्नानुश्रय-
सिद्धिरिति चेन्नैष दोषः। यतोऽनुश्रयोपलक्षणार्थवैषा चरण-
अतिरिति कार्ष्णाजिनिराचार्यो मन्यते ॥

आनर्थक्यमिति चेन्न तदपेक्षत्वात् ॥ १० ॥

स्यादेतत्, कस्मात् पुनश्चरणशब्देन श्रौतं शीलं विहाय सा-
चणिकोऽनुश्रयः प्रत्याय्यते। ननु शीलस्यैव तु श्रौतस्य विहित-

सम्पत्ति अतिश्चरणशब्दमाप्तोपपूर्वकं सूत्रकृद्वाच्ये। चरणादिति
चेदिति।

“अत्रोहः सर्वभूतेषु कर्मणा मनसा गिरा।

अनुश्रयश्च ज्ञानश्च शीलमेतद्विदुर्बुधाः” ॥ इति—

स्मृतावक्रोधादयः शास्त्रार्थज्ञानरूपं शीलं सर्वकर्माङ्गमुक्तं तद्वो-
धकं चरणपदमङ्गिनः श्रौतादिकर्मणो लक्षकं 'कर्मण एवोत्तरावस्था
धर्माधर्माख्यापूर्वं' इति कर्मलक्षणयैव तदभिन्नापूर्वाख्यानश्रयसिद्धि-
रिति कार्ष्णाजिनिमतं ॥

तदेव शङ्कासमाधानाभ्यामाह। आनर्थक्यमिति चेदित्यादिना
सूत्रेण। चरणशब्दवाच्यस्यैव यद्व्यसम्भवानुलक्षणा युक्तेति शङ्कित्वैव

प्रतिषिद्धस्य साध्वसाधुरूपस्य शुभाशुभयोन्यापत्तिः फलं भ-
विष्यति, अवश्यं च शीलस्यापि किञ्चित् फलमभ्युपगम्यं ।
अन्यथा ह्यानर्थक्यमेव शीलस्य प्रसज्येतेति चेत् । नैष दोषः ।
कुतस्तदपेक्षत्वात् । इष्टादि हि कर्मजातं चरणापेक्षं । न हि
सदाचारहीनः कश्चिदधिकृतः स्यात् । 'आचारहीनं न पुन-
न्ति वेदाः' इत्यादिस्मृतिभ्यः । पुरुषार्थत्वादप्याचारस्य नानर्थक्यं ।
इष्टादौ हि कर्मजाते फलमारभमाणे तदपेक्ष एवाचारस्तत्रैव
कश्चिदतिशयमारस्यते । कर्म च सर्वार्थकारीति श्रुतिस्मृति-
प्रसिद्धिः, तस्मात् कर्मैव शीलोपलक्षितमनुशयभूतं योन्यापत्तौ
कारणमिति कार्ष्णाजिनेर्मतं । न हि कर्मणि सम्भवति शी-
लाद्योन्यापत्तिर्युक्ता । न हि पद्भ्यां पलायितुं पारयमाणो जा-
नुभ्यां रंहितुमर्हतीति ॥

व्रते । नन्विति । प्रतिषिद्धं शीलं क्रोधान्दृतादिरूपं । किञ्च शीलस्य
विफलत्वायोगाश्रुतयोन्यापत्तिस्तस्यैव फलं नानुशयस्येत्याह । अव-
श्यञ्चेति । वेदास्तदर्थकर्मण्याचारं विना न फलन्तीति स्मृत्या शीलस्य
कर्माश्रुत्वान्न पृथक्फलापेक्षा अङ्गिफलेनार्थवत्त्वात् । न चाङ्गमात्राद्यो-
न्यापत्तिः फलमिति वाच्यं । अङ्गस्य फलासम्भवेन मुख्यार्थस्याचारस्य
ग्रहणायोगाङ्गक्षया युक्तेति समाधानार्थः । यद्याचारस्य ह्यानादिवत्
पुरुषसंस्कारतया पुरुषार्थत्वं तदाप्यविरोध इत्याह । पुरुषार्थत्वेऽ-
पीति । अङ्गावबद्धोपास्तिवदाचारोऽर्थवानित्यर्थः । अस्तु तर्हि शी-
लास्याचारादेव योन्यापत्तिरित्याशङ्क्य मुख्यो वै मुख्येन कर्मणोत्यादि
श्रुत्यादिविरोधान्नैवमित्याह । कर्म चेति । कार्यमायः शब्दे यद्यप्य-
क्रोधादिरूपं शीलं साधारणधर्मात्मकं विशेषरूपात् कर्मणोऽभिन्नं
तथापि चरणाचारशब्दे कर्मवाचिनावेव न शीलवाचकाविति न
लक्षणावसर इति वादरिमतं ॥

सुकृतदुष्कृते एवेति तु वादरिः ॥ ११ ॥

वादरिस्त्वाचार्यः सुकृतदुष्कृते एव चरणशब्देन प्रत्याख्येते इति मन्यते । चरणमनुष्ठानं कर्मैत्यनर्थान्तरं । तथा ह्यविशेषेण कर्ममात्रे चरतिः प्रयुज्यमानो दृश्यते । यो हीष्टादिसूचणं पुण्यं कर्म करोति तं लौकिका आचरते धर्मश्चरत्येष महात्मोति । आचारोऽपि धर्मविशेष एव, भेदव्यपदेशस्तु कर्मचरणयोर्ब्राह्मणपरिव्राजकन्यायेनाप्युपपद्यते । तस्माद्रमणीयचरणाः प्रशस्तकर्माणः, कपूयचरणा निन्दितकर्माण इति निर्णयः ॥

अनिष्टादिकारिणामपि च श्रुतं ॥ १२ ॥

इष्टादिकारिणश्चन्द्रमसं गच्छन्तीत्युक्तं । *ये त्वितरेऽनिष्टादिकारिणस्तेऽपि किं चन्द्रमसं गच्छन्ति उत न गच्छन्तीति चिन्त्यते । तत्र तावदाह । इष्टादिकारिण एव चन्द्रमसं गच्छन्ती-

मुख्यसिद्धान्तमाह । सुकृतेति । चरणशब्दार्थमुपसंहरति । आचारोऽपीति । कर्मण्य एवाचारत्वे यथाकारीत्यादिभेदोऽस्ति कथमित्यत आह । भेदव्यपदेश इति । निरुपपदाचारशब्दात् सदाचाररूपो विशेषो भाति अतस्तत्त्वमभिव्याहृतः कर्मसामान्यवाचको यथाकारीतिशब्दस्तदितरविशेषपरः, एवमनवद्यानि कर्माणीति सामान्यतः, अस्माकं सुचरितानीति विशेष इति विवेकः, तस्मादनुशयबलादागत्यावश्यम्भावानुसन्धानाद्वैराग्यमिति सिद्धं ॥

एवं पुण्यात्मनां गत्यागतिचिन्तया वैराग्यं निरूप्य पापिनां तच्चिन्तया तन्निरूपयति । अनिष्टादिकारिणामपीति । ये के चेत्विशेषश्रुतेर्वैवस्वतं सङ्गमनं जनानामिति श्रुतेस्व संशये प्रथमाधिकार्येण सिद्ध-

* ये त्वितर इष्टादिभ्य इति वर्षे० का० ।

त्येतन्न, कस्मात्, यतोऽनिष्टादिकारिणामपि चन्द्रमण्डलं गन्त-
व्यत्वेन श्रुतं । तथा ह्यविशेषेण कौषीतकिनः समामनन्ति 'ये
वै केचास्मासोकात् प्रयन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ति' इति ।
देहारम्भोऽपि च पुनर्जायमानानां नान्तरेण चन्द्रप्राप्तिमव-
कल्पेत्, पञ्चम्यामाहुतावित्याहुतिसञ्ज्ञानियमात्, तस्मात् सर्वं
एव चन्द्रमसमासीदेयुः । इष्टादिकारिणामितरेषाञ्च समानग-
तित्वं न युक्तमिति चेत्, न, इतरेषां चन्द्रमण्डले भोगाभावात् ॥

संयमने त्वनुभूयेतरेषामारोहावरोहौ तद्गति-
दर्शनात् ॥ १३ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । नैतदस्ति सर्वे चन्द्रमसं गच्छन्ती-
ति । कस्मात्, भोगायैव हि चन्द्रारोहणं न निघ्नयोजनं नापि
प्रत्यवरोहायैव, यथा कश्चिद्ब्रह्ममारोहति पुष्पफलोपादानाय
न निघ्नयोजनं नापि पतनायैव । भोगस्यानिष्टादिकारिणां
चन्द्रमसि नास्तीत्युक्तं, तस्मादिष्टादिकारिण एव चन्द्रमसमारो-
हन्ति नेतरे । इतरे तु संयमनं यमालयमवगाह्य स्वदुष्कृतानु-

नियमात्तेषसङ्ख्या पूर्वपक्षसूत्रं व्याचष्टे । तथेत्यादिना । यमराजं
यापिजनानां सम्यग्भार्यं, इविषा स्त्रीणां पततीति श्रुत्यर्थः । पूर्वपक्षे पुण्य-
वतामेव चन्द्रगतिरिति नियमाभावात् पुण्यवैयर्थ्यं पापाद्वैराग्यदा-
र्ष्येति फलं, सिद्धान्ते यापिनां चन्द्रलोकदर्शनमपि नास्तीति पुण्या-
र्थवत्त्वं वैराग्यदार्ष्येति फलं, पञ्चमाप्तौ देहारम्भ इति नियमात्
यापिनामपि प्रथमद्युलोकप्रतिप्राप्तिवैयर्थ्याच्च । देहारम्भ इति । या-
पिनां स्वर्गभोगाभावेऽपि मार्गान्तराभावाच्चन्द्रगतिरिति भावः ॥

सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे । तुशब्द इत्यादिना । संयमने यमलोके यमकृता

रूपा यामीर्यातनाः अनुभूय पुनरेवेमं लोकं प्रत्यवरोहन्ति,
एवभूतो तेषामारोहावरोहौ भवतः । कुतः तद्गतिदर्शनात् ।
तथा हि । यमवचनस्वरूपा अतिः प्रयतामनिष्ठादिकारिणां
यमवश्यतां दर्शयति—

‘न साम्यरापः प्रतिभाति बाह्यं प्रमाद्यन्तं वित्तमोहेन मूढं ।

अयं लोको नास्ति पर इति मानो पुनः पुनर्वशमापद्यते मे’ ॥
इति । ‘वैवस्वतं सङ्गमनं *जनानां’ इत्येवंजातीयकश्च बह्वेव
यमवश्यताप्राप्तिस्त्रिङ्गं भवति ॥

स्मरन्ति च ॥ १४ ॥

अपि च मनव्यासप्रभृतयः शिष्टा संयमने पुरे यमाद्यन्तं
कपूयकर्मविपाकं स्मरन्ति नाचिकेतोपाख्यानादिषु ॥

†अपि च सप्त ॥ १५ ॥

अपि च सप्त नरका रौरवप्रमुखा दुष्कृतफलोपभोगभूमित्वेन
स्मर्यन्ते पौराणिकैः, ताननिष्ठादिकारिणः प्राप्नुवन्ति, कुतस्ते
चन्द्रं प्राप्नुयुरित्यभिप्रायः । ननु विरुद्धमिदं यमाद्यन्ता यात-
नाः पापकर्माणोऽनुभवन्तीति, यावता तेषु रौरवादिषु अन्ये
चिच्चगुप्तादयो नानाधिष्ठातारः स्मर्यन्त इति, नेत्याह ॥

यातनाः अनुभूयावरोहन्तीत्येवं आरोहावरोहाविति योजना सूत्रस्य
क्षेया । यमवश्यतां मत्वा गच्छतां । सम्यक् परस्मात् प्राप्यत इति संप्रदायः
परलोकः, तदुपायः साम्यरापः, बाह्यमन्त्रं, विशेषतो वित्तरागेश्च मूढं
मोहात् प्रमादं कुर्वन्तं प्रति न भाति । स च बाह्योऽयं स्त्रीवित्तादिलो-
कोऽस्ति न परलोकोऽस्तीति मानो स मे मम यमस्य वशमाप्नोतीत्यर्थः ॥

* जनानां यमराजं हविषेति सो० का० वर्ध० । † अपि सप्तैति का० वर्ध० ।

तत्रापि च तद्वापारादविरोधः ॥ १६ ॥

तेष्वपि सप्तसु नरकेषु तस्यैव यमस्याधिष्ठातृत्वव्यापाराभ्यु-
पगमादविरोधः । यमप्रयुक्ता एव हि ते चित्रगुप्तादयोऽधि-
ष्ठातारः स्मर्यन्ते ॥

विद्याकर्मणोरिति तु प्रकृतत्वात् ॥ १७ ॥

पञ्चाग्निविद्यार्या 'वेद्य यथासौ लोको न सम्पूर्यते' इत्यस्य
प्रश्नस्य प्रतिवचनावसरे श्रूयते, 'अथैतयोः पथोर्न कतरेण च न
तानीमानि क्षुद्राण्यसकृदावर्तीनि भूतानि भवन्ति जायस्य सि-
यस्वेत्येतत् द्वतीयं स्थानं तेनासौ लोको न सम्पूर्यते' इति । तत्रै-
तयोः पथोरिति विद्याकर्मणोरित्येतत् । कस्मात् प्रकृतत्वात् ।
विद्याकर्मणी हि देवयानपिष्टयानयोः पथोः प्रतिपत्तौ प्रकृते ।
'तद् य इत्यं विदुः' इति विद्या तथा प्रतिपत्तव्यो देवयानः
पन्थाः प्रकीर्तितः, इष्टापूर्ते इत्तमिति कर्म तेन प्रतिपत्तव्यः
पिष्टयाणः पन्थाः प्रकीर्तितः, तत्प्रक्रियायामथैतयोः पथोर्न

पापिनां यमवश्यतावादिविशेषश्रुतिस्मृतिबलात् 'ये वै कोच' इत्य-
विशेषश्रुतिरिष्टादिकारिविषयत्वेन स्थास्येति भावः ॥

सूत्रत्रयस्य भाष्यं सुबोधं ॥

यदुक्तं मार्गान्तराभावात् पापिनामपि चन्द्रगतिरिति तत्र, द्वतीय-
मार्गश्रुतेरित्याह । विद्याकर्मणोरिति । मार्गद्वययोक्त्यनन्तरं द्वतीय-
मार्गोक्तिसमारम्भार्थं श्रुतावयवशब्दः । एतयोर्विद्याकर्मणोः पथिदय-
साधनयोरन्यतरेषामपि साधनेन ये नरा न युक्तास्ते जन्ममरणा-
दृतिरूपद्वितीयसर्गस्थानि भूतानि भवन्ति, क्रियादृत्तौ कोट्, तेन

कतरेण च नेति श्रुतं । एतदुक्तं भवति, ये च न विद्यासाधनेन देवयाने पथ्यधिकृताः नापि कर्मणा पितृयाने तेषामेष क्षुद्र-जन्तुलक्षणाऽसकृदावर्ती द्वितीयः पन्था भवतीति, तस्मादपि ना-निष्ठादिकारिभिश्चन्द्रमाः प्राप्यते । स्यादेतत्, तेऽपि चन्द्रबिम्ब-मारुह्य ततोऽवरुह्य क्षुद्रजन्तुत्वं प्रतिपत्स्यन्ते इति, तदपि नास्ति, अवरोहानर्थक्यात् । अपि च सर्वेषु प्रथमं चन्द्रलोकं प्राप्नुवत्-क्षसौ लोकः प्रथमः सम्पूर्यतेत्यतः प्रअविरुद्धं प्रतिवचनं प्रस-ज्येत । तथाहि प्रतिवचनं दातव्यं यथासौ लोको न सम्पू-र्यते । अवरोहाभ्युपगमादसम्पूरणोपपत्तिरिति चेत्, न, अश्रुत-त्वात् । सत्यं अवरोहादप्यसम्पूरणमुपपद्यते । श्रुतिस्तु द्वितीयस्त्वा-नसङ्कीर्तनेनासम्पूरणं दर्शयति 'एतत् द्वितीयं स्थानं तेना-सौ लोको न सम्पूर्यते' इति । तेनानारोहादेवासम्पूरणमिति युक्तं । अवरोहस्येष्टादिकारिष्वप्यविशिष्टत्वे सति द्वितीयस्थानो-क्त्यानर्थक्यप्रसङ्गात् । तुशब्दस्तु शाखान्तरीयवाक्यप्रभवामश्रे-यगमनाप्रकृत्यामुच्छिनत्ति, एवं सत्यधिकृतापेक्षः शाखान्तरीये

पापिनां चन्द्रगत्यभावाच्चन्द्रलोको न सम्पूर्यते इति श्रुत्यर्थः । प्रति-पत्ताविति प्राप्तिसाधने इत्यर्थः । अपि च पापिनां चन्द्रगतौ 'असौ लोकः सम्पूर्यते अतश्च न सम्पूर्यते' इत्येतत्प्रतिवचनं विरुद्धं प्रसज्येतेष-व्ययः । अवरोहादसंपूरणमश्रुतं न कथ्यं श्रुतहान्यापत्तेरित्याह । नाश्रु-तत्वादिति । अवरोह एव द्वितीयं स्थानं श्रुत्युक्तमित्यत आह । अव-रोहस्येति । इममध्वानं पुनर्निवर्तन्त इति इष्टादिकारिष्वामवरोहो-क्तेरनिष्ठादिकारिष्वामपि अवरोहस्यार्थसिद्धत्वात् पुनरुक्त्यर्थत्वार्थः । अद्यैतयोरिति मार्गान्तरीयक्रमनाश्रुतौ सशब्दवाच्यत्वेत्यतः स्थान-

वाक्ये सर्वशब्दोऽवतिष्ठते 'ये वै केचिदधिष्ठता अस्मासोकात् प्रयन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ति' इति । यत्पुनरुक्तं देह-
लाभोपपत्तये सर्वे चन्द्रमसं गन्तुमर्हन्ति पञ्चम्यामाहुतावित्या-
हुतिसञ्ज्ञानियमादिति तत्प्रत्युच्यते ॥

न तृतीये तथोपलब्धेः ॥ १८ ॥

न तृतीये स्थाने देहलाभाय पञ्चसञ्ज्ञानियम आहुतीना-
मादर्थ्यः । कुतः, तथोपलब्धेः । तथा स्यन्तरेणैवाहुतिसञ्ज्ञानि-
यमं वर्णितेन प्रकारेण तृतीयस्थानप्राप्तिरुपलभ्यते 'जायस्व
सिधस्व' इत्येतत् तृतीयं स्थानमिति । अपि च 'पञ्चम्यामा-
हुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति' इति मनुष्यशरीरहेतुत्वेनाहुति-
सञ्ज्ञा संकीर्तते न कीटपतङ्गादिशरीरहेतुत्वेन, पुरुषशब्दस्य
मनुष्यजातिवचनत्वात् । अपि च पञ्चम्यामाहुतावर्षां पुरुषवच-
स्वमुपदिश्यते नापञ्चम्यामाहुतौ पुरुषवचस्वं प्रतिषिध्यते, वा-
क्यस्य ह्यर्थतादोषात्, तत्र येषामारोहावरोहौ सम्भवतस्तेषां
पञ्चम्यामाहुतौ देह उद्भवित्यन्येषान्तु विनैवाहुतिसञ्ज्ञया
भूतान्तरोपसृष्टाभिरङ्गिर्देह आरभ्यते ॥

शब्दो मार्गलक्षक इति द्रष्टव्यं । एवमविशेषश्रुतेर्मार्गाभावाच्चेति
पूर्वपक्षबीजद्वयं निरस्य तृतीयबीजनिरासार्थं सूत्रमाह । यत्पुनरि-
त्यादिना ।

विद्याकर्मभूत्यानां कृमिकीटादिभावेन जायस्वेत्यादिश्रुत्या निर-
न्तरजन्ममरणोपलब्धेर्नाहुतिसञ्ज्ञादर इत्यर्थः । पुरुषशब्दाच्चैवमि-
त्याह । अपि चेति ॥

स्मर्यतेऽपि च लोके ॥ १९ ॥

अपि च स्मर्यते लोके द्रोणघृष्टद्युम्नप्रभृतीनां सीताद्वै-
पदीप्रभृतीनाञ्चायोनिजलं, तत्र द्रोणादीनां योषिद्विषयै-
काङ्कतिर्नास्ति, घृष्टद्युम्नादीनान्तु योषित्पुरुषविषये द्वे अप्या-
ङ्कती ग स्तः । यथा च तत्राङ्कतिसङ्ख्यानादरो भवति एवमन्य-
त्रापि भविष्यति । बलाकाप्यन्तरेणैव रेतःशेकं गर्भं धत्त
इति लोके रुढिः ॥

दर्शनाच्च ॥ २० ॥

अपि च चतुर्विधे भूतयामे जरायुजाण्डजस्नेदजोद्भिज्ज्जलबध्ने
स्नेदजोद्भिज्ज्योरन्तरेणैव याम्यधर्ममुत्पत्तिदर्शनादाङ्कतिसङ्ख्या-
नादरो भवति, एवमन्यत्रापि भविष्यति । ननु तेषां खल्वेषां
भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवन्ति 'अण्डजं जीवजमुद्भिज्जमिति'
अत्र त्रिविध एव भूतयामः श्रूयते कथं चतुर्विधत्वं भूत-
यामस्य प्रतिज्ञातमित्यचोच्यते ॥

मनुष्यदेहस्याऽपि नाङ्कतिसङ्ख्यानियम इत्याह । अपिचेत्यादिना ।
विधिनियमरूपार्थद्वये वाक्यभेदः स्यादित्यर्थः । अनियमे स्मृतिसंवादाथं
सूत्रं स्मर्यतेऽपीति । लोकाश्चतेऽनेनेति लोको भारतादिरक्तः । मुख्याथ-
मप्याह । बलाकेति ॥

अण्डजानि च जरायुजानि च स्नेदजानि च उद्भिज्जानिति चेषु-
त्ववृत्तमेव सूत्रं व्याचष्टे । अपि चेति । अन्यत्राप्यनिष्ठादिकादि-
भित्तिर्यः । अनया श्रुत्या चातुर्विधं कथमुक्तं अन्तरे त्रीण्येवेत्ववधा-
रविरोधादिति शङ्कोत्तरत्वेन सूत्रमादत्ते । नन्वित्यादिना ॥

तृतीयशब्दावरोधः संशोकजस्य ॥ २१ ॥

‘आख्यं जीवजमुद्भिज्जम्’ इत्यत्र तृतीयेनोद्भिज्जशब्देनैव खेदजोपसङ्ग्रहः कृतः प्रत्येतव्यः, उभयोरपि खेदजोद्भिज्जयो-
र्भ्रमुदकोद्भेदप्रभवत्वस्य तुल्यत्वात् । आवरोद्भेदान्तु विलक्षणो
जङ्गमोद्भेद इत्यन्यत्र खेदजोद्भिज्जयोर्भेदवाद इत्यविरोधः ॥

साभाव्यापत्तिरूपपत्तेः ॥ २२ ॥

इष्टादिकारिणश्चन्द्रमसमासाद्य ‘तस्मिन् यावत्सम्पातमु-
षित्वा ततः सानुश्रया अवरोहन्ति’ इत्युक्तं, अथावरोहप्रकारः
परीक्ष्यते । तत्रेयमवरोहश्रुतिर्भवति ‘अथेतमेवाध्वानं पुनर्निव-
र्तन्ते यथेतमाकाशमाकाशाद्वायुं वायुर्भूत्वा धूमो भवति धूमो
भूत्वाऽभ्रं भवत्यभ्रं भूत्वा मेघो भवति मेघो भूत्वा प्रवर्षति’ इति ।
तत्र संग्रहः किमाकाशादिस्वरूपमेवावरोहन्तः प्रतिपद्यन्ते
किं वाकाशादिसाम्यमिति । तत्र प्राप्तं तावदाकाशादिस्वरूप-
मेव प्रतिपद्यन्त इति । कुतः, एवं हि श्रुतिर्भवति, इतरथा-

जीवजं जरायुजं मनुष्यादि, भूमिमुद्भिद्य जायते वृक्षादिकं, उदकं
भिन्वा जायते यूकादिजङ्गममिति भेदः । संशोकः खेदः ।

एवं पापिनां गत्यागती विचार्य सम्यतीष्टादिकारिणामवरोहे वि-
शेषमाह । साभाव्यापत्तिरूपपत्तेः । यथेतमनेवं चेत्युक्तरीत्या यथा-
गतं धूमाद्यध्वानं पुनर्निवर्तन्ते, निवृत्तास्वानुश्रयिनः कर्मान्ते इतदेहाः
आकाशं गताः आकाशसदृशा भवन्ति । आकाशसादृशानन्तरं पिण्डी-
कृता अतिसूक्ष्मणिष्कोपहिताः वायुनेतस्तस्य नीयमाना वायुसमा भव-
न्ति । सानुश्रयः सद्यो वायुसमो भूत्वा धूमं गतस्तत्समो भवति, धूमसमो
भूत्वाऽभ्रसमो भवति । अपो विभर्तीत्वभ्रं, मेहति सिञ्चतीति वृष्टिकर्ता
मेघस्तत्समो भूत्वा वर्षधाराद्वारा पृथिवीं प्रविश्य ग्रीहियवादिहृष्यो

लक्षणा स्यात् । अतिलक्षणाविषये च अतिर्न्याय्या न लक्षणा,
 तथा च 'वायुर्भूत्वा धूमो भवति' इत्येवमादीन्यचराणि तत्स्वरूपो-
 पपत्तावेव कल्पन्ते, तस्मादाकाशादिस्वरूपोपपत्तिरित्येवं प्राप्ते
 भ्रूमः, आकाशादिसाम्यं प्रतिपद्यन्त इति । चन्द्रमण्डले यदस्यं
 शरीरं उपभोगार्थमारब्धं तदुपभोगक्षये षति प्रविस्तीयमानं
 सूक्ष्माकाशसमन्भवति ततो वायोर्वशमेति ततो धूमादिभिः
 संसृज्यते इति । तदेतदुच्यते 'यथेतमाकाशमाकाशाद्वायुमित्येव-
 मादिना । कुतः, एतदुपपत्तेः । एवं ह्येतदुपपद्यते, न ह्यन्य-
 स्थान्यभावो मुख्य उपपद्यते । आकाशस्वरूपप्रतिपत्तौ च वाया-
 दिक्रमेणावरोहो नोपपद्यते । विभुत्वाद्याकाशेन नित्यसम्बन्ध-
 त्वाच्च तस्माद्दृश्यापत्तेरन्यस्तत्सम्बन्धो घटते । अत्यसम्भवे च लक्ष-
 णाअर्थं न्यायमेव, अत आकाशादितुल्यतापत्तिरेवात्राका-
 शादिभाव इत्युपचर्यते ॥

भवतीति सिद्धान्तगत्या अत्यर्थः । पूर्वान्तरयुक्तिद्वयं संशयबीजं मन्तव्यं,
 पूर्वत्र मार्गद्वयं उक्तवृत्तीयत्वात्तेर्युक्ता स्थानशब्दस्य मार्गलक्षकत्वमिह
 दुग्धं दधि भवतीत्यादिप्रयोगे भवति अतिर्विकारस्वरूपापत्तौ मुख्यत्वात्
 सादृश्यापत्तिकक्षयबीजं नास्तीति प्रत्युदाहरणसङ्गतिः । अतिमुख्यत्वं
 फलमिति पूर्वपक्षः । अनुशयिनां पूर्वसिद्धाकाशादिस्वरूपान्धयोगा-
 ल्लक्षणेति सिद्धान्तयति । एवमित्यादिना । समानो भावो धर्मा यस्य
 तद्भादः साभाष्यं साम्यमिति सूत्रपदार्थः । एवं ह्येतदिति एतद्भव-
 नमेवंसादृश्यरूपमेवोपपद्यत इत्यर्थः । अनुशयिनामाकाशादिभ्यो नि-
 र्गमनान्यथानुपपत्त्यापि सादृशलक्षणेत्याह । आकाशस्वरूपेति । संयो-
 गलक्षणांशक्याह । विभुत्वादिति । भवतिश्रुत्या संयोगलक्षणाया-
 मनुवादः स्यादित्यर्थः । विविधभूतसाम्यमवरोहो भवतीत्यनुसन्धाना-
 द्वैराग्यमुपसंहरति । अत इति ॥

नातिचिरेण विशेषात् ॥ २४ ॥

तत्राकाशादिप्रतिपत्तौ प्राग्ब्रीह्यादिप्रतिपत्तेर्भवति विशयः किं दीर्घं दीर्घं कालं पूर्वपूर्वसादृश्येनावस्थायोत्तरोत्तरसादृश्यं गच्छन्ति अतश्चमल्पमिति । तत्रानियमो नियमकारिणः प्रा-
 स्रस्त्राभावात् इत्येवं प्राप्त इदमाह । नातिचिरेणेति । अल्प-
 मल्पं कालमाकाशादिभावेनावस्थाय वर्षधाराभिः सहेमां
 भुवमापतन्ति । कुत एतत् विशेषदर्शनात् । तथा हि ब्रीह्या-
 दिभावापत्तेरनन्तरं विष्णिनष्टि 'अतो वै खलु दुर्निष्पतरम्'
 इति । तकार एकच्छान्दस्यां प्रक्रियायां सुप्तो मन्तव्यः । दुर्नि-
 ष्पतरं दुर्निष्कमतरं दुःखतरमस्मात् ब्रीह्यादिभावाच्चिःसरणं
 भवतीत्यर्थः । तदत्र दुःखं निष्पतनं प्रदर्शयन् पूर्वेषु सुखं नि-
 ष्पतनं दर्शयति । सुखदुःखताविशेषस्यायं निष्पतनस्य का-
 लाप्यल्पदीर्घत्वनिमित्तः, तस्मिन्सर्वधौ शरीरानिष्पत्तेरपभोगा-
 यस्मात्, तस्मात् ब्रीह्यादिभावापत्तेः प्रागल्पेनैव कालेनाव-
 रोहः स्यादिति ॥

नातिचिरेण । उक्तं सादृश्यमुपजीव्य जोको गन्तव्यां चिराचिर-
 त्तिदर्शनात् संशयं वदन् पूर्वपक्षयति । तत्रेत्यादिना । अनियमात्
 कदाचिद्विषयमेव योन्यापत्तिरिति पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते तु ब्रीहि-
 यवादिभावादनुशयिनां विषयमेव निर्गमनमिति विशेषादाकाशादि-
 भावाच्छीघ्रं निर्गम इत्यविषयमेव योन्यापत्तिरित्यनुसन्धानाद्देहाग्य-
 दार्ढ्यमिति विवेकः । गन्वाकाशादिव्यनुशयिनां सुखं ब्रीहियवादिषु
 दुःखमिति दुःखेन्द्राद्वाति न चिराचिरनिर्गमनमित्यत आह । सुख-
 दुःखताविशेषस्यायमिति । अवधिः कालः ।

अन्याधिष्ठिते पूर्ववदभिलापात् ॥ २४ ॥

तस्मिन्नेवावरोहे प्रवर्षणानन्तरं पच्यते 'त इह त्रीहिववा
 ओषधिवनस्यतयस्त्रिलमाषा इति जायन्ते' इति । तत्र संशयः
 किमस्मिन्नेवावधौ स्यावरजात्यापन्नाः स्यावरसुखदुःखभाजो-
 ऽनुश्रयिनो भवन्त्याहोस्त्रित् चेचज्ञान्तराधिष्ठितेषु स्यावर-
 शरीरेषु संश्लेषमात्रं गच्छन्तीति । किं तावत् प्राप्तं स्यावर-
 जात्यापन्नास्तत्सुखदुःखभाजोऽनुश्रयिनो भवन्तीति । कुत
 एतत्, जनेर्मुखायत्नोपपत्तेः, स्यावरभावस्य च श्रुतिस्यत्यो-
 रूपभोगस्थानत्वप्रसिद्धेः, पशुहिंसादियोगाचेष्टादेः कर्मजात-
 स्यानिष्टफललोपपत्तेः तस्मान्मुख्यमेवानुश्रयिणां त्रीह्यादिजन्म-

अन्याभिलापात् श्रुतिक्रमात् अर्थक्रमात्साधिकरत्नानां क्रमो बोध्यः ।
 इह भूमौ वर्षधाराद्वारा पतितास्तेऽनुश्रयिनो त्रीह्यादिसाम्येन जायन्त
 इति श्रुत्यर्थः । अत्र जायन्त इति श्रुतेः पूर्वत्राकाशादिवर्षान्तसादृश्ये-
 क्लेश संशयमाह । तत्रेति । अस्मिन्नवधौ वर्षसादृश्यानन्तरमित्यर्थः । दु-
 र्निष्प्रपतरशब्देन चिरनिर्गमनलक्षणेन न युक्ता दुःखेन निर्गमनमिति
 मुख्यसम्भवादित्याक्षेपसङ्गत्या पूर्वपक्षयति । किन्तावदित्यादिना । अत्र
 पूर्वपक्षे स्यावरत्वनिवृत्तयेऽधिकारिणां यत्नगौरवं, सिद्धान्ते त्रीह्या-
 दिसंश्लेषमात्रं परिहर्तुं यत्नलाघवमवैधर्म्यश्चेति विवेकः । ननु देहो-
 त्तया जीवानां जन्म स्यान्न स्वतः, त्रीह्यादेस्तु न देहत्वमित्यत आह ।
 स्यावरभावस्येति । 'स्यायुमन्येऽनुसंयन्ति' इत्याद्या श्रुतिः । 'शरीरजैः
 कर्मदेवैर्वीर्यंति स्यावरतां नरः' इत्याद्या श्रुतिः । ननु स्वर्गिणां पापा-
 भावात् कथं स्यावरत्वं तत्राह । पन्थिति । सोमाद्युच्छिष्टभक्ष्यसुरा-
 यद्वावादिशब्दार्थः । क्रत्वर्थं हिंसादेरपि हिंसात्वादिसामान्येन प्रवृत्ते-

आदिजन्मवत् । यथा श्रयोनिं वा शूकरयोनिं वा चण्डाल-
 योनिं वेति मुख्यमेवानुश्रयिणां आदिजन्म तत्सुखदुःखान्वितं
 भवति एवं ब्रौह्मादिजन्मापीत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । अन्यैर्जीवैर-
 धिष्ठितेषु ब्रौह्मादिषु संसर्गमात्रमनुश्रयिनः प्रतिपद्यन्ते न
 तत्सुखदुःखभाजो भवन्ति पूर्ववत् । यथा वायुधूमादिभावोऽ-
 ऽनुश्रयिणां तत्संश्लेषमात्रमेवं ब्रौह्मादिभावोऽपि जातिस्त्वावरैः
 संश्लेषमात्रं । कुत एतत्, तद्देवेहाप्यभिलापात् । कोऽभि-
 खापस्य तद्दङ्गावः कर्मव्यापारमन्तरेण सङ्कीर्तनं यथाका-
 शादिषु प्रवर्षणान्तेषु न कश्चित् कर्मव्यापारं परामृशत्येवं
 ब्रौह्मादिजन्मन्यपि । तस्मान्नास्त्वत्र सुखदुःखभाक्कमनुश्रयिणां ।
 यत्र तु सुखदुःखभाक्कमभिप्रैति परामृशति तत्र कर्मव्यापारं
 रमणीयचरणाः कपूयचरणा इति । अपि च मुख्येऽनुश्रयिणां
 ब्रौह्मादिजन्मनि ब्रौह्मादिषु लूयमानेषु कण्डामानेषु भज्यमानेषु
 पच्यमानेषु भक्ष्यमाणेषु च तदभिमानिनोऽनुश्रयिनः प्रवसेयुः,

न हिंस्यादित्यादिशास्त्रनिषिद्धत्वाकारेण दुरितापूर्वकारित्वमविरुद्ध-
 मिति साङ्ख्या व्याजः । श्रुतौ तु ब्रौह्मादिभावोऽनुश्रयिणां न जन्मरूपः
 कर्मविशेषपरामर्शं विनाचोक्तत्वात् पूर्वोक्ताकाशादिभाववदिति सि-
 द्धान्तयति । एवं प्राप्त इत्यादिना । पूर्ववदिति पदं दृष्टान्तत्वेन हेत्व-
 श्चत्वेन च व्याख्यातं, यदन्नप्रकरणे कर्मविशेषपरामर्शपूर्वकमुच्यते तज्ज-
 न्मेति अतिरेकदृष्टान्तमप्याह । यत्र त्विति । अपि च 'यो यो ह्यन्नमसि
 यो रेतः स्त्रियां सिञ्चति तद्रूप एव भवति' इति वाक्यशेषे ब्रौह्मादिषु
 प्रविष्टस्यानुश्रयसङ्घस्य न दारारेतःसिक्पुरुषयोगः श्रुतः तदन्यथा-
 नुपपत्त्यापि जन्मश्रुतिर्न मुख्येत्याह । अपि चेत्यादिना । ब्रौह्मादिक्-

यो हि जीवो यच्छरीरमभिमन्यते स तस्मिन् पीद्यमानं प्रवसति इति प्रसिद्धं । तत्र व्रीह्यादिभावाद्देतःसिग्भावोऽनुश्रयिणां नाभिलष्येत, अतः संसर्गमात्रमनुश्रयिणामन्याधिष्ठितेषु व्रीह्यादिषु भवति । एतेन जनेर्मुख्यार्थत्वं प्रति ब्रूयात्, उपभोगस्थानत्वञ्च स्थावरभावस्य । न च वयमुपभोगस्थानत्वं स्थावरभावस्यावजामीमहे, भवत्यन्येषां जन्तूनामपुण्यसामर्थ्येन स्थावरभावमुपगतानामेतदुपभोगस्थानं । चन्द्रमसस्त्ववरोहन्तोऽनुश्रयिणो न स्थावरभावमुपभुञ्जत इत्याचक्षहे ॥

अप्रशुद्धमिति चेन्न शब्दात् ॥ २५ ॥

यत्पुनरुक्तं पशुहिंसादियोगादप्रशुद्धमाध्वरिकं कर्म तस्यानिष्टमपि फलमवकल्पत इत्यतो मुख्यमेवेहानुश्रयिणां व्रीह्यादिजन्मास्तु तत्र गौणी कल्पनाऽनर्थिकेति, तत्परिह्रियते । न

पदहनाशे देहिनामुत्क्रान्तेरवश्यम्भावाद्देतःसिग्योगो न स्यादित्यर्थः । एतेनेति उक्तानुमानार्थापत्तिभ्यां । जायत इति श्रुतेर्मुख्यार्थत्वमनुश्रये भोगायतनत्वञ्च व्रीह्यादेः प्रति ब्रूयादित्यर्थः । ननु व्रीह्यादेर्भोगायतनत्वानङ्गीकारे पूर्वाक्तश्रुतिसृतिप्रवृत्तिबाध इत्यत आह । न चेति ॥

वैदिकं कर्माशुद्धं न भवति शास्त्रविहितत्वादिति सूत्रार्थं प्रपञ्चयति । अयं धर्म इत्यादिना । शुचौ देशे प्रातःसायङ्काले जीवनादिनिमित्तं कृतमग्निहोत्रं धर्मो भवति स एवाशुचिदेशे मध्वरात्रे मरणादिनिमित्ते कृतः सन्नधर्मो भवतीति निर्णयः शास्त्रैकसाध्य इत्यर्थः । ततः किन्तच्चाह । शास्त्राच्चेति । ननु या हिंसा सोऽधर्म इत्युत्सर्गस्य विशेषविधिना बाधोऽत्र न युक्तः । नाभयदेदिति निषिद्धश्ले-

शास्त्रहेतुत्वाद्गर्माधर्मविज्ञानस्य । अयं धर्मोऽयमधर्म इति
 शास्त्रमेव विज्ञाने कारणमतीन्द्रियत्वात् तयोरनियतदेशका-
 लनिमित्तत्वाच्च । यस्मिन् देशे काले निमित्ते च यो धर्मो-
 ऽनुष्ठीयते स एव देशकालनिमित्तान्तरेष्वधर्मो भवति, तेन
 न शास्त्रादृते धर्माधर्मविषयं विज्ञानं कस्यचिदस्ति । शा-
 स्त्राच्च हिंसानुग्रहाद्यात्मको ज्योतिष्टोमो धर्म इत्यवधारितं,
 स कथमशुद्ध इति शक्यते वक्तुं । ननु न हिंसात् सर्वभृता-
 नीति शास्त्रमेव भूतविषयां हिंसामधर्म इत्यवगमयति । वाढं,
 उत्सर्गस्तु सः, अयञ्चापवादोऽग्नीषोमीयं पशुमासभेतेति उत्स-
 र्गापवादयोश्च व्यवस्थितविषयत्वं । तस्मादिशुद्धं वैदिकं कर्म
 त्रिष्टैरनुष्ठीयमानत्वादगिन्यमानत्वाच्च । तेन न तस्य प्रतिरूपं
 फलं जातिस्त्वावरत्वं । न च श्वादिजन्मवदपि त्रीक्षादिजन्म
 भवितुमर्हति । तद्धि कपूयचरणानधिकृत्योच्यते, नैवमिह

नस्य पुत्रवार्थत्ववत् निषिद्धहिंसादेरपि क्रतूपकारकत्वाविरोधादिति
 वत्राह । उत्सर्गापवादयोरिति । अयमर्थः काव्ये कर्मणि सर्वत्र करखां-
 श्चे रागतः प्रवृत्तिः अङ्गेषु विधित इति स्थितिः । तथा च श्येनाख्ये क-
 र्मणि निषेधोपरोधप्रानव्यात् प्रवृत्तिः स्यात् क्रतुङ्कहिंसादौ तु विधित
 एव प्रवृत्तिर्वाच्या । स च विधिर्यद्युत्सर्गप्राप्तं अनर्थहेतुत्वं न बाधेत तर्हि
 प्रवर्तको न स्यात्, प्रवर्तकत्वे वा विधिरनर्थाय स्यात्, अतो निरवका-
 शो विधिः सावकाशमुत्सर्गमविहितहिंसादिषु स्थापयतीति । इदञ्च
 निषेधशास्त्रस्य हिंसात्वादि सामान्येन प्रवृत्तिमङ्गीकृत्योक्तं । वस्तुतस्तस्य
 रात्रप्राप्तहिंसाविषयत्वाद्द्वैधहिंसायामप्रवृत्तेर्नामुद्धत्वशङ्कावसर इति
 प्रवृत्त्यं । प्रतिरूपं दुःखरूपं तस्य फलं नेति योजना । इह त्रीक्षा-

वैशेषिकः कश्चिदधिकारोऽस्ति, अतश्चन्द्रस्वप्नात् स्वप्नितानामनुग्रथिनां त्रीङ्गादिसंक्षेपमात्रं तद्भावं इत्युपचर्यते ॥

रेतःसिग्योगोऽथ ॥ २६ ॥

इतश्च त्रीङ्गादिसंक्षेपमात्रं तद्भावं यत्कारणं त्रीङ्गादिभावस्थानान्तरमनुग्रथिनां रेतःसिग्भाव आश्वायते 'यो यो ह्यन्नमन्ति यो रेतः सिञ्चति तद्भूय एव भवति' इति । न चात्र मुखो रेतःसिग्भावः सम्भवति । चिरजातो हि प्राप्तयौवनो रेतःसिग्भवति कथमिवाङ्गुपचरिततद्भावमद्यमानास्मानुगतोऽनुग्रथी प्रतिपद्यते । तत्र तावदवश्यं रेतःसिग्योग एव रेतःसिग्भावोऽभ्युपगन्तव्यः तदत् त्रीङ्गादिभावोऽपि त्रीङ्गादियोग एवेत्यविरोधः ॥

योनेः शरीरं ॥ २७ ॥

अथ रेतःसिग्भावानन्तरं योनौ निषिक्ते रेतसि योनेरधि-
शरीरमनुग्रथिनामनुग्रथफलोपभोगाय जायत इत्याह ब्राह्मं

दिभावे कश्चिदधिकारः कर्मपरामर्शे नास्तीत्युक्तं । अथ त्रीङ्गादिभावानन्तरं रेतःसिग्भावः श्रुतः । तत्रान्नस्थानुग्रथिनो रेतःसेककर्तृत्वायोगाद्योगमात्रं वाच्यं तद्वदनुग्रथक्रमेऽपि योग एवास्त्रियः, अन्यथोपक्रमोपसंज्ञारयोः विरोधः स्यादिति मत्वाक्तमित्यविरोध इति योनेः शरीरश्रुतेर्न त्रीङ्गादिशरीरत्वमनुग्रथिनामिति सूचार्थः ।

एवं कर्मिणां गत्वागतिसंसारो दुर्वार इत्यनुसन्धानात् कर्मण्यभा-

‘तद् य इह रमणीयचरणाः’ इत्यादि, तस्मादप्यवगम्यते नाव-
रोहे प्रीत्यादिभाववसरे तच्छरीरमेव सुखदुःखान्वितं भव-
तीति, तस्मात् प्रीत्यादिसंश्लेषमात्रमनुब्रूयिष्यां तज्जन्मेति सिद्धं ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीशार्ङ्गरभगवत्पादद्वैतौ
द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

द्वैराग्यतत्त्वज्ञानसाधनं सिद्धमिति पादार्थमुपसंहरति । इति सिद्ध-
मिति ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीमद्भोविन्दानन्दभगवत्-
पादद्वैतौ शारीरकमीमांसाध्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां द्वितीयाध्या-
यस्य प्रथमः पादः ॥

ॐ परमात्मने नमः ।



सन्ध्ये सृष्टिराह हि ॥ १ ॥

अतिक्रान्ते पादे पञ्चाग्निविद्यामुदाहृत्य जीवस्य संसारगति-
प्रभेदः प्रपञ्चितः, इदानीं तस्यैवावस्थाभेदः प्रपञ्च्यते । इदमाम-
नन्ति 'स यत्र प्रसूयति' इत्युपक्रम्य 'न तत्र रथा न रथयोगा न
पन्थानो भवन्ति अथ रथान् रथयोगान् पथः सृजते' इत्यादि ।
तत्र संशयः किं प्रबोध इव स्वप्नेऽपि पारमार्थिकी सृष्टिरा-

ॐ वेदव्यासाय नमः ।

सन्ध्ये सृष्टिराह हि । उक्तवैराग्यसाध्यस्तत्त्वंपदार्थविवेको वाक्पा-
र्यज्ञानसाधनमस्मिन् पादे निरूप्यत इति पादयोर्हेतुसाध्यभावस-
ङ्गतिमाह । अतिक्रान्त इति । साधनविचारत्वादेवास्य पादस्या-
स्मिन्नध्याये सङ्गतिः । अस्मिन् पादे न स्थानतोऽपीत्यतः प्राग्देह्यत्वेन
प्रथमं जिज्ञासितत्त्वंपदार्थोऽवस्थाद्वारा विविच्यते, तदारम्भापाद-
समाप्तेर्विधेयस्तत्त्वंपदार्थविवेकः, तत्र पूर्वं मत्वागतिचिन्तया जाय-
दवस्था निरूपिता तदनन्तरभाविनी स्वप्नावस्थां अल्पकालं विषयी-
कृत्य तत्र स्वप्ने रथादिसृष्ट्युत्पत्तेस्तदभावोक्तेश्च संशयं वदन् पूर्वपक्ष-
सूत्रं योजयति । तत्र संशय इत्यादिना । स्वप्नरथादयो जाय-
त्रथादिवत् व्यावहारिकसत्ताका उत श्रुतिरजतवत् प्रातोत्तिका
इति संशयार्थः । आरम्भाधिकारबे प्रपञ्चस्य पारमार्थिकत्वनिषेधा-
दिति मन्तव्यं । अत्र पूर्वपक्षे जायदत् स्वप्नजीवस्य विवेकासिद्धिः

हेस्त्रिन्मायामयीति । तत्र तावत् प्रतिपद्यते सन्ध्ये सृष्टि-
रिति । सन्ध्यमिति स्वप्नस्थानमाचष्टे वेदे प्रयोगदर्शनात्
'सन्ध्यं द्वतीयं स्वप्नस्थानम्' इति । द्वयोर्लोकस्थानयोः प्रबोध-
सम्प्रसादस्थानयोर्वा सन्धौ भवतीति सन्ध्यं तस्मिन् सन्ध्ये स्थाने
तथ्यरूपैव सृष्टिर्भवितुमर्हति । कुतः, यतः प्रमाणभूता श्रुतिरेव-
माह 'अथ रथान् रथयोगान् पथः सृजते' इत्यादि । स हि
कर्तेति सोपसंहारादेवमेवावगम्यते ॥

निर्मातारं चैके पुत्राद्यस्य ॥ २ ॥

अपि चैके त्रास्त्रिनोऽस्मिन्नेव सन्ध्ये स्थाने कामानां निर्माता-
रमात्मानमामनन्ति 'य एष सुप्तेषु जागर्ति कामं कामं पु-
-

सिद्धान्ते प्रातीतिकदृश्यसाक्षितया विवेकात् स्वयंम्येतिद्विसिद्धिरि-
ति षष्ठं । ममूर्ध्नाः सर्वेन्द्रियोपसंहारादेतल्लोकाननुभवे सति वा-
सनामात्रेण इमं लोकं स्मरतः कर्मबलाद्भूदये मानसपरलोकस्मूर्ति-
रूपः स्वप्ना भवति, सोऽयं लोकद्वयसन्धौ भवतीति सन्ध्यः स्वप्नः ।
तथा च श्रुतिः 'तस्मिन् सन्ध्ये स्थाने तिष्ठन्नेते उभे स्थाने पश्यति इदञ्च
परलोकस्थानञ्च' इति अयं स्वप्नः कादाचित्क इत्यत्रया नित्यस्वप्नस्य
प्रबोधस्वप्नस्य प्रबोधसम्प्रसादसन्धिभवत्वमुक्तं । श्रुतयस्तु मर्त्यचक्षुरा-
द्यजन्यरूपादिसाक्षात्कारवत्त्वं परलोककक्षत्रं, दैवचक्षुराद्यजन्यत्वं
मर्त्यलोककक्षत्रञ्च स्वप्नेऽस्तीति कक्षत्रतो लोकद्वयस्पर्शित्वात् नित्यस्वप्न-
स्यैव लोकद्वयसन्ध्यत्वं ग्रामद्वयस्पर्शिमार्गस्य तत्सन्ध्यत्ववदिति व्याच-
क्षते । न केवञ्च श्रुत्या अप्राधान्यां व्यावहारिकसत्त्वत्वं किन्तु सकर्तृक-
त्वादधीत्याह । स हि कर्तेति ॥

किञ्च स्वप्नार्थाः सत्त्वाः प्राज्ञनिर्मितत्वात् आकाशादिवदिति सूत्रा-
र्थमाह । अपि धियादिना । रूढिमाशङ्क्य प्रकरणाग्निरस्यति । नन्वि-

षो निर्मिमाणः' इति । पुत्रादयश्च तत्र कामा अभिप्रेयन्ते
काम्यन्त इति । ननु कामशब्देनेच्छाविशेषा एवाच्येरन्, न,
'शतायुषः पुत्रपौत्रान् वृणीष्व' इति प्रकृत्य 'अन्ते कामानात्मा
कामभाजं करोमि' इति प्रकृतेषु तत्र पुत्रादिषु कामशब्दस्य
प्रयुक्तत्वात् । प्राज्ञं चैनं निर्मातारं प्रकरणवाक्यशेषाभ्यां
प्रतीमः । प्राज्ञस्य हीदं प्रकरणं 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मात्'
इत्यादि । तद्विषयएव च वाक्यशेषोऽपि--

‘तदेव शुक्रं तद्गच्छ तदेवामृतमुच्यते ।

तस्मिँल्लोकाः श्रिताः सर्वे तदु नात्येति कश्चन' ॥ इति
प्राज्ञकर्तृका च सृष्टिस्तथ्यरूपा समधिगता जागरिताअथा तथा
स्वप्नाअथापि सृष्टिर्भवितुमर्हति । तथा च श्रुतिः 'अथो खल्वा-
ऊर्जागरितदेश एवास्यैष इति यानि ह्येव जायन्त्यस्यति तानि
सुषुप्तः' इति स्वप्नजागरितयोः समानन्यायतां आवचति ।
तस्मात् तथ्यरूपैव सन्ध्ये सृष्टिरित्येवं प्राप्ते प्रत्याह ॥

मायामात्रन्तु कार्त्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् ॥ ३ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । नैतदस्ति यदुक्तं सन्ध्ये सृष्टिः पार-
मार्थिकीति । मायामयैव सन्ध्ये सृष्टिर्न परमार्थगन्धोऽप्यस्ति ।

त्वादिना । यः सुप्तेषु करबेषु जागर्ति तदेव शुक्रं स्वप्नकाशं ब्रह्मेत्यर्थः ।
स्वप्नस्य जाग्रदर्थैः समानदेशत्वश्रुतेरभेदश्रुतेः सत्यत्वे तात्पर्यमित्याह ।
अथो खल्वाऊरिति ।

स्वप्नरथादयः प्रातीतिकाः जाग्रदथादौ कूप्यसामर्थी विनादृष्टत्वा-
च्छक्तिरूप्यादिवदिति सिद्धान्तयति । तुशब्द इत्यादिना । चिन्मात्रनिष्ठाः-

कृतः, कात्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् । न हि कात्स्न्येन परमार्थ-
 वस्तुधर्मेणामिव्यक्तस्वरूपः स्वप्नः । किं पुनरत्र कात्स्न्यमभिप्रेतं,
 देशकालनिमित्तसम्पत्तिरबाधश्च । न हि परमार्थवस्तुविषयाषि
 देशकालनिमित्तानि अबाधश्च स्वप्ने सम्भाव्यते । न तावत् स्वप्ने
 रथादीनामुच्यते देशः सम्भवति, न *तावत् संवृते देहदेशे
 रथादयोऽवकाशं लभेरन् । स्यादेतत्, वहिर्देहात् स्वप्नं द्रक्ष्य-
 ति दिशान्तरितद्रव्यग्रहणात् । दर्शयति च श्रुतिः 'वहिर्देहात्
 स्वप्नं वहिःकुखायादमृतश्चरित्वा स ईयते अमृतो यत्र कामम्'
 इति । स्थितिगतिप्रत्ययभेदश्च नानिष्क्रान्ते जन्तौ सामञ्जस्यम-
 श्रुवीतेति । नेत्युच्यते, न हि सुप्तस्य जन्तोः क्षणमात्रेण योज-
 नशतान्तरितं देशं पर्येतुं विपर्येतुश्च ततः सामर्थ्यं सम्भाव्यते ।
 क्वचिच्च प्रत्यागमनवर्जितं स्वप्नं आवयति 'कुरुष्वहं श्रय्यायां ब्र-
 धानो निद्रयाभिभूतः स्वप्ने पञ्चाक्षानभिगतश्चास्मिन् प्रतिबुद्धश्च'
 इति । देहाच्चेदपेयात् पञ्चालेष्वेव प्रतिबुध्येत तानसावभिगत
 इति कुरुष्वेव तु प्रतिबुध्यते । येन चायं देहेन देशान्तरमश्रु-
 वानो मन्यते †तमन्ये पार्श्वस्थाः श्रयनदेश एव पश्यन्ति । यथा-

विद्या चित्तावच्छेदेन जीवेऽपि स्थिता रथाद्याकारा मायेति सूत्रभा-
 ष्ययोः ब्रह्ममायाविद्ययोर्भेदज्ञापनार्थमात्रपदेन सति प्रमातर्यबाध्यत्व-
 रूपस्य व्यावहारिकसत्यत्वस्य निरास उक्तः । कात्स्न्यमत्र जायति पाक-
 प्रसामयो, तज्जन्यत्वं परमार्थवस्तुनो जायदर्थस्य कार्यस्य धर्मः सत्यत्व-
 व्यापकः तदभावं स्वप्ने विद्योति । न तावदित्यादिना । संवृते सङ्कीर्णै,

* तावदित्यस्य स्थाने हीति वर्ध० का० ।

† श्रय्यायामित्यस्य स्थानेऽप्येति वर्ध० का० सो० ।

‡ तमस्याभाससंख्या इति वर्ध० का० ।

भूतानि चायं देवान्तराणि स्वप्ने पश्यति न तानि तथाभूतान्येव भवन्ति, परिधावंसेत् पश्येज्जायदस्तुभृतमर्थमाकलयेत् । दर्शयति च श्रुतिः 'अन्तरेव देहे स्वप्नं स यचैतत् स्वप्नयाचरति' इत्युपक्रम्य 'स्त्रे शरीरे यथाकामं परिवर्तते' इति । अतश्च श्रुत्युपपत्तिविरोधाद्बहिःकुलायश्रुतिर्गौणी व्याख्यातव्या 'बहिरिव कुलायादमृतश्चरित्वा' इति यो हि वसन्नपि शरीरेण तेन प्रयोजनं करोति स बहिरिव शरीराद्भवति इति । स्थितिगतिप्रत्ययभेदोऽप्येवं सति विप्रलम्भ एवाप्युपगन्तव्यः, कालवि-संवादोऽपि च स्वप्ने भवति रजन्यां सुप्ते वासरं भारते वर्षं मन्यते तथा मुहूर्तमात्रप्रवर्तिनि स्वप्ने कदाचिद्दृष्टन् वर्षपूगान-तिवाहयति । निमित्तान्यपि च स्वप्नेन बुद्धये कर्मणे वोचि-तानि विद्यन्ते, करणोपसंहाराद्धि नास्य रथादिग्रहणाय चक्षु-रादीनि सन्ति, रथादिनिर्वर्तनेऽपि कुतोऽस्य निमेषमात्रेण सा-मर्थ्यं दाह्यणि वा, बाध्यन्ते चैते रथादयः स्वप्नदृष्टाः प्रबोधे, स्वप्न एव चैते सुखभवाधा भवन्ति आद्यन्तयोर्व्यभिचारदर्शनात्, रथोऽयमिति हि कदाचित् स्वप्ने निर्धारितः क्षणेन मनुष्यः सन्-

पर्येतुं गन्तुं, विपर्येतुमामन्तुं, आवयति प्रबुद्धो जनः, पार्श्वस्थान् प्रवीति श्लेषः । एतत् स्वप्नं यथा स्यात् तथा यत्र काले स्वप्नत्याहृत्या चरति तदा स्वशरीरे यथेष्टं चरतीत्यर्थः । बहिरिवेति कुलाय-देहात् बहिरिवामृत आत्मा चरित्वा यत्र कामं यथेष्टमीयते विह-रतीत्यर्थः । गुणमाह । यो ह्येति । देहाभिमानहीनत्वगुणेन बहि-ष्ठवद्देहस्थोऽपि विहरतीत्युक्त इत्यर्थः । एवं सति श्रुतियुक्तिभ्यां अत एव स्वप्ने सतीत्यर्थः । विप्रलम्भो विप्रलम्भः, योग्यदेशाभावमुक्त्वा काला-

द्यते, मनुष्योऽयमिति वा निर्धारितः क्षणेन वृत्तः । स्पष्टज्ञाभावं
रथादीनां स्वप्ने आवयति शास्त्रं 'न तत्र रथा न रथयोगा न
पन्थानो भवन्ति' इत्यादि । तस्मान्मायामात्रं स्वप्नदर्शनं ॥

सूचकश्च हि श्रुतेराचक्षते च तद्विदः ॥ ४ ॥

मायामात्रत्वात् तर्हि न कश्चित् स्वप्ने परमार्थगन्ध
इति, नेत्युच्यते । सूचकश्च हि स्वप्ने भवति भविष्यतोः साध-
साधुनोः । तथा हि श्रूयते 'यदा कर्मसु काम्येषु स्त्रियं स्वप्नेषु
पश्यति । समृद्धिं तत्र जानीयात् तस्मिन् स्वप्ननिदर्शने' इति ।
तथा 'पुरुषं कृष्णं कृष्णदन्तं पश्यति स एमं हन्ति' इत्येवमादिभिः
स्वप्नैरचिरजीवित्वावेद्यत इति आवयति । आचक्षते च स्वप्ना-
द्यायविदः 'कुञ्जरारोहणादीनि स्वप्ने धन्यानि खरथानादी-
न्धन्यानि' इति, मन्त्रदेवताद्रव्यविशेषनिमित्ताश्च केषित् स्वप्नाः
सत्यार्थगन्धिना भवन्तीति मन्यन्ते, तत्रापि भवतु नाम सूच्य-
मानस्य वस्तुनः सत्यत्वं, सूचकस्य तु स्त्रीदर्शनादेर्भवत्येव वैतथ्यं

भावमाह । कालेति । अत्र रात्रिसमयेऽपि केतुमाणादिवर्षान्तरे
वासरो भवति इति भारत इत्युक्तं ॥

पूर्वपक्षानुमानानां जाग्रदर्थदृष्टान्ते क्लमसामयीजन्यत्वमबाधयो-
ग्यत्वं उपाधिरिति सूत्रतात्पर्यं स्वप्नस्य भ्रान्तिमात्रत्वे तत्सूचितो-
ऽप्यर्थः सत्त्वे न स्यादिति शङ्कोत्तरत्वन सूत्रान्तरं व्याचष्टे । माये-
त्वादिना । मन्त्रेण देवतानुग्रहेणैषधिसेवया वा स्वप्नाः मृत्युसूचका-
श्चेत् स्वप्नाः स्युरित्यत आह । तत्रापि भवतु नामेति । सत्यदर्शनेतो-
रपि शुक्तिरूप्यस्य सत्यत्वादर्शनादिति भावः । यथा क्लविदारा का-

बाध्यमानत्वादित्यभिप्रायः । तस्मादुपपन्नं स्वप्नस्य मायामात्रत्वं । यदुक्तमाह हीति तदेवं सति भाक्तं व्याख्यातव्यं, यथा साङ्गलं गवादीनुद्धहतीति निमित्तमात्रत्वादेवमुच्यते न तु प्रत्यक्षमेव साङ्गलं गवादीनुद्धहति, एवं निमित्तमात्रत्वात् सुप्ते रथादीन् सृजते स हि कर्तेति चोच्यते न तु प्रत्यक्षमेव सुप्ते रथादीन् सृजति । निमित्तत्वत्वस्य रथादिप्रतिभाननिमित्तमोदत्रासदर्शनात् तन्निमित्तभूतयोः सुकृतदुष्कृतयोः कर्तृत्वेनेति वक्तव्यं । अपि च जागरिते विषयेन्द्रियसंयोगादादित्यादिज्योतिर्व्यतिकराच्चात्मनः स्वयंज्योतिष्टुं द्रष्टुर्दुर्विवेचनमिति तद्विवेचनाय स्वप्न उपन्यस्तः, तत्र यदि रथादिदृष्टिवचनं श्रुत्या नीयेत स्वयंज्योतिष्टुं न निर्णयति स्यात् । तस्माद्रथाद्यभाववचनश्रुत्या रथादिदृष्टिवचनं *भाक्तमिति व्याख्येयं ।

कृत्तस्य गवादिजीवननिमित्तत्वं तथा स्वप्नभोक्तरदृष्टद्वारा स्वप्नदृष्टिनिमित्तत्वं नतु कुम्भं प्रति कुम्भकारस्येव साक्षात् स्वप्नकर्तृत्वं सामग्र्यभावबाधयोक्तत्वादित्याह । यदुक्तमित्यादिना । तथा च स्वप्नस्य सकर्तृकत्वं मुख्यं नास्तीति हेत्वसिद्धिरिति भावः । श्रुतित्वात्पर्यविरोधाच्च न स्वप्नसत्यतेत्याह । अपि चेति । व्यतिकारः सङ्करः, श्रुत्या तत्परतयेत्यर्थः । जागरितादविशेषादिति भावः । फलितमाह । तस्मादिति । एतेनेति भाक्तत्वेनेत्यर्थः । द्वितीयसूत्रोक्तप्राप्तकर्तृत्वहेतुरपि स्वप्नस्य किं श्रुतिसिद्धः उत प्राज्ञस्य सर्वेश्वरत्वात् सिद्धः, नाद्य इत्याह । यदुक्तमित्यादिना । स्वयं विदित्य जाग्रदेहं निश्चेष्टं कृत्वा, स्वयं वासनया देहं निर्माय, खेन भासा खीयबुद्धिदृष्ट्या खेन ज्योतिष्ठा स्वरूपचैतन्येन च स्वप्नमनुभवतीत्यर्थः । न केवञ्च दृष्ट-

* भाक्तेति का० वर्ध० ।

एतेन निर्माणश्रवणं व्याख्यातं । यदप्युक्तं 'प्राज्ञमेनं निर्मातारमा-
मनन्ति' इति, तदप्यसत् श्रुत्यन्तरे 'स्वयं विदित्य स्वयं निर्माय
स्वेन भासा स्वेन ज्योतिषा प्रखपिति' इति जीवव्यापारश्रवणात् ।
इहापि च 'य एष सुप्तेषु जागर्ति' इति प्रसिद्धानुवादाज्जीव
एवायं कामानां निर्माता सकीर्त्यते, तस्य तु वाक्यशेषेण तदेव
शुक्रन्तद्रुद्धेति जीवभावं व्यावर्त्य ब्रह्मभाव उपदिश्यते, 'तत्त्व-
मसि' इत्यादिवदिति न ब्रह्मप्रकरणत्वं विरुध्यते । न चास्माभिः
सुप्तेऽपि प्राज्ञव्यापारः प्रतिषिध्यते, तस्य सर्वेश्वरत्वात् सर्वास्वप्न-
वस्त्रास्वधिष्ठादलोपपत्तेः । पारमार्थिकस्तु नायं सन्ध्याश्रयः सर्गा
वियदादिसर्गवदित्येतावत् प्रतिपाद्यते । न च वियदादिसर्ग-
स्थाप्यात्यन्तिकं सत्यत्वमस्ति, प्रतिपादितं हि 'तदन्यत्वमारम्भण-
शब्दादिभ्यः, इत्यत्र समस्तस्य प्रपञ्चस्य मायामात्रत्वं । प्राक् च
ब्रह्मात्मदर्शनात् वियदादिप्रपञ्चो व्यवस्थितरूपो भवति, सन्ध्या-
श्रयस्तु प्रपञ्चः प्रतिदिनं बाध्यत इत्यतो वैशेषिकमिदं सन्ध्यास्य
मायामात्रत्वमुदितं ॥

दारुण्यके जीवस्य सप्रकर्तृत्वं श्रुतं किन्तु काठकेऽपीत्याह । इहा-
पीति । जीवोक्तो ब्रह्मप्रकरणविरोध इत्यत आह । तस्य त्विति ।
एवं हेतोः श्रुतिसिद्धत्वं निरस्य द्वितीयमङ्गीकरोति । न चास्मा-
भिरिति । तर्हि हेतुसिद्धेः सप्रस्य सत्यत्वमित्याशङ्क्य सत्यत्वं व्यावहारिकं
पारमार्थिकश्चेति विकल्प्य थवहारकाणे नाधदर्शनात् नाद्य इत्याह ।
पारमार्थिकस्त्विति । द्वितीये दृष्टान्तस्य साध्यवैकल्प्यमित्याह । न
चेति । कर्त्तृर्हि सप्रस्य जाग्रतो विशेषोऽत्र कथन इत्याशङ्क्य प्रतिभा-
सिकत्वमित्याह । प्रागिति ॥

पराभिधानात् तु तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्ध-
विपर्ययौ ॥ ५ ॥

अथापि स्यात् परस्यैव तावदात्मनोऽग्रे जीवोऽग्रेरिव
विस्फुल्लिङ्गः, तत्रैवं सति यथाग्निविस्फुल्लिङ्गयोः समाने दहन-
प्रकाशनशक्ती भवतः एवं जीवेश्वरयोरपि ज्ञानैश्वर्यशक्ती, ततश्च
जीवेश्वर्यवशात् साङ्गच्छिकी स्वप्ने रथादिदृष्टिर्भविष्यतीति,
अचोच्यते । सत्यपि जीवेश्वरयोरंशंभीभावे प्रत्यक्षमेव जीवे-
श्वरविपरीतधर्मत्वं, किं पुनर्जीवेश्वरसमानधर्मत्वं नास्येव न
नास्तीति, विद्यमानमपितु तत् तिरोहितं, अविद्याव्यवधा-
नात् । तत्पुनस्तिरोहितं सत् परमेश्वरमभिधायतो यतमानस्य
जन्तोर्विधूतध्वान्तस्य तिमिरतिरस्कृतस्येव दृक्शक्तिरौषधवीर्या-
दीश्वरप्रसादात् संसिद्धस्य कस्यचिदेवाविर्भवति न स्वभावत

पूर्वं कृतसामग्र्यभावात् स्वप्ने मायेत्युक्तमयुक्तं सङ्गल्पमात्रेणापि स-
त्त्वदृष्टिसम्भवात् इति शङ्कां ह्यत्वा परिहरन् सूत्रं व्याचष्टे । अथापि
स्यादित्यादिना । सत्त्वसङ्गल्पस्य हि सङ्गल्पात् दृष्टिः सत्त्वा भवति जी-
वस्य त्वसत्त्वसङ्गल्पस्य प्रत्यक्षमिति परिहारार्थः । तर्हि विरुद्धधर्मव-
त्त्वाज्जीवेश्वरत्वं नास्येवेति शङ्कते । किमिति । नास्तीति न किन्त्वा-
दतमस्ति, तत्पुनरोश्वरप्रसादात् कस्यचित् शक्यत इत्याह । न
नास्तीति । विधूतध्वान्तस्य निष्पायस्य संसिद्धस्याग्निमादिविशिष्टस्ये-
त्यर्थः । अक्षैवाहमिति देवं ज्ञात्वा साक्षात्कृत्य सर्वपाशानामवि-
द्यादिक्लेशानामपहानिरपक्षयस्तद्भूयो भवति । जीवैश्च क्लेशैस्तत्कार्य-
जन्ममरणात्मकबन्धभंश इति निर्गुणविद्याफलमुक्तं सगुणविद्याफल-

एव सर्वेषां जन्तूनां, कुतस्ततो हि ईश्वराद्देतोरस्य जीवस्य बन्धमोक्षो भवतः, ईश्वरस्य स्वरूपापरिज्ञानाद्बन्धः तत्स्वरूप-परिज्ञानान्तु मोक्षः । तथा च श्रुतिः 'ज्ञात्वा देवं सर्वपाप्माप-हानिः क्षीणैः क्लेशैर्जन्ममृत्युप्रहाणिः । तस्याभिधानात् तृतीयं देहभेदे विश्वैश्वर्यं केवल प्राप्तकामः' इत्येवमाद्या ।

देहयोगाद्वा सोऽपि ॥ ६ ॥

कस्मात् पुनर्जीवः परमात्मांश्च एव संस्तिरस्कृतज्ञानैश्वर्यो भवति, युक्तान्तु ज्ञानैश्वर्ययोरतिरस्कृतत्वं विस्फुल्लिङ्गस्येव दहन-प्रकाशयोरिति । उच्यते सत्यमेवैतत्, सोऽपि तु जीवस्य ज्ञानैश्व-र्यतिरोभावो देहयोगाद्देहेन्द्रियमनोबुद्धिविषयवेदनादियो-गाद्भवति । अस्ति चात्रोपमा यथाग्नेर्दहनप्रकाशनसम्पन्नस्याप्य-रणिगतस्य दहनप्रकाशने तिरोभवतः, यथा वा भस्मना-च्छन्नस्य, एवमविद्याप्रत्युपस्थापितनामरूपकृतदेहाद्युपाधियो-गात् तदविवेकभ्रमकृतो जीवस्य ज्ञानैश्वर्यतिरोभावः । वा-च्यन्ते जीवेश्वरयोरन्यत्वाद्वाच्यव्यावृत्त्यर्थः । नन्वन्य एव जीव

माह । तस्येति । परस्याभिमुख्येनाहंयद्देहं ध्यानाद्बन्धमोक्षापेक्षया मनोक्लेशानिदयापेक्षया वा तृतीयं विश्वैश्वर्यमस्मिमादिरूपं मर्त्यदेह-पाते सति सिद्धदेहे भवति तद्भोगानन्तरमात्मज्ञानात् केवलो द्वैत-शून्य प्राप्तकामः प्राप्तस्वयंज्योतिरानन्दो भवतीति क्रममुक्तिरित्यर्थः ॥

उक्तैश्वर्यतिरोभावे देहाभिमानो हेतुरिति कथनार्थं सूत्रं, तन्निर-स्याग्रहणमाह । कस्मादिति । सत्त्वावरणं नास्तीत्यङ्गीकृत्य कल्पि-

ईश्वरादस्तु तिरस्कृतज्ञानैश्वर्यत्वात् किं देहयोगकल्पनया । न-
 त्युच्यते, न ह्यन्यत्वं जीवस्येश्वरादुपपद्यते 'मेयं देवतैश्चत' इत्युपक्रम्य
 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य' इत्यात्मशब्देन जीवस्य परामर्शात् ।
 'तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इति च जीवाद्योपदिशती-
 श्वरात्मत्वं, अतोऽन्य एवेश्वरात् जीवः सन् देहयोगात् तिरो-
 हितज्ञानैश्वर्यो भवति, अतस्तु न साङ्गल्पिकी जीवस्य स्वप्ने रथा-
 दिसृष्टिसिद्धिर्घटते । यदि च साङ्गल्पिकी स्वप्ने सृष्टिसिद्धिः
 स्यात् नैवानिष्टं कश्चित् स्वप्नं पश्येत् । न हि कश्चिदनिष्टं
 सङ्कल्पयते । यत्पुनरुक्तं जागरितदेश्च्युतिः स्वप्नस्य सत्यत्वं ख्या-
 पयतीति न तस्मान्मवचनं सत्यत्वाभिप्रायं स्वयंज्योतिष्टुविरोधात्,
 अतएव च स्वप्ने रथाद्यभावस्य दर्शितत्वात्, जागरितप्रभव-
 वासनानिमित्तत्वात् तु स्वप्नस्य तत्तुल्यनिर्भासत्वाभिप्रायं तत् ।
 तस्मादुपपन्नं स्वप्नस्य मांयामाचलं ॥

तदभावो नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च ॥ ७ ॥

स्वप्नावस्था परीक्षिता सुषुप्तावस्थेदानो परीक्ष्यते । तत्रैताः

तावरत्नं साधयति । उच्यते इत्यादिना । जीवस्येश्वरत्वमङ्गीकृतत्वा-
 वरत्नकल्पनात्परमन्यात्वकल्पनेऽथाशङ्कामुद्भास्य श्रुत्या निरस्यति । नन्वि-
 त्यादिना । स्वप्नेऽप्यालोकादेः स्वप्नत्वे जाग्रतीवात्मनः स्वप्नकाशत्वमस्फुटं
 स्यात् प्रातिभासिकत्वे त्वालोकेन्द्रियाद्यसत्त्वेऽप्यर्थपरोक्षमात्मज्योतिष
 एवेति स्फुटं सिध्यति, तस्माद्देशादिसाम्यवचनं स्वप्नस्य जाग्रततुल्य-
 भानाभिप्रायमित्यर्थः ॥

एवं बाह्यकरणोपरमे सति मनोवासनोद्दीपिताविद्याविज्ञानात्मकं

सुषुप्तविषयाः श्रुतयो भवन्ति । क्वचिच्छ्रूयते 'तद् यच्चैतत्सुप्तः-
 समस्तः सम्प्रसन्नः स्वप्नं न विजानाति आशु तदा नाडीषु सप्तो
 भवति' इति । अन्यत्र तु नाडीरेवानुक्रम्य श्रूयते 'ताभिः प्रत्य-
 वष्टय पुरीतति श्रेते' इति । तथान्यत्रापि नाडीरेवानुक्रम्य 'तासु
 तदा भवति यदा सुप्तः स्वप्नं न कञ्चन पश्यति अथास्मिन् प्राण
 हवैकधा भवति' इति । तथान्यत्रापि 'य एषोऽन्तर्हृदय आकाश-
 स्मिन् श्रेते' इति । तथान्यत्र 'सता सोम्य तदा सम्पन्नो भवति
 स्वमपीतो भवति' इति । तथा 'प्राज्ञेनात्मना सम्परिख्यक्तो न
 वाङ्मं किञ्चन वेद नान्तरम्' इति च । तत्र संशयः । किमेतानि
 नाद्यादीनि *परस्परनिरपेक्षतया भिन्नानि सुप्तिस्थानानि
 आहोस्वित् परस्परपेक्षतयैकं सुप्तिस्थानमिति । किन्तावत्
 प्राप्तं भिन्नानीति । कुतः एकार्थत्वात् । न हि एकार्थानां क्वचित्

स्वप्नमात्मनः साक्षिणः स्वयंन्योतिःस्वर्धं विचार्य प्रतियोग्यनुयोगिभाव-
 सङ्गत्वात् स्वप्रावस्थमनेलयात्मिकां सुषुप्तिं विचारयति । तदभावा-
 नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च । तदेतत् स्वप्नं यथा स्यात् तथा । यत्र
 काले सुप्तः सुषुप्तः समस्तो निरस्तवाङ्मकरणो मनेलयात् सम्यक् प्रसन्न
 इत्यर्थः । स्वापे नाडीस्थानमुक्त्वा नाडीपुरीततो नाडीपरमात्मनोश्च
 समुच्चयश्रुती आह । अन्यत्रेति । परमात्ममात्रश्रुतीराह । तथा-
 न्यत्रेत्यादिना । नाडीपुरीतद्रक्षस सप्तमीश्रुतेः समुच्चयश्रुतेश्च संश-
 यमाह । तत्रेति । पूर्वपक्षे स्थानविकल्पाज्जीवस्य ब्रह्मात्मैक्यानि-
 र्णयः सिद्धान्ते नाडीभिः पुरीततं गत्वा तर्हि ब्रह्मख्येव श्रेत इति
 समुच्चयात् तन्निर्णय इति विवेकः । एकपुरोडाशार्थत्वं व्रीहियव-
 योर्दृष्टं नाद्यादीनामैकस्मिन् स्वापरूपार्थं निरपेक्षस्थानत्वन्तु कुत
 इत्यत आह । नाद्यादीनाश्चेति । सति ब्रह्मणि तृतीयाश्रुतेर्न सप्त-

* परस्परनिरपेक्षातीति वर्ध० का० ।

परस्वरापेक्षलं दृश्यते ग्रीहियवादीनां । नाद्यादीनाञ्चैकार्यता
 सुषुप्तौ दृश्यते 'नाडीषु सूप्तो भवति पुरीतति श्रुते' इति च तत्र
 तत्र सप्तमीनिर्देशस्य तुल्यत्वात् । ननु नैवं सति सप्तमीनिर्देशो
 दृश्यते 'सता सोम्य तदा सप्तमो भवति' इति । नैष दोषः,
 तत्रापि सप्तम्यर्थस्य गम्यमानत्वात् । वाक्यश्लेषे हि 'तत्रायतवैद्यो
 जीवः सद्रुपसर्पति' इत्याह । 'अन्यत्रायतनमसन्ध्या प्राणमेवोष-
 अयते' इति प्राणशब्देन तत्र प्रकृतस्य सत उपादानात् ।
 आद्यतनञ्च सप्तम्यर्थः, सप्तमीनिर्देशोऽपि तत्र वाक्यश्लेषे दृश्यते,
 'सति सप्तम्य न विदुः सति सप्तम्यामहे' इति । सर्वत्र च वि-
 शेषविज्ञानोपश्रमस्य च सुषुप्तं न विशिष्यते । तस्मादेकार्थत्वा-
 न्नाद्यादीनां विकल्पेन कदाचित् किञ्चित् स्थानं स्थापायो-
 पसर्पतीत्येवं प्राप्ते प्रतिषद्यते तदभावो नाडीषु आत्मनि
 चेति । तदभाव इति तस्य प्रकृतस्य स्वप्नदर्शनस्याभावः

मीति शङ्कार्थः । आयतनशब्दस्तु सप्तम्यर्थः आधारत्वं गम्यत इत्याह ।
 नैष दोष इति । अन्यत्रायत्यादये आन्तो जीवो विश्रान्तिस्थानं प्रा-
 णाख्यं सद्रूपसर्पति सुषुप्तावित्यर्थः । सप्तमीश्रुत्या निरपेक्षाधारत्व-
 भागादिकल्प आख्येयः । कदाचित् समुच्चित्वापि नाद्यादीनां स्थानत्व-
 मिति न समुच्चयश्रुतिविरोध इति पूर्वशङ्कार्थः । सिद्धान्तयति । एवं
 प्राप्त इति । सूत्रे चकारः पुरीतत्वमुच्यार्थः । यदा नाद्यः सुषु-
 प्तिस्थानं तदा पुरीतत्वस्थानं न भवतीति श्रुतस्थानत्वस्य पक्षे बाधः
 स्यात् स न युक्त इत्याह । विकल्पे श्लेषासिति । ग्रीहियवयो-
 र्व्यगत्या विकल्प इति भावः । यत् तु सप्तमीश्रुत्या नाद्यादीनामेक-
 फलकत्वमिति तन्नेत्याह । न श्लेषेति । प्रासादस्य पर्यङ्गधारकमर्थः
 पर्यङ्गस्य तु श्रयणमिति फलभेदेऽप्येकविभक्तिर्दृश्यते, व्यवधानाख्य-

सुषुप्तमित्यर्थः, नाडीव्यात्मनि चेति समुच्चयेनैतानि नाड्यादीनि
 स्थापाद्योपैति न विकल्पेनेत्यर्थः । कुतः तच्छ्रुतेः । तथा हि
 सर्वेषामेषां नाड्यादीनां तत्र तत्र सुप्तिस्नानत्वं श्रूयते तत्र
 समुच्चये संगृहीतं भवति, विकल्पे श्लेषां पक्षे बाधः स्यात् ।
 नन्वेकार्थत्वादिकल्पो नाड्यादीनां त्रीहिसवादिबदित्युक्तं । ने-
 त्युच्यते, न ह्येकविभक्तिनिर्देशमात्रेणैकार्थत्वं विकल्पस्यापतति,
 नानार्थत्वसमुच्चयोरप्येकविभक्तिनिर्देशदर्शनात् प्रासादे ज्ञेते
 पर्यङ्गे ज्ञेते इत्येवमादिषु, तथेहापि नाडीषु पुरीतति
 ब्रह्मणि च स्वपितीत्येतदुपपद्यते समुच्चयः, तथा च श्रुतिः
 'तासु तदा भवति यदा सुप्तः स्वप्नं न कञ्चन पश्यति अथा-
 स्मिन् प्राण एवैकधा भवति' इति समुच्चयं नाडीनां प्राणस्य
 च सुषुप्तौ आवद्यति, एकवाक्योपादानात् । प्राणस्य च ब्रह्मत्वं
 समधिगतं 'प्राणस्तथानुगमाद्' इत्यत्र । यत्रापि निरपेक्षा
 इव नाडीः सुप्तिस्नानत्वेन आवद्यति 'आसु तदा नाडीषु
 सुप्तो भवति' इति तत्रापि प्रदेशान्तरप्रसिद्धस्य ब्रह्मणोऽ-
 प्रतिषेधास्नाडीदारेण ब्रह्मण्येवावतिष्ठत इति प्रतीयते । न
 चैवमपि नाडीषु सप्तमी विरुध्यते, नाडीभिरपि ब्रह्मोप-

बधानाभ्यां श्रयनसाधनत्वात् समुच्चयश्च, तथेहापि नाडीपुरीतो
 जीवस्य सञ्चारद्वारा ब्रह्मण्येव स्मिरिति समुच्चय इत्यर्थः । नाडीनां
 प्राणस्य च एकेन वाक्येनोपादानान्मिथः समुच्चय इत्याह । एकवा-
 क्येति । आधारत्वमात्रं सप्तम्यर्थो न निरपेक्षत्वं अतो न समुच्चयस्य
 सप्तम्या बाध इत्याह । न चैवमपीति । समुच्चयेऽपीत्यर्थः । अत्र नाडी-

सर्पन् सप्त एव नाडीषु भवति । यो हि गङ्गाया सागरं गच्छति
गत एव स गङ्गायां भवति । अपि चात्र रश्मिनाडीद्वारात्म-
कस्य ब्रह्मलोकमार्गस्य विवक्षितत्वान्नाडीसुत्यर्थं सप्तिसङ्कीर्तनं,
नाडीषु सप्तो भवतीत्युक्त्वा 'अतस्त्वं न कश्चन पाप्मा स्पृशति' इति
मुवन् नाडीः प्रशंसति । ब्रवीति च पाप्मस्यर्थाभावे हेतुं 'तेजसा
हि तदा सम्पन्नो भवति' इति । तेजसा नाडीगतेन पिप्तास्त्रीना-
भिव्याप्तकरणो न वाह्यान् *विषयानोचते इत्यर्थः । अथवा ते-
जस इति ब्रह्मण एवायं निर्देशः, श्रुत्यन्तरे 'ब्रह्मैव तेज एव' इति
तेजःशब्दस्य ब्रह्मणि प्रयुक्तत्वात्, ब्रह्मणा हि तदा सम्पन्नो भवति
नाडीद्वारेण अतस्त्वं न कश्चन पाप्मा स्पृशतीत्यर्थः । ब्रह्मसम्पत्तिश्च
पाप्मस्यर्थाभावे हेतुः समधिगतः, सर्वे पाप्मानोऽतो निवर्तन्ते अप-

श्रुतौ नाडीषु भोक्तुः सप्तिर्न विवक्षिता रश्मिसम्बन्धनाडीरूपमा-
गन्तव्यत्वादित्याह । अपि चेति । पित्तेन विषयेक्षणाभावे सुख-
दुःखयोरभावात् तज्जेतुधर्माधर्मात्मकपाप्मास्पर्श इत्यर्थः, अपहृतपाप्मा-
ब्रह्मसम्पत्त्या वा पाप्मास्पर्श इत्याह । अथ वेति । अस्मिन् व्या-
ख्याने जाभमाह । एवञ्च सतीति । तासु तदा भद्व्यथास्मिन् प्राञ्च
एवैकधा भवतीति श्रुतः समुच्चय आश्रितो भवतीत्यर्थः । नाडीब्रह्मणो-
गुणप्रधानभावेन सप्तौ समुच्चयवत् पुरीतद्रह्मणोरपीत्याह । तद्ये-
त्यादिना । आकाशे ब्रह्मणि श्रेत इत्युपक्रम्य ताभिः प्रत्यवद्व्य पुरी-
तति श्रेत इत्युक्तं, तथा च नाडीद्वारा पुरीततं गत्वा ब्रह्मणि श्रेत
इति समुच्चयः सिद्ध इत्याह । तथा नाडीति । सत्तासम्पन्नो भवति
प्राक्षेन सम्परिवृत्त इति सत्प्राक्षयोः श्रुतेः पञ्च सप्तिस्यानानी-
त्यत आह । सत्प्राक्षयोरिति । किञ्च प्रकृतदर्शादिसाधनैकपुरोडा-
शनिष्पत्तौ मिथोऽनपेक्षतया समर्थत्वाद्युक्तौ त्रीहियवयोर्विकल्पः, ना-

* विषयान् वेदेति षर्थ० का० ।

इतयाग्रा ह्येष ब्रह्मलोकः' इत्यादिश्रुतिभ्यः । एवञ्च सति प्रदेष्वा-
 न्तरप्रसिद्धेन ब्रह्मणा सुप्तिस्थानेनानुगतो नाडीनां *चयः समा-
 श्रितो भवति । तथा पुरीततोऽपि ब्रह्मप्रक्रियायां सङ्कीर्तनात्
 तदनुगुणमेव सुप्तिस्थानत्वं विज्ञायते 'य एषोऽन्तर्हृदय आकाश-
 सस्मिन् श्वेते' इति हृदयाकाशे सुप्तिस्थाने प्रकृते इदमुच्यते 'पुरी-
 तति श्वेते' इति । पुरीतदिति हृदयपरिवेष्टनमुच्यते, तदन्तर्वर्ति-
 न्यपि हृदयाकाशे श्रयानः प्रकृते पुरीतति श्वेते इति वक्तुं, प्रा-
 कारपरिच्छिन्नेऽपि हि पुरे वर्तमानः प्राकारे वर्तत इत्युच्यते ।
 हृदयाकाशस्य च ब्रह्मत्वं समधिगतं 'दहर उत्तरेभ्यः' इत्यत्र ।
 तथा नाडीपुरीतसमुच्चयोऽपि ताभिः प्रत्यवसृष्य पुरीतति
 श्वेते इत्येकवाक्योपादानादवगम्यते । सप्ताश्रयोश्च प्रसिद्धमेव
 ब्रह्मत्वमेतासु श्रुतिषु 'चीष्टेव सुप्तिस्थानानि सङ्कीर्तितानि
 नाद्यः पुरीतब्रह्म च' इति, तत्रापि च द्वारमात्रं नाद्यः
 पुरीतश्च, ब्रह्मैव त्वेकं अनपाद्यि सुप्तिस्थानं । अपि च नाद्यः
 पुरीतद्वा जीवस्योपाध्याधार एव भवति, तत्रास्य करणानि
 वर्तन्त इति । न ह्युपाधिसम्बन्धमन्तरेण स्वत एव जीवस्या-

द्यादीनान्तु ब्रह्मनिर्देषत्तया शुषुप्तजीवाधारत्वासामर्थ्यात् न वि-
 कल्प्य इत्याह । अपि च नाद्य इति । उपाधिलिङ्गाश्रयनाडीपु-
 रीतोऽपहितजीवाश्रयत्वं परम्परया वाच्यं, तदपि सुषुप्तौ न सम्भ-
 वति उपाधिलयादित्यर्थः । ननु ब्रह्मापि जीवस्य न मुख्यं स्थानं
 अभेदादित्यत आह । ब्रह्माधारत्वमिति । जीवस्य ब्रह्मस्यभेदेनाव-
 स्थानं नाडीपुरीतोऽस्तु कीनोपाधेर्जीवस्य स्थितिरेव न सम्भवतीत्येका-

* चय इत्यस्य स्थाने लय इति वर्धे० का० ।

धारः कश्चित् सम्भवति, ब्रह्माव्यतिरेकेण स्वमहिमप्रतिष्ठितत्वात् ।
 ब्रह्माधारत्वमप्यस्य सुषुप्तेनैवाधाराधेयभेदाभिप्रायेणोच्यते कथं
 तर्हि तादात्म्याभिप्रायेण यत आह 'सता सोम्य तदा
 सम्यज्ञो भवति स्वमपीतो भवति' इति । स्वब्रह्मेणात्माभिसंख्यते
 स्वरूपमापन्नः सुषुप्तो भवतीत्यर्थः । अपि च न कदाचिज्जीव-
 वस्य ब्रह्मज्ञाया सम्यक्तिर्नास्ति स्वरूपस्यानपादितत्वात्, स्वप्नजाग-
 रितयोस्तु उपाधिसम्यक्त्ववशात् पररूपापत्तिमिवापेक्ष्य *तदुप-
 ग्रममाचात् सुषुप्ते स्वरूपापत्तिर्विवक्ष्यते, अतश्च सुषुप्तावस्थायां
 कदाचित् सता सम्यद्यते कदाचित् न सम्यद्यत इत्ययुक्तं ।
 अपि च ज्ञानविकल्पाभ्युपगमेऽपि विशेषविज्ञानोपग्रमस्य चर्चं
 तावत् सुषुप्तं न कश्चिद्विभिन्नयते तत्र सति सम्यक्सत्तावदेकत्वात्
 न विजागतीति युक्तं 'तत्केन कं विजागोषात्' इति श्रुतेः । ना-
 डीषु पुरीतति च ग्रयानस्य न किञ्चिदविज्ञाने कारणं ब्रह्मं
 विज्ञातुं भेदविषयत्वात्, 'अथ वान्यदिव ज्ञात् तत्रान्योऽन्यत्प-

र्थसामर्थ्याभावात् न विकल्प इत्यर्थः । सुषुप्तौ जीवस्य भेदकोपाधिक-
 यात्मात्मर्गिकब्रह्माभेदस्य विकल्पो न युक्त इत्याह । अपि चेति । किञ्च
 नाद्यादीनामन्यतमस्थाने क्व सुप्तिवादिनापि सुप्तं न विभिन्नयत इति
 ब्रह्मत्वं तत्र वक्तुं न शक्यत इत्याह । अपि च ज्ञानेति । भेदाभावा-
 द्भि भेदज्ञानाभावे हेतुः, नाडीपुरीतद्रूपस्य तु जीवस्य भेदावस्थात्वात्
 भेदाविज्ञाने कारणं नास्तीत्यर्थः । इतौवस्तस्यापि इतौवज्ञाने हेतुं
 शक्यते । ननु भेदेति । अद्युर्दृष्ट्यात् दूरत्वं स्वाभाविकमौपाधिकं वा ।
 तत्रार्थं सट्टान्तमनूय प्रत्याह । बाह्यमित्यादिना । द्वितीयमनूय
 दृश्यति । उपाधिग्रतमेवेति । उपाधिभिसंख्येव नाद्यादौ ज्ञापे

* तदुपग्रमादिति बर्थ० का० । तदुपरमादिति से० ।

श्रेत्' इति श्रुतेः। ननु भेदविषयस्वाप्यतिदूरादिकारणमविज्ञाने
 स्मात् । वाढमेवं स्मात् यदि जीवः स्वतः परिच्छिन्नोऽभ्युपगम्येत
 यथा विष्णुमिचः प्रवासो स्वगृहं न पश्यतीति, न तु जीवस्यो-
 पाधिव्यतिरेकेण परिच्छेदो विद्यते, उपाधिगतमेवातिदूरा-
 दिकारणमविज्ञान इति यद्युच्येत तथाप्युपाधेरुपपन्नान्तात्
 सत्येव सम्यज्ञो न विजागतीति युक्तं । न च वयमिह तुल्यवत्
 नाद्यादिसमुच्चयं प्रतिपादयामः, न हि नाद्यः सुप्तिस्थानं
 पुरीतचेत्यनेन विज्ञानेन किञ्चित् प्रयोजनमस्ति, न ह्येत-
 दिज्ञानप्रतिबद्धं फलं किञ्चित् श्रूयते, नाप्येतदिज्ञानं फल-
 वतः कस्माच्चदङ्गमुपदिश्यते, ब्रह्म त्वनपायि सुप्तिस्थानमित्ये-
 तत् प्रतिपादयामः, तेन तु विज्ञानेन प्रयोजनमस्ति, जीवस्य
 ब्रह्मात्मत्वावधारणं *स्वप्नजागरितगतव्यवहारविमुक्तत्वावधार-
 णञ्च । तस्मादात्मैव सुप्तिस्थानं ॥

अतः प्रबोधोऽस्मात् ॥ ८ ॥

यस्माच्चात्मैव सुप्तिस्थानं अत एव कारणात् नित्यवदेवा-
 स्मादात्मनः प्रबोधः स्वापाधिकारे शिष्यते, कुत एतदागा-

वृत्तिपर्यसन्निकृष्टार्थज्ञानप्रसङ्गात् सुषुप्तिव्याघातः स्यात् । उपाधिजन्ये
 तन्नयत् न जीवस्य स्थित्ययोगात् ब्रह्मण्येव स्वाप आस्थेय इत्यर्थः । एवं
 विकल्पं निरस्य नाडीपरीतोर्ब्रह्मणा सह तुल्यवत्समुच्चयवत्फल-
 त्वेन दूषयन् गुणप्रधानत्वेन समुच्चयमुपसंहरति । न च वयमि-
 त्वादिना ॥

किञ्च ब्रह्मणः सकाशाज्जीवस्योत्थानश्रुतेर्ब्रह्मैव सुषुप्तिस्थानमित्याह

* स्वप्नजागरितव्यवहार इति वर्धे का० ।

दित्यस्य प्रअस्य प्रतिवचनावसरे 'यथाग्नेः चुद्रा विष्कुलिङ्गा
 व्युच्चरन्त्येवमेवैतस्मादात्मनः सर्वे प्राणाः' * इत्यादि, 'सत आगम्य
 न विदुः सत आगच्छामहे' इति च । विकल्प्यमानेषु तु † सुषु-
 म्निस्थानेषु कदाचित् नाडीभ्यः प्रतिबुध्यते कदाचित् पुरीततः
 कदाचिदात्मन इत्यत्रासिध्यत्* । तस्मादप्यात्मैव तु सुप्ति-
 स्थानमिति ॥

स एव तु कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः ॥ ९ ॥

तस्याः पुनः सत्सम्यक्तेः प्रतिबुध्यमानः किं य एव सत्-
 सम्यक् स एव प्रतिबुध्यते † उतान्यो वेति चिन्त्यते । तत्र प्राप्तं
 तावत् अनियम इति । कुतः, यदा हि जलराशौ कश्चि-
 ज्जलविन्दुः प्रक्षिप्यते जलराशिरेव स तदा भवति, पुनस्तदु-
 द्घरणे स एव जलविन्दुर्भवतीति दुःसम्पादं, तद्वत् सुप्तः
 परेषैकत्वमापन्नः सम्प्रसीदति न स एव पुनस्त्यातुमर्हति,

सूत्रकारः । अतः प्रबोध इति । नाडीपुरीततोः क्वाप्युत्थानापाद-
 नत्वाश्रवणात् न सुप्तिस्थानमित्यर्थः, तस्मादुपाधिषये जीवस्य ब्रह्माभे-
 दादौपाधिक एव भेद इति विवेकादाकार्याभेदसिद्धिरिति स्थितं ॥

स एव कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः सुषुप्तौ उपाधिनाशात् कर्मानु-
 स्मृत्यादेर्दर्शनाच्च संशये सत्यस्मात् ब्रह्मज्ञो जीवस्योत्थानश्रुतब्रह्मैव
 सुषुप्तिस्थानमित्युक्तमयुक्तं । सुप्तादन्यस्याप्युत्थानसम्भवेन सुषुप्तस्थाना-
 पादिस्थानत्वसम्भवादित्याक्षेपसङ्कल्पा नियामकाभावादनियम इति
 पूर्वपक्षमाह । तस्याः पुनस्तित्यादिना । पूर्वपक्षे ज्ञानवैयर्थ्यं सुषुप्त्यैवा-
 पुनरावृत्तिरूपमुक्त्वा सिद्धेः, सिद्धान्ते तु अज्ञातब्रह्मात्मना स्थितस्या-

* इत्यादिनेति वर्षे० का० से० ।

† सुप्तीति वर्षे० का० ।

‡ उत स वा अन्यो वेति वर्षे० का० ।

तस्मात् स एवेश्वरो वान्यो वा जीवः प्रतिबुध्यत इत्येवं प्राप्ते इह-
माह । स एव तु जीवः सुप्तः स्वास्थं गतः पुनरुत्तिष्ठति
नान्यः । कस्मात्, कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः । विभज्य हेतुन्
दर्शयिष्यामि, कर्मशेषानुष्ठानदर्शनात् तावत् स एवोत्थातुमर्हति
नान्यः । तथा हि पूर्वेषुरनुष्ठितस्य कर्मणोऽपरेषुः शेषमनुष्ठितं
दृश्यते, न चान्येन सामिह्यतस्य कर्मणोऽन्यः शेषक्रियार्था
प्रवर्तितुमर्हति अतिप्रसङ्गात्, तस्मादेक एव पूर्वेषुरपरेषुस्यै-
कस्य कर्मणः कर्तेति गम्यते । इतश्च स एवोत्तिष्ठति यत्का-
रणमतीतेऽहन्यहमदोऽद्राक्षमिति पूर्वानुभूतस्य पश्चात् स्मरणं
अन्यस्योत्थाने नापपद्यते, न ह्यन्यदृष्टमन्योऽनुस्मृतं अर्हति ।
'सोऽहमस्मि' इति चात्मानुस्मरणमात्मानुरोत्थाने नावकल्पते ।
शब्देभ्यश्च तस्यैवोत्थानमवगम्यते 'तथा हि पुनः प्रतिन्यायं प्रति-
थोन्वाद्भवति बुद्धान्तायैव इमाः सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य
एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्ति । त इह व्याघ्रो वा सिंहो वा
वृको वा वराहो वा कीटो वा पतङ्गो वा दंशो वा मशको वा
यद् यद्भवन्ति तत्तदा भवन्ति' इत्येवमादयः शब्दाः स्वापप्र-

ज्ञानबलेन पुनरुत्थैवोत्थानावश्यभावादज्ञाननाशाय ज्ञानापेक्षेति फलं
ईश्वरो वेद्यनियमदार्ढ्यायोक्तं । 'स वान्यो वेत्येव पूर्वपक्षः । ज्ञान
विना बुद्ध्याद्युपाधेरत्यन्तनाशाभावाद्यया बुद्ध्यापहितो जीवः सुषुप्तौ
कारणात्मना स्थितस्तथैव नानाकर्मानुभवसंस्कारवत्योपहित उत्तिष्ठ-
तीति सिद्धान्तयति । स एव त्वित्यादिना । सामिह्यतस्यार्द्धतस्य' एक-
स्यैव ज्योतिष्टोमादेरनेकयजमानकलापतोऽतिप्रसङ्गः । स्मृतिमुक्त्वा-
शब्दसूचितानां प्रत्यभिज्ञामाह । सोऽहमिति । अयनं गमनं आयः ।

बोधाधिकारे पठिता नात्मान्तरोत्थाने सामञ्जस्यमीयुः । कर्म-
विद्याविधिभ्यश्चैवमेव गम्यते, अन्यथा हि कर्मविद्याविधयोऽनर्थ-
काः स्युः, अन्योत्थानपक्षे हि सुषुप्तमात्रो मुच्येत इत्यापद्येत, एवं
चेत् स्यात् वद किं कालान्तरफलेन कर्मणा विद्यया वा कृतं
स्यात् । अपि चान्योत्थानपक्षे यदि तावच्छरीरान्तरे व्यव-
हरमाणो जीव उत्तिष्ठेत् तत्तद्भावहारसोपप्रसङ्गः स्यात् ।
अथ तत्र सुप्त उत्तिष्ठेत कल्पनानर्थक्यं स्यात्, यो हि यस्मिन्
शरीरे सुप्तः स तस्मिन्नेत्तिष्ठति, अन्यस्मिन् शरीरे सुप्तोऽन्य-
स्मिन्नुत्तिष्ठतीति कोऽस्यां कल्पनायां साभः स्यात् । अथ मुक्त
उत्तिष्ठेत् अन्तर्वाग्योच आपद्येत, निवृत्ताविद्यस्य च पुन-
इत्यानमनपपञ्चं । एतेनेश्वरोत्थानं प्रत्युक्तं, नित्यनिवृत्तावि-
द्यत्वात् । अकृताभ्यागमकृतविप्रणाशौ च दुर्निवारान्योत्थान-
पक्षे स्यातां, तस्मात् स एवोत्तिष्ठति नान्य इति । यत्पुनरुक्तं
‘यथा जलराशौ प्रक्षिप्त्वा जलविन्दुर्नोद्भूतं शक्यते एवं सति
सम्यक्को जीवो नात्पतितुमर्हतीति, तत्परिह्रियते । युक्तं तत्र

यानिं तत्तदिन्द्रियस्थानं प्रति नियतं गमनं यथा भवति तथा प्रति-
योन्यागच्छति जागरणायेति श्रुत्यर्थः । न विन्दन्तीत्यज्ञानसत्त्वात् सुप्त-
स्योत्थाननियम उक्तः, इह पूर्वप्रबोधे ये भवन्ति त एव तदोत्तरप्रबोधे
भवन्तीत्यर्थः । विधिं व्याचष्टे । कर्मेति । स एवोत्तिष्ठतीति निश्ची-
यते इत्यर्थः । अत्रैवात्सूत्रं युक्त्यन्तरमाह । अपि चेत्यादिना । अन्यो-
त्थाने सुखादेर्न पूर्वकर्मकार्यतेत्यकृतसुखाद्यागमः पूर्वसुप्तजीवकृतकर्म-
नाश्रुत्यर्थः । पूर्वपक्ष्युक्तं दृष्टान्तं वैधर्म्येण दूषयति । यत् पुनरित्या-
दिना । अस्मदाद्यशक्यमपि विवेचनं प्राण्यदृष्टापेक्षः ईश्वरः करो-

विवेककारणाभावाज्जलविन्दोरनुद्धरणं, इह तु विद्यते विवे-
ककारणं, कर्म च विद्या चेति वैषम्यं । दृश्यते च दुर्विवेचन-
योरपि अस्मज्जातीयैः क्षीरोदकयोः संसृष्टयोर्हृत्सेन विवेचनं ।
अपि च न जीवो नाम कश्चित् परस्मादात्मनोऽन्यो विद्यते यो
जलविन्दुरिव जलराशेः सतो विविच्येत, सदेव त्वपाधिसम्-
काञ्जीव इत्युपचर्यते इत्यसक्तत् प्रपञ्चितं । एवं सति यावदे-
कोपाधिगता बन्धानुवृत्तिस्तावदेकजीवव्यवहारः, उपाध्यन्तर-
गतायां तु बन्धानुवृत्तौ जीवान्तरव्यवहारः, स एवायमुपा-
धिः स्थापप्रबोधघोर्बीजाङ्कुरन्यायेनेत्यतः स एव जीवः प्रति-
बुध्यत इति युक्तं ॥

मुग्धेऽर्द्धसम्पत्तिः परिशेषात् ॥ १० ॥

अस्ति मुग्धो नाम यं मूर्च्छित इति लौकिकाः कथयन्ति,
स तु किमवस्य इति परीक्षायामुच्यते, तिस्रस्तावदवस्थाः
शरीरस्थस्य जीवस्य प्रसिद्धाः जागरितं स्वप्नः सुषुप्तमिति ।
चतुर्थी शरीरादपसृप्तिः, न तु पञ्चमी काचिदवस्था जीवस्य

तीति मत्वा दृष्टान्तमाह । दृश्यते चेति । ब्रह्माभेदात् जीवस्य जल-
विन्दुवैषम्यमित्याह । अपि चेति । अभेदे 'स वान्यो वीक्षित्ति' इति
चिन्तानवकाश इत्याशङ्क्य बुद्धिभेदेन जीवभेदाच्चिन्तेत्याह । एवं स-
तीति । सुषुप्तौ बुद्धिनाशेन प्रत्यहं बुद्ध्युपाधिभेदादेकजीवस्य व्यव-
हारो न स्यादित्यत आह । स एवायमिति । स्थूलसूक्ष्मात्मना तिष्ठ-
त्येकोपाधिरित्यर्थः ॥

अवस्थात्रयादात्मानं विविच्य मूर्च्छातो विवेचयति । मुग्धेऽर्द्धसम्प-
त्तिः परिशेषात् । मूर्च्छा प्रसिद्धावस्थान्तर्गता वा पञ्चमावस्था वेति

श्रुतौ स्मृतौ वा प्रसिद्धास्ति, तस्माच्चतस्रणामेवावस्थानामन्य-
 तमावस्था मूर्च्छेत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । न तावन्मुग्धो जागरिताव-
 स्थो भवितुमर्हति, न हि अयमिन्द्रियैर्विषयानीक्षते । स्यादे-
 तत् द्रष्टुकारन्यायेन मुग्धो भविष्यति, यद्येषुकारो जाग्रदपि
 इध्वासक्तमनस्तथा नान्यान् विषयानीक्षते एवं मुग्धो मुग्धसम्प्रा-
 तादिजनितदुःखानुभवव्यथमनस्तथा जाग्रदपि नान्यान् विष-
 यानीक्षते इति । न, अचेतयमानत्वात् । द्रष्टुकारो हि व्यापृत-
 मना ब्रवीति द्रष्टुमेवाहमेतावन्तं काखं उपस्रभमानोऽभूवमिति,
 मुग्धस्तु स्रब्धसञ्ज्ञो ब्रवीति अन्धे तमसि अहमेतावन्तं काखं
 प्रच्छिन्नोऽभूवं न किञ्चिन्मया चेतितमिति । जाग्रतस्यैकविषया-
 सक्तचेतसोऽपि देहो विधीयते, मुग्धस्तु तु देहो धरण्यां पतति,
 तस्मात् न जागर्ति नापि स्वप्नान् पश्यति, निःसञ्ज्ञत्वात् ।
 नापि मृतः, प्राणोऽप्यर्थाभावात् । मुग्धे हि जनौ मृतोऽयं स्यात्
 न वाऽमृत इति संशयाना उभ्रास्ति नास्तीति हृदयदेशमा-
 लम्भते निश्चयार्थं, प्राणोऽस्ति नास्तीति च नासिकादेशं, यदि
 प्राणोऽप्योरस्थित्वं नावगच्छन्ति ततो मृतोऽयमित्यध्यवसाय

अवस्थाचतुष्टयसिद्धेरुग्धस्य तद्वैलक्षण्याच्च संशये सोऽहमिति प्रत्य-
 भिन्नयोक्तव्यस्य सत्याभेदवदिशेषज्ञानभावाविशेषेण किङ्केन सुषुप्ति-
 रेव मूर्च्छेति प्रत्यभिज्ञानात् सुषुप्त्यन्तर्गता मूर्च्छेति दृष्टान्तसङ्गत्या पूर्व-
 यक्षमाह । तिस्रस्तत्तावदिति । पूर्वपक्षे प्रसिद्धावस्थातः पृथगात्मने
 मूर्च्छातो विवेकार्थं यत्नासिद्धिः यत्नं, सिद्धान्ते पृथक्त्यक्तप्रौढ्यमिति
 भेदः । परिशेषं दर्शयन् सिद्धान्तयति । न तावदित्यादिना । जाग्रदपि
 जागरावस्थोऽपीत्यर्थः । ऐन्द्रियकमर्थज्ञानं देहधारणञ्च तस्यास्ति न
 मुग्धस्येति वैषम्योक्त्या दूषयति । नेत्यादिना । मूर्च्छाया जाग्रदङ्गद-

दृशनायारथं नयन्ति, अथ तु प्राणमुन्नाणं वा प्रतिपद्यन्ते ततो
 नायं मृत इत्यथ्यवसाय सञ्ज्ञासाभायाभिषद्यन्ति । पुनस्त्या-
 नाच्च न दिष्टं गतः न हि यमं गतो यमराज्ञात् प्रत्यागच्छति ।
 अस्तु तर्हि सुषुप्तः निःसञ्ज्ञत्वात् अमृतत्वाच्च । न, वैलक्षण्यात् ।
 मुग्धः कदाचिच्चिरमपि नोच्छसिति सवेपथुरस्य देहो भवति
 भवानकञ्च वदनं विस्कारिते नेत्रे, सुषुप्तस्तु प्रसन्नवदनः तु-
 ल्यकासं पुनः पुनश्च्छसिति निमीलिते अस्य नेत्रे भवतः,
 न चास्य देहो वेपते, पाणिपेषणमात्रेण च सुषुप्तमुत्थापयन्ति,
 न तु मुग्धं मुद्गरघातेनापि । निमित्तभेदश्च भवति मोह-
 स्थापयोः, मुञ्चलसम्पातादिनिमित्तत्वान्मोहस्य अग्निमित्तत्वाच्च
 स्थापय्य । न च लोकोऽसि प्रसिद्धिः मुग्धः सुप्त इति । परिशे-
 षादर्द्धसम्पत्तिर्मुग्धतेत्यवगच्छामः निःसञ्ज्ञकत्वात् सम्पन्नः इत-
 रस्याच्च वैलक्षण्यादसम्पन्न इति । कथं पुनरर्द्धसम्पत्तिर्मुग्धता इति
 शक्यते वक्तुं, यावता सुप्तं प्रति तावदुक्तं अत्या 'सता सोम्य तदा
 सम्पन्नो भवति अत्र स्तेनोऽस्तेनो भवति नैनं सेतुमहाराचे

मुक्ता खप्रमृतिर्भां भेदमाह । नापीत्यादिना । आलम्बते स्पृशन्ति ।
 दिष्टं मरुतं । सुषुप्तिमूर्च्छयोः किञ्चित्सारूप्येऽपि बद्धवैलक्षण्याद्भेद
 इत्याह । नेति । लक्ष्यभेदमुक्ता निमित्तभेदमाह । निमित्तेति ।
 प्रत्यभिज्ञाप्यसिद्धेत्याह । न चेति । उक्तसारूप्यवैरूप्याभ्यामर्द्धसम्पत्तिः
 सर्वैः सुषुप्तिधर्मैरसम्पन्नो मुग्धः सुषुप्तो न भवति, सर्वैर्मरुतावस्था-
 धर्मैरसम्पत्तेर्भूतोऽपि न किन्तु अवस्थान्तरं मत इति सूत्रार्थः । अत्र
 सूत्रे जीवस्य ब्रह्मब्राह्मसम्पत्तिरह्मेति ध्यान्तः शङ्कते । कथमिति । यत्
 सुषुप्तं प्रति सत्सम्पन्नत्वं अतं तदुपाध्यभावाभिप्रायं । उपाध्यभावश्च
 मुग्धस्यापि सम इति यतः वस्मात् ह्यस्यसम्पत्तिरेवेत्यर्थः । सुषुप्तकाले

तरतो न जरा न मृत्युर्न शोको न सुकृतं न दुष्कृतम्
 इत्यादि । जीवे हि सुकृतदुष्कृतयोः प्राप्तिः सुखितदुःखित-
 प्रत्ययोत्पादनेन भवति, न च सुखितप्रत्ययो दुःखितप्रत्ययो
 वा सुषुप्ते विद्यते, मुग्धेऽपि तौ प्रत्ययौ नैव विद्येते, तस्मादुपाधु-
 पशमात् सुषुप्तवन्मुग्धेऽपि कृत्स्नसम्पत्तिरेव भवितुमर्हति नाद्ध-
 सम्पत्तिरिति । अत्रोच्यते न ब्रूमो मुग्धेऽद्धसम्पत्तिर्जीवस्य
 ब्रह्मणा भवति इति, किं तर्हि अद्धेन सुषुप्तपक्षस्य भवति
 मुग्धत्वं अद्धेनावस्थान्तरपक्षेति ब्रूमः । दर्शिते च मोहस्य
 स्थापेन साम्यवैषम्ये । द्वारश्चैतन्मरणस्य यदास्य सावशेषं कर्म
 भवति तदा वाङ्मनसे प्रत्यागच्छतः यदा तु निरवशेषं
 कर्म भवति तदा प्राणोन्नाषावपगच्छतः, तस्मादद्धसम्पत्तिं
 ब्रह्मविद इच्छन्ति । यत्तन्मं न पञ्चमी काश्चिदवस्था प्रसिद्धा-
 स्तीति, नैष दोषः, कादाचित्कीयमवस्थेति न प्रसिद्धा स्यात्,
 प्रसिद्धा चैषा लोकायुर्वेदयोः । अद्धसम्पत्त्यभ्युपगमाच्च न पञ्चमी
 *गम्यत इत्यनवद्यं ॥

कर्मासम्बन्धे पुनश्चत्थानं कथमित्याशङ्क्य तत्कार्याभावात्तदसम्बन्धोक्ति-
 रित्याह । जीवे हीति । ब्रह्मणा कृत्स्नसम्पत्तिमङ्गीकृत्य परिहरति ।
 न ब्रूम इति । मुग्धत्वं हि सुषुप्तस्यार्द्धेन निःसंज्ञत्वादिधर्मेण साम्येन
 सम्पन्ने भवति, मरणस्यार्द्धेन कम्पादिना सम्पन्नमित्यर्द्धसम्पत्तिरित्यर्थः ।
 इतोऽपि सुषुप्तिवैषम्यमित्याह । द्वारश्चेति । अप्रसिद्धिमङ्गीकृत्योक्तं
 प्रसिद्धिरप्यस्तीत्याह । प्रसिद्धा चेति । आयुर्वेदो वैद्यशास्त्रं । प्रसिद्धौ
 कथं विचार इत्याशङ्क्य पञ्चमत्वेनाप्रसिद्धेरित्याह । अर्द्धेति । सुषुप्ति-
 म्प्रतिधर्माद्धसम्पत्त्या तदन्तर्भावबुद्धिर्लोकानामित्यर्थः ॥

* गम्यत इति सो० ।

न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि ॥ ११ ॥

येन ब्रह्मणा सुषुप्तादिषु जीव उपाधुपशमात् सम्यद्यते तस्मिन्निदानो स्वरूपं श्रुतिवशेन निर्धार्यते । सन्त्युभयलिङ्गाः श्रुतयः ब्रह्मविषयाः 'सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः' इत्येवमाद्याः सविशेषलिङ्गाः, 'अस्मूलमनखद्वस्त्रमदीर्घम्' इत्येवमाद्याश्च निर्विशेषलिङ्गाः । किमासु श्रुतिषु उभयलिङ्गं ब्रह्म प्रतिपत्तव्यमुतान्यतरलिङ्गं, यदाप्यन्यतरलिङ्गं तदापि सविशेषमुत निर्विशेषमिति मीमांस्यते । तत्रोभयलिङ्गश्रुत्यनुग्रहात् उभयलिङ्गमेव ब्रह्मेत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, न तावत् स्वत एव परस्य ब्रह्मण उभयलिङ्गत्वमुपपद्यते, न ह्येकं वस्तु स्वत एव रूपादिविशेषोपेतं तद्विपरीतस्त्वैत्यभ्युपगन्तुं शक्यं विरोधात् । अस्तु तर्हि स्थानतः पृथिव्याद्युपाधियोगादिति, तदपि नोपपद्यते । न ह्युपाधियोगादप्यन्यादृशस्य वस्तुनोऽन्यादृशस्वभावः सम्भवति । न हि स्वच्छः सन् स्फुटिकोऽलक्तकाद्युपाधियोगादस्वच्छो भवति,

सर्वाभिरवस्थाभिरलितस्वमर्थ इति विचार्यापादसमाप्तेस्तत्पदार्थं निरूपयितुकामः प्रथमं तस्य निर्विशेषत्वमाह । न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि । उद्देश्यत्वं पदार्थजिज्ञासापरमानन्तरं तत्स्वरूपब्रह्मविचारस्यावसरसङ्गतिमाह । येनेति । निर्विशेषत्वं सविशेषत्वस्येवमभयं लिङ्गते ज्ञाप्यते याभिस्ता उभयलिङ्गाः श्रुतयः संशयवोजत्वेन सन्तीत्यर्थः । यथा विरुद्धसुषुप्तिमरणोभयरूपं मुग्धत्वं तथा श्रुतिप्रामाण्यादुभयरूपं ब्रह्म ध्येयमिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षः । निर्विशेषमेकरूपमेव ह्येयमिति सिद्धान्तयति । एवमिति । किमुभयरूपत्वं स्वतः उत स्वतो निर्गुणस्य सर्वगन्धत्वादिविशेषः उपाधितः सत्यः आहोस्वित् स्वतः सविशेषमेव ब्रह्मेति, तत्रार्थं निरस्य द्वितीयं अनूद्य दूषयति । अस्तु

भ्रममात्रत्वाद्स्वरूपाभिनिवेशस्य, उपाधीनाञ्चाविद्याप्रत्युप-
स्थापितत्वात् । अतश्चान्यतरलिङ्गपरिग्रहेऽपि समस्तविशेषर-
हितं निर्विकल्पकमेव ब्रह्म प्रतिपत्तव्यं न तद्विपरीतं । सर्वत्र हि
ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनपरेषु वाक्येषु 'अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययम्'
इत्येवमादिष्वपास्तसमस्तविशेषमेव ब्रह्मोपदिश्यते ॥

न भेदादिति चेन्न प्रत्येकमतद्वचनात् ॥ १२ ॥

अद्यापि स्यात्, यदुक्तं निर्विकल्पकमेकलिङ्गमेव ब्रह्म नास्य
स्वतः स्थानतो वोभयलिङ्गत्वमस्तीति, तन्नोपपद्यते । कस्मात्, भे-
दात् । भिन्ना हि प्रतिविद्यं ब्रह्मण आकारा उपदिश्यन्ते 'चतु-
ष्पात् ब्रह्म षोडशकलं ब्रह्म वामनत्वादिलक्षणं ब्रह्म त्रैलोक्य-
शरीरवैश्वानरशब्देदितं ब्रह्म' इत्येवंजातीयकाः, तस्मात् सवि-
शेषत्वमपि ब्रह्मणोऽभ्युपगन्तव्यं । ननुक्तं नोभयलिङ्गत्वं ब्रह्मणः
सम्भवति इति । अयमप्यविरोधः, उपाधिगतत्वादाकारभे-
दस्य, अन्यथा हि निर्विषयमेव भेदशास्त्रं प्रसज्येतेति चेत् । नेति

तर्हीति । स्थानमुपाधिः, ब्रह्मणि विशेषः कल्पितः सौपाधिकत्वात्
स्फटिकजौहिवदित्यर्थः । उपाधिः सत्यत्वेऽपि तत्कृतं मिथ्येति दृष्टं
ब्रह्मणि त्रुपाधीनां मिथ्यात्वात् तत्कृतो विशेषो मिथ्येति किमु वाच्य-
मित्याह । उपाधीनामिति । त्वतोयं निरस्यति । अतश्चेति । सर्वस्य
विशेषस्य कल्पितत्वादेवेत्यर्थः । निषेधश्रुतेस्त्वैवमित्याह । सर्वत्र हीति ।

भिद्यत इति भेदा विशेषः, विशेषश्रुतावपि विशेषस्यापि श्रुते-
रुभयरूपत्वं स्यादिति शङ्कां व्याचष्टे । अद्यापि स्यादिति । पूर्वोक्तं
विरोधं स्मारयति । ननुक्तमिति । भेदश्रुतिप्रामाण्यार्थमौपाधिक-
रूपभेदस्वीकारादविरोध इति समाध्यर्थः । किमुपाधिगत एव रूप-

ब्रूमः । कुतः, प्रत्येकमतद्वचनात् । प्रत्युपाधिभेदं हि अभेदमेव ब्रह्मणः आवयति शास्त्रं 'यस्यायमस्यां पृथिव्यां तेजोमयोऽमृतमथः पुरुषो यस्यायमध्यात्मं शरीरस्तेजोमयोऽमृतमथः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मा' इत्यादि । अतश्च न भिन्नाकारयोगो ब्रह्मणः शास्त्रीय इति शक्यते वक्तुं, *भेदस्थोपासनार्थत्वादभेदे तात्पर्यात् ॥

अपि चैवमेके ॥ १३ ॥

अपि चैवं भेददर्शननिन्दापूर्वकमभेददर्शनमेवैके शाखिनः समामनन्ति—

“मनसैवेदमाप्तव्यं नेह नानास्ति किञ्चन ।

मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति” ॥ इति ।

तथान्येऽपि 'भोक्ता भोग्यं प्रेरितारश्च मत्वा सर्वं प्रोक्तं त्रिविधं ब्रह्ममेतत्' इति समस्तस्य भोग्यभोक्तृनियन्तृलक्षणस्य प्रपञ्चस्य ब्रह्मैकस्वभावतामधीयते, कथं पुनराकारवदुपदेशिनीष्वनाकारोपदेशिनीषु च ब्रह्मविषयासु अतिषु सतीष्वनाकारमेव ब्रह्मावधार्यते न पुनर्विपरीतमित्येतदुत्तरं पठति ॥

भेदो ब्रह्मण्यपचर्यते ध्यानार्थमुतोपाधियोगात् सत्यविरुद्धरूपवत्तथा ब्रह्मणो भेदो भवतीति । आद्येऽस्मदिच्छसिद्धिः द्वितीये भेदश्रुत्या दूषयति । नेति ब्रूम इति ॥

द्वैतनिन्दापूर्वकमद्वैतेऽस्तेषु निर्विशेषं तत्त्वमिति सूत्रार्थमाह । अपि चेति । भोक्ता जीवो भोग्यं शब्दादि तयोः प्रेरितारमीश्वरं च मत्वा विचार्य मे मम प्रोक्तं तत्सर्वं त्रिविधं ब्रह्मैवेति जानीयादित्यर्थः । द्विविधश्रुतीषु सतीषु निर्विशेषत्वे किं नियामकमिति शङ्कते । कथं पुनरिति ॥

* भेदेत्यादि तात्पर्यादित्यक्तं वर्ष० का० नास्ति ।

अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात् ॥ १४ ॥

रूपाद्याकाररहितमेव हि ब्रह्मावधारयितव्यं न रूपादि-
 मत् । कस्मात् तत्प्रधानत्वात् । 'अखूलमनखद्रुखमदीर्घं, अशब्द-
 मस्यर्शमरूपमव्ययं, आकाशो वै नाम नामरूपयोर्निर्वर्हिता ते
 यदन्तरा तद्ब्रह्म, दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः सवाह्याभ्यन्तरो ह्यजः,
 तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमवाह्यमयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूः'
 इत्येवमादीनि हि वाक्यानि निष्प्रपञ्चब्रह्मात्मतत्त्वप्रधानानि
 नार्थान्तरप्रधानानीत्येतत्प्रतिष्ठापितं 'तत्तु समन्वयात्' इत्यत्र ।
 तस्मादेवंजातीयकेषु वाक्येषु यथाश्रुतं निराकारमेव ब्रह्मा-
 वधारयितव्यं, इतराणि त्वाकारवद्ब्रह्मविषयाणि वाक्यानि न
 तत्प्रधानानि उपासनाविधिप्रधानानि हि तानि, तेष्वसति
 विरोधे यथाश्रुतमाश्रयितव्यं, सति तु विरोधे तत्प्रधानान्य-
 तत्प्रधानेभ्यो बस्तीवांसि भवन्ति इति । एष विनिगमनार्थां
 हेतुः येनाभयावपि श्रुतिषु सतीष्वनाकारमेव ब्रह्मावधार्यते
 न पुनर्विपरीतमिति का तर्हि आकारवद्विषयाणां श्रुतीनां
 गतिरित्यत आह ॥

तत्परातत्परविरोधे तत्परं बलवदिति न्यायो नियामक इत्याह ।
 अरूपवदेवेति । उपासनपरवाक्येषु आकारे तात्पर्याभावेऽपि देव-
 तावयवदवाकारसिद्धिमाशङ्क्य निष्प्रपञ्चपरश्रुतिविरोधात् मैवमि-
 त्याह । तेष्वसतीति ॥

प्रकाशवञ्चावैयर्थ्यात् ॥ १५ ॥

यथा प्रकाशः सौरश्चाङ्गमसो वा विद्यद्वाप्यावतिष्ठमानोऽ-
 न्नुच्चाद्युपाधिसम्बन्धात्तेषु अजुवक्त्रादिभावप्रतिपक्षमानेषु तद्भा-
 वमिव प्रतिपद्यते एवं ब्रह्मापि पृथिव्याद्युपाधिसम्बन्धात् तदा-
 कारमिव प्रतिपद्यते, तदासम्बन्धो ब्रह्मण आकारविशेषोप-
 देत्र उपासनार्थो न विरुध्यते, एवमवैयर्थ्यमाकारवद्ब्रह्मवि-
 षयाणामपि वाक्यानां भविष्यति, न हि वेदवाक्यानां कस्य-
 चिदर्थवत्त्वं कस्यचिदनर्थवत्त्वमिति युक्तं प्रतिपत्तुं प्रमाणत्वा-
 विशेषात् । नन्वेवमपि यत् पुरस्तात् प्रतिज्ञातं नोपाधियो-
 गादप्युभयलिङ्गत्वं ब्रह्मणोऽस्तीति तद्विरुध्यते, नेति ब्रूमः ।
 उपाधिनिमित्तस्य वस्तुधर्मतानुपपत्तेः, उपाधीनां चाविद्या-
 प्रत्युपस्थापितत्वात् । सत्यमेव च नैसर्गिक्यामविद्यायां लोक-
 वेदव्यवहारावतार इति तत्र तत्रावोचाम ॥

कल्पितद्वैते सावकाशत्वाच्च सप्रपञ्चत्वश्रुतयो दुर्बला इत्याह ।
 प्रकाशवञ्चेति । नन्वाकारवाक्यानामुपाधिकल्पितसर्वगन्धत्वादिना-
 र्थवत्त्वं किमिति वर्ण्यते वैयर्थ्यमेवोच्यतां । तत्राह । न हि वेद-
 वाक्यानामिति । नन्वेवमपीति उक्तरीत्योभयरूपत्वाङ्गीकारेण श्रुतानां
 स्वस्थिते त्वपीत्यर्थः । उपाधीनां कल्पितत्वादौपाधिकस्य सत्यत्वा-
 नुपपत्तेर्न सत्यमुभयरूपत्वमिति पूर्वमुक्तं सम्प्रति सत्यं निर्विशेषत्वं
 ।मथ्या सविशेषत्वमित्युच्यत इत्युभयरूपत्वाङ्गीकारेऽपि न पूर्वापर-
 विरोध इत्याह । नेति ब्रूम इति । द्वैतस्य मिथ्यात्वे ज्ञानेन बाधादु-
 पासनादिव्यवहारो न स्यादित्याशङ्क्य बाधात् प्रागेव स इत्याह ।
 सत्वमिति ।

आह च तन्मात्रं ॥ १६ ॥

आह च अतिश्चैतन्यमात्रं विलक्षणरूपान्तररहितं निर्विशेषं ब्रह्म 'स यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽवाह्यः कृत्स्नो रसघन एवैवं वा अरेऽयमात्माऽनन्तरोऽवाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव' इति । एतदुक्तं भवति, नास्यात्मनोऽन्तर्वहिर्वा चैतन्यादन्यद्रूपमस्ति, चैतन्यमेव तु निरन्तरमस्य स्वरूपं, यथा सैन्धवघनस्यान्तर्वहिस्य खवणरस एव निरन्तरो भवति न रसान्तरन्तथैवायमपीति ॥

दर्शयति चाथो अपि स्मर्यते ॥ १७ ॥

दर्शयति च अतिः पररूपप्रतिषेधेनैव ब्रह्म निर्विशेषं 'अथात आदेशो नेति नेति, अन्यदेव तद्विदितादयो अविदितादधीति, यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह' इत्येवमाद्या । वाक्कलिना च बाह्वः पृष्टः सन्नवचनेनैव ब्रह्म प्रोवाचेति श्रूयते 'स होवा-चाधीहि भगवो ब्रह्मेति स तूष्णीञ्च बभूव तं ह द्वितीये वा

यतः अतिश्चिन्मात्रमाह अतश्च विशेषो मिथ्येति सूत्रार्थमाह । आह चेति । सैन्धवघनो खवणपिण्डः ॥

किञ्च अतिस्मृत्योः परनिषेधेन ब्रह्मोपदेशात् निष्प्रपञ्चं ब्रह्मे-त्याह । दर्शयति चेति । अथ द्वैतोक्त्यनन्तरं ज्ञानहेतुत्वान्नेति नेति उपदेशः क्रियत इत्यर्थः । अग्निं अन्यत् पुनः पुनरधीहि भो इति निर्ब-न्धकारिणं तं द्वितीये तृतीये च प्रश्ने तूष्णींभावं त्यक्त्वा उवाच । उप-शान्तो निरस्तद्वैतः । अतस्तस्य तूष्णींभाव एवोत्तरमिति सौत्रञ्च अथो-शब्दस्तथार्थकः । आदिमत्वार्थं तन्न भवतीत्यनादिमत् । सत् इन्द्रि-यवेद्यं । असत् परोक्षञ्च न स्वप्रकाशत्वादित्यर्थः । सर्वभूतगुणैर्दिव्य-

दृतीये वा वचन उवाच ब्रूमः खलु त्वन्तु न विजानासि उपशान्तोऽयमात्मा' इति । तथा सतिष्वपि परप्रतिषेधेनैवोपदिश्यते—

“ज्ञेयं यत् तत्प्रवक्ष्यामि यज्ज्ञात्वामृतमश्नुते ।

अनादिमत्परं ब्रह्म न सत्तन्नासदुच्यते” ॥

इत्येवमाद्यासु । तथा विश्वरूपधरो नारायणो नारदमुवाचेति स्मर्यते—

“माया ह्येषा मया सृष्टा यन्मां पश्यसि नारद ।

सर्वभूतगुणैर्युक्तं नैवं मां ज्ञातुमर्हसि” ॥ इति ।

अत एव चोपमासूर्यकादिवत् ॥ १८ ॥

यत एव चायमात्मा चैतन्यस्वरूपो निर्विशेषो वाङ्मनसातीतः परप्रतिषेधेनोपदेशोऽत एव चास्योपाधिनिमित्तामपारमार्थिकीं विशेषवत्तामभिप्रेत्य जलसूर्यकादिवत् इत्युपमोपादीयते मोक्षशास्त्रेषु—

‘यथा ह्ययं ज्योतिरात्मा विवस्वानपो भिन्ना ब्रह्मैकोऽनुगच्छन् ।
उपाधिना क्लिपते भेदरूपो देवः क्षेत्रेष्वेवमजोऽयमात्मा’ इति ।

गन्वादिभिर्युक्तं मां मूर्तिमन्तं पश्यसीति यत्त्वा माया अत एव स-
द्वैतो भगवानिति मां द्रष्टुं नार्हसि वस्तुतो द्वैतातीतत्वादित्यर्थः ॥

क्लिष्व यथा जलाद्युपाधिकल्पितः सूर्यचन्द्रादेर्भेदचलनादिधर्म एव-
मात्मन इति दृष्टान्तः । श्रुतेष्व निर्विशेषं तत्त्वमित्याह । अत एव
चोपमेति । जलविम्बत्वाकारेण सूर्यस्याभासत्वद्योतनाय सूर्यकेति कप्र-
त्ययः । यथायं ज्योतिर्मयो विवस्वान् सत एकोऽपि घटभेदेन भिन्नाः

“एक एव तु भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः ।

एकधा बद्धधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत्” ॥

इति चैवमादिषु । अत्र प्रत्यवस्थीयते ॥

अम्बुवदग्रहणात् तु न तथात्वं ॥ १९ ॥

न जलसूर्यादितुल्यत्वमिहोपपद्यते तद्ददग्रहणात् । सूर्यादिभ्यो हि मूर्तेभ्यः पृथग्भूतं विप्रकृष्टदेशं मूर्ते जलं गृह्यते तत्र युक्तः सूर्यादिप्रतिबिम्बोदयः न त्वात्माऽमूर्ते न चास्मात् पृथग्भूता विप्रकृष्टदेशासौपाधयः, सर्वगतत्वात् सर्वानन्यत्वाच्च । तस्माद्युक्तोऽयं दृष्टान्त इति । अत्र प्रतिविधीयते ॥

बुद्धिज्ञासभाक्लमन्तर्भावादुभयसामञ्जस्यादेवं ॥ २० ॥

युक्त एव त्वयं दृष्टान्तः विवक्षितांशसम्भवात्, न हि दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः क्वचित् किञ्चिद्विवक्षितमंशं मुक्त्वा सर्वसारूप्यं केनचिद्दर्शयितुं शक्यते, सर्वसारूप्ये हि दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकभावोच्छेद एव स्यात् । न चेदं स्वमनीषिकया जलसूर्यकादिदृष्टान्तप्रणयनं । शास्त्रप्रणीतस्य त्वस्य प्रयोजनमात्रमुपन्यस्यते

अपोऽनुगच्छन् बद्धधा क्रियते एवमजोऽयमात्मा देवः स्वप्रकाश एकोऽप्युपाधिना मायया क्षेत्रेखनुगच्छन् भेदरूपः क्रियत इति योजना ।

इहात्मन्युक्तदृष्टान्तवैधर्म्यप्रज्ञासूत्रं । अम्बुवदिति । आत्मनो रूपत्वात् दूरस्योपाध्यभावाच्च मायया बुद्ध्यादिषु प्रतिबिम्बभेदे न युक्त इत्यर्थः ॥

उपाध्यन्तर्भावेण तत्प्रक्षिप्तधर्मवत्त्वमत्र विवक्षितांशस्तेन साम्येन समाधानसूत्रं । बुद्धिज्ञासेति । दृष्टान्तसाम्येऽपि नीरूपात्मनः प्रति-

किं पुनरत्र विवक्षितं सारूप्यमिति । तदुच्यते । वृद्धिद्वास-
भाङ्गमिति । जलगतं हि सूक्ष्मप्रतिबिम्बं जलवृद्धौ वर्धते
जलद्वासे द्रवति जलचलने चकति जलभेदे भिद्यत इत्येवं जल-
धर्मानुविधायि भवति, न तु परमार्थतः सूक्ष्मं तद्यात्मसिद्धि,
एवं परमार्थतोऽविद्यतमेकरूपमपि सत् ब्रह्म देहाद्युपाध्यान्त-
र्भावात् भजत इवोपाधिधर्मान् वृद्धिद्वासादीन्, एवमुभयो-
र्दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः सामञ्जसादविरोधः ॥

दर्शनाच्च ॥ २१ ॥

दर्शयति च श्रुतिः परस्यैव ब्रह्मणो देहादिषुपाधिषु अन्त-
रनुप्रवेशं—

‘पुरस्रक्ते द्विपदः पुरस्रक्ते चतुष्पदः ।

पुरः स पक्षी भूत्वा पुरः पुरुष आविशत्’ ॥

इति, ‘अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य’ इति च । तस्मा-

विम्बं खलुद्वा कथं कल्पत इत्याह । न चेदमिति । श्रूयते न कल्पत
इत्यर्थः । अतदृष्टान्तस्य सूक्ष्मकादिवत् इत्युपन्यासेन किं फलमित्यत
ष्याह । शास्त्रेति । आत्मनो निर्विशेषत्वं फलमित्यर्थः । अविरोध इति
न वैधर्म्यमित्यर्थः । आत्मा प्रतिविम्बशून्यः गौरूपत्रयत्वात् नावुवत् इत्य-
नुमाने आकाशे व्यभिचारः । अल्पजले विद्वराकाशप्रतिविम्बदर्शनादु-
पाधिस्वरूपस्यात्ममपि क्वचिदनपेक्षितमिति भावः ॥

प्रवेशश्रुतेष्वोक्तानुमानबाध इत्याह सूत्रकारः । दर्शनाच्चेति ।
द्विपदः पुरो मनुष्यादिदेहांशुक्ते चतुष्पदः पुरः पशून् कृत्वा पुर-
स्रक्षुराद्यभित्यक्तेः पुरस्तात् स ईश्वरः पक्षी किङ्करादीन् भूत्वा पुर
उक्तानि शरीराख्याविशत् स च प्रविष्टोऽपि पुरुषः पूर्वं श्वेत्यर्थः ।

द्युक्तमेतत् अत एवोपमास्वर्यकादिवदिति । तस्मात् निर्विकल्पकैकलिङ्गमेव ब्रह्म नोभयलिङ्गं न विपरीतलिङ्गञ्चेति सिद्धं । अत्र केचित् द्वे अधिकरणे कल्पयन्ति, प्रथमं तावत् किं प्रत्यस्तमिताशेषप्रपञ्चमेकाकारं ब्रह्म उत प्रपञ्चवदनेकाकारोपेतमिति, द्वितीयन्तु स्थिते प्रत्यस्तमितप्रपञ्चत्वे किं सल्लक्षणं ब्रह्म उत बोधलक्षणं उतोभयलक्षणमिति । अत्र वयं वदामः सर्वथाप्यानर्थक्यमधिकरणान्तरारम्भश्चेति । यदि तावदनेकलिङ्गत्वं परस्य ब्रह्मणो निराकर्तव्यमित्ययं प्रयासः तत्पूर्वेष्वैव न स्थानतोऽपीत्यनेनाधिकरणेन निराकृतमित्युत्तरमधिकरणं प्रकाशवच्चेतत् व्यर्थमेव भवेत् । न च सल्लक्षणमेव ब्रह्म न बोधलक्षणमिति शक्यं वक्तुं, विज्ञानघन एवेत्यादि श्रुतिवैचर्यप्रसङ्गात् । कथं वा निरस्तचेतन्यं ब्रह्म चेतनस्य जीवस्यात्मत्वेनोपदिश्येत । नापि बोधलक्षणमेव ब्रह्म, न सल्लक्षण-

तैत्तिरीयके लिङ्गस्य पक्ष्याद्युक्तेः पक्षित्वं मन्तर्यं । एवं प्रतिविम्बभावेन भेदादेः कल्पितत्वात् निर्विशेषं ब्रह्मेति स्वमतमुपसंहरति । तस्मादिति । एकदेशिथाख्यामुत्थापयति । अचेति । न स्थानतोऽपीत्याद्येकमधिकरणं, तत्र ब्रह्मणो निष्प्रपञ्चत्वे स्थिते किंलक्षणं ब्रह्मेति सन्देहे प्रकाशवच्चेत्यादिवितीयमधिकरणं प्रवृत्तं न सद्रूपमेव ब्रह्म किन्तु प्रकाशवच्च चिद्रूपञ्च । कुतः, अवैचर्यात् । सत्त्वं ज्ञानं सदेव सोम्यत्युभयश्रुतेर्द्विरूपे ब्रह्मण्यर्थवत्त्वादिति पूर्वपक्षे सिद्धान्तः । आह च तन्मात्रं सन्मात्रं ब्रह्म । श्रुतिराह ज्ञानस्य सत्तानतिरेकादिति । इदं द्वितीयाधिकरणं दूषयति । अत्र वयमिति । द्वितीयाधिकरणस्य किं ब्रह्मणोऽनेकरूपत्वनिरासः षण् उत बोधरूपत्वनिरासः आहोऽस्वित् सत्ता निरास इति विकल्प्य सर्वथाप्यानर्थक्यं प्रपञ्चयन् आद्ये गतार्थतामाह ।

मिति शक्यं वक्तुं, 'अस्तीत्येवोपलभ्यव्यः' इत्यादिश्रुतिवैयर्थ्य-
प्रसङ्गात्, कथं वा निरस्तसत्ताको बोधोऽभ्युपगम्येत। नाप्यु-
भयलक्षणमेव ब्रह्मेति शक्यं वक्तुं, पूर्वाभ्युपगमविरोधप्रसङ्गात्
सत्ताव्यावृत्तेन बोधन बोधव्यावृत्तया च सत्तयोपेतं ब्रह्म
प्रतिजानानस्य तदेव पूर्वाधिकरणप्रतिषिद्धं सप्रपञ्चत्वं प्रस-
ज्येत। श्रुतत्वाददोष इति चेत्, न, एकस्यानेकस्वभावत्वानुप-
पत्तेः। अथ सत्तैव बोधः बोध एव च सत्ता नानयोः परस्पर-
व्यावृत्तिरस्ति इति यद्युच्येत तथापि किं सलक्षणं ब्रह्म उत बो-
धलक्षणं उतोभयलक्षणमित्यथं विकल्पो निरालम्बन एव स्यात्,
सूत्राणि त्वेकाधिकरणत्वेनैवास्माभिर्नीतानि। अपि च ब्रह्म-
विषयासु श्रुतिस्वाकारवदनाकारप्रतिपादनेन विप्रतिपन्ना-
सनाकारे ब्रह्माणि परिगृहीते अवश्यं वक्तव्येतरासां श्रुतीनां

यदि तावदिति। न हि द्वितीय इत्याह। न चेति। ब्रह्मणो बोध-
रूपत्वनिरासे जडत्वाज्जीवाभेदश्रुतिबाधश्च स्यादित्याह। कथं वेति।
न तृतीय इत्याह। नापीति। सत्तानिरासे बोधस्य तुच्छत्वं च स्या-
दित्याह। कथमिति। न च बोधस्य सत्तानतिरेकान्न तुच्छतेति
वाच्यं। सद्बोधपदयोर्वाच्यानतिरेके पर्यायत्वप्रसङ्गात्। एवं सिद्धान्तं
पक्षाभावेन दूषयित्वा पूर्वपक्षं दूषयति। नापीति। प्रसङ्गमेवाह।
सत्तेति। व्यावृत्तत्वं भिन्नत्वं। निष्पक्षैकरूपत्वसिद्धान्तविरोधात्
भिन्नोभयरूपत्वपूर्वपक्षानुत्थानमित्यर्थः। उभयश्रुतिबलादुत्थानमिति
शङ्कते। श्रुतत्वादिति। मेरुबिम्बवत् परस्परं भिन्नसत्ताबोधयोरेक-
ब्रह्माभेदशङ्का श्रुतिश्रुतेनापि न युक्तेत्याह। नेति। सद्बोधयोर्भेदो-
ऽस्ति न वा आद्ये श्रुतेरपि विरुद्धार्थत्वानुपपत्तेर्न पूर्वपक्षोत्थानमित्युक्तं।
सम्पत्ति द्वितीयं शङ्कते। अथ सत्तैवेति। सद्बोधपदयोर्वाच्यभेदेऽपि

गतिः, तादर्थ्येन प्रकाशवचेत्यादीनि सूत्राणि अर्थवत्तराणि
सम्पद्यन्ते । यदप्याहुः आकारवादिभ्योऽपि श्रुतयः प्रपञ्च-
प्रविलयमुखेनाकारप्रतिपत्त्यर्था एव न पृथगर्था इति तदपि
न समीचीनमिव लक्ष्यते । कथं चे हि परविद्याधिकारे केचित्
प्रपञ्चा उच्यन्ते 'यथा युक्ता ह्यस्य हरयः शता दशेत्यर्थं वै हर-
योऽयं वै दश च सहस्राणि बहूनि चानन्तानि च' इत्येवमादयः
ते भवन्तु प्रविलयार्थाः, 'तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरममन्तरम-
वाह्यं' इत्युपसंहारात् । ये पुनरुपासनाधिकारे प्रपञ्चा उच्यन्ते
'यथा मनोमयः प्राणशरीरोः भारूपः' इत्येवमादयो न तेषां
प्रविलयार्थत्वं न्याय्यं, स क्रतुं कुर्वीतेत्येवंजातीयकेन प्रकृतैर्नै-

लक्ष्येकोपपत्तिरखण्डार्थस्वीकारादित्यर्थः । अखण्डार्थस्य पूर्वपक्षत्वं न
स्यात् सिद्धान्तत्वात् । किञ्चात्र संशयोऽप्ययुक्त इत्याह । तथापीति ।
एकाधिकरूपपक्षे सूत्राणि कथं नैयानोक्तत आह । सूत्राणीति । ख-
पक्षे सूत्रसामञ्जस्यं चेत्याह । अर्थवदिति । अवश्यापेक्षितगत्यर्थत्वेनोक्त-
रसूत्राणां पूर्वैकवाक्यान्नाधिकाररूपभेद इति भावः । आकारश्रुतीनां
कल्पिताकारो गतिरिति स्वमतमुक्तं, प्रपञ्चविलयवादिभ्यस्तु 'मनोमयः
प्राणशरीरः सत्यकामः' इत्याद्याकारश्रुतीनां तदितराकारप्रविलययो
गतिरित्याहुः । मनोमय इति कोऽर्थः, मनोऽतिरिक्तोपाधिभ्रूय
इत्यर्थः । एवं या शरीरपदेन प्राणातिरिक्तोपाधिनिषेधान्मनसोऽप्य-
भावसिद्धिः एवं सर्वे शब्दा अनाकारब्रह्मपरं एवेति तन्मतमनुद्य
दूषयति । यदपीत्यादिना । किं श्रेयब्रह्मप्रकररूपस्थानाकारशब्दा-
नां निषेधपरत्वं उतोपासनाप्रकररूपस्थानामपि तत्राद्यमङ्गीकरोति ।
ये हीति । अस्य जीवभावं प्राप्तस्यैश्वरस्य दश हरयो विषया हरणा-
हृशेन्द्रियाणि प्राणिभेदापेक्षया शतानि सहस्राणि च तेषामीश्वरा-
द्भेदमाशङ्क्याह । अयमिति । ईश्वर एव हरय इत्यर्थः । द्वितीयं

वोपासनविधिना तेषां सम्बन्धात् । श्रुत्या चैवंजातीयकानां गुणानामुपासनार्थत्वेऽवकल्प्यमाने न लक्षणया प्रविलयार्थत्वमकल्पते । सर्वेषाञ्च साधारणे प्रविलयार्थत्वे सति 'श्रुतपवदेव हि तत्प्रधानत्वात्' इति विनिगमनकारणवचनमनवकाशं स्यात् । फलमप्येषां यद्योपदेशं कश्चित् दुरितक्षयः कश्चिदैश्वर्यप्राप्तिः कश्चित् क्रममुक्तिरित्यवगम्यत एवेति । अतः पार्थग्यमेवोपासनावाक्यानां ब्रह्मवाक्यानाञ्च न्याय्यं नैकवाक्यत्वं । कथञ्चैषामेकवाक्यतोत्प्रेक्ष्यत इति वक्तव्यं । एकनियोगप्रतीतेः प्रयाजदर्शपूर्णमासवाक्यवदिति चेत्, न, ब्रह्मवाक्येषु नियोगाभावात् । वस्तुमात्रपर्यवसायीनि हि ब्रह्मवाक्यानि न नियोगोपदेशीनीति एतद्विस्तरेण प्रतिपादितं 'तत्तु समन्वयात्' [वेदा०अ०१।पा०१।सू०४] इत्यत्र । किंविषयकस्यात्र नियोगोऽभिप्रेत इति वक्तव्यं, पुरुषो हि नियुज्यमानः कुर्विति स्वव्यापारे कस्मिंश्चित् नियुज्यते । ननु

दृषयति । ये पुनरिति । मनोमयादिशब्दानां मुख्यवृत्त्या गुणपरत्वसम्भवे निषेधलक्षणापि न युक्त्याह । श्रुत्या चेति । किञ्चाकारानाकारश्रुतिद्वैविध्ये सति ब्रह्म नाकारमेवेत्यत्र किं विनिगमनकमिति शङ्कोत्यानादख्युलादिश्रुतीनां निराकारतात्पर्यनियामकमिति कथनार्थमिदं सूत्रमर्थवत् भवति । सर्वश्रुतीनां निषेधार्थत्वे तु शङ्कानुत्यानात् नियामकसूत्रं व्यर्थं स्यादित्याह । सर्वेषाञ्चेति । ननुपासनार्थवाक्यानां स्वार्थे फलाभावात् सफलनिषेधवाक्यशेषत्वमित्याशङ्क्य तस्य श्रुतत्वान्नान्यशेषतेत्याह । फलमपीति । अथैक्याभावाच्च नैकवाक्यतेत्याह । कथञ्चेति । अर्थैक्यं शङ्कते । एकैति । यथा फलवत् परमापूर्वाख्यनियोगैक्यादङ्गप्रधानवाक्यानामेकवाक्यता तथा तत्त्वावबो-

द्वैतप्रपञ्चप्रविलययो नयोगविषयो भविष्यति, अप्रविलापिते हि द्वैतप्रपञ्चे ब्रह्मतत्त्वावबोधो न भवतीत्यतो ब्रह्मतत्त्वावबोध-प्रत्यनीकभूतो द्वैतप्रपञ्चः प्रविलाप्यः यथा स्वर्गकामस्य यागोऽनुष्ठाय उपदिश्यते, एवमपवर्गकामस्य प्रपञ्चप्रविलयः, यथा च तमसि व्यवस्थितं घटादितत्त्वं अत्रबुभुत्सुभानेन तत्प्रत्यनीकभूतं तमः प्रविलाप्यते, एवं ब्रह्मतत्त्वमवबुभुत्सुमा-नेन तत्प्रत्यनीकभूतः प्रपञ्चः प्रविलापयितव्यः । ब्रह्मस्वभावो हि प्रपञ्चो न प्रपञ्चस्वभावं ब्रह्म तेन नामरूपप्रपञ्चप्रविला-पनेन ब्रह्मतत्त्वावबोधो भवति इति । अत्र वयं पृच्छामः कोऽयं प्रपञ्चप्रविलयो नाम, किमग्निप्रतापसम्पर्कात् घृतकाठिन्यप्रवि-लय इव प्रपञ्चप्रविलयः कर्तव्यः आहोस्त्रिदेकस्मिन् चन्द्रे तिमिरकृतानेकचन्द्रप्रपञ्चवदविद्याकृते ब्रह्मणि नामरूपप्रपञ्चो विद्यया प्रविलापयितव्य इति । तत्र यदि तावद्विद्यमानोऽयं प्रपञ्चो देहादिलक्षण आध्यात्मिको वाङ्मय पृथिव्यादिलक्षणः प्रविलापयितव्य इत्युच्येत स पुरुषमात्रेणाब्रह्मः प्रविलापयि-

धकामस्य प्रपञ्चप्रविलयविषयक एको नयोगरूपोऽर्थोऽस्तीत्याकारा-गाकरवाक्यानां सर्वेषामेकवाक्यतेत्यर्थः । नयोगासिद्ध्या दूषयति । नेति । विषयं शङ्कते । ननु द्वैतेति । प्रत्यनीकं प्रतिबन्धकं । ननु प्रपञ्च-विलये ब्रह्मण्यं स्यादभेदादित्यत आह । ब्रह्मस्वभावो हि प्रपञ्च इति । कारणं हि कार्यस्य स्वरूपं अतः कार्यनाशेऽपि कारणस्य न क्षयः घटनाशेऽपि मृद्दर्शनादित्यर्थः । प्रपञ्चस्य सत्त्वस्य कल्पितस्य वा कयो विधिरिति विकल्प्याद्यं दूषयति । तत्र यदि तावदिति । सत्त्वस्य आनादध्वस्तैः मुसलादिना च क्लृप्तद्वैतध्वंसायोगात् नभोग्यसनवि-

तुमिति तत्प्रसन्नयोपदेशोऽशक्यविषय एव स्यात्, एकेन चादि-
 मुक्तेन पृथिव्यादिप्रविलयः कृतः इदानीं पृथिव्यादिप्रून्यं जग-
 दभविष्यत् । अथाविद्याध्यस्तो ब्रह्मण्येकस्मिन्नयं प्रपञ्चो विद्यया
 प्रविलाप्यत इति ब्रूयात्, ततो ब्रह्मैवाविद्याध्यस्तप्रपञ्चप्रत्या-
 ख्यानेनावेदयितव्यं 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म तत्सत्यं स आत्मा
 तत्त्वमसि' इति । तस्मिन्नावेदिते विद्या स्वयमेवात्पद्यते तथा
 चाविद्या बाध्यते ततश्चाविद्याध्यस्तः सकलोऽयं नामरूपप्रपञ्चः
 स्वप्नप्रपञ्चवत् प्रविलीयते । अनावेदिते तु ब्रह्मणि ब्रह्मविज्ञानं
 कुरु प्रपञ्चप्रविलयश्चेति शतकृत्वोऽप्युक्ते न ब्रह्मविज्ञानं प्रपञ्च-
 प्रविलयो वा जायते । नन्वावेदिते ब्रह्मणि तद्विज्ञानविषयः
 प्रपञ्चविलयविषयो वा नियोगः स्यात्, न, निष्प्रपञ्चब्रह्मा-
 त्ततत्त्वावेदेनैवोभयसिद्धेः, रज्जुस्वरूपप्रकाशनेनैव हि तत्स्व-
 रूपविज्ञानमविद्याध्यस्तसर्पादिप्रपञ्चप्रविलयश्च भवति, न च
 कृतमेव पुनः क्रियते । नियोज्योऽपि च प्रपञ्चावस्थायां योऽव-
 गम्यते जीवो नाम स प्रपञ्चपक्षस्यैव वा स्यात् ब्रह्मपक्षस्यैव

धिवदशक्यविषयोऽयं विधिः, किञ्च शुक्रादिमुक्त्या सर्वमुक्तिः स्यादि-
 त्वर्थः । द्वितीयमनूय दूषयति । अथेत्यादिना । उपदेशजन्यज्ञाना-
 देवाविद्यातज्जन्यप्रपञ्चलयसिद्धेर्नियोगो दृश्यत्वर्थः । किञ्च ब्रह्मज्ञाना-
 दौ विधिः किं ब्रह्मण्यज्ञाते ज्ञाते वा, नाद्यः अशक्यत्वादित्याह । अना-
 वेदिते त्विति । द्वितीयं शङ्कते । नन्विति । उपदेशादेव ज्ञाते ब्रह्मणि
 साक्षात्कारद्वैतबाधयोः सिद्धेर्विधिवैयर्थ्यासिद्धस्य विधिना कर्तुमयो-
 मादित्याह । नेति । एवं विषयाभावात् नियोगाभावमुक्त्वा नियो-
 ज्याभावात् तदभावमाह । नियोज्योऽपि चेति । प्रपञ्चान्तर्भूतो ब्रह्म

वा । प्रथमे विकल्पे निष्पन्नब्रह्मतत्त्वप्रतिपादनेन पृथिव्यादिव-
ज्जीवस्यापि प्रविष्टापितत्वात् कस्य प्रपञ्चप्रविशये नियोग
उच्येत कस्य वा नियोगनिष्ठतया मोक्षोऽवाप्तव्य उच्येत । द्विती-
येऽपि ब्रह्मैवानियोज्यस्वभावं जीवस्य स्वरूपं जीवत्वं त्वविद्या-
कृतमेवेति प्रतिपादिते ब्रह्माणि नियोज्याभावात् नियोगाभाव
एव । द्रष्टव्यादिशब्दा अपि परविद्याधिकारपठितास्तत्त्वा-
भिमुखीकरणप्रधाना न तत्त्वावबोधविधिप्रधानाः भवन्ति,
लोकोऽपीदं पश्चेदमाकर्णयेति चैदंजातीयकेषु निर्देशेषु प्रवि-
धानमात्रं कुर्वित्युच्यते न साक्षात् ज्ञानमेव कुर्वति । ज्ञेया-
भिमुखस्यापि ज्ञानं कदाचिज्जायते कदाचित् न जायते,
तस्मात्तं प्रति ज्ञानविषय एव दर्शयितव्यो ज्ञापयितुकामेन,
तस्मिन् दर्शिते स्वयमेव यथाविषयं यथाप्रमाणञ्च ज्ञानमुत्प-
द्यते । न च प्रमाणान्तरेणान्यथाप्रसिद्धेऽर्थेऽन्यथाज्ञानं नियु-
क्तस्याप्युपपद्यते । यदि पुनर्नियुक्तोऽहमित्यन्यथा ज्ञानं कुर्यात्

वेत्यर्थः, आद्ये जीवनाद्यादिध्ययोगः द्वितीये नियोज्यादिसिद्धिः ।
तर्हि ज्ञाने विधिप्रत्ययानां का गतिरित्यत आह । द्रष्टव्यादिशब्दा
इति । ननु श्रुतं ज्ञानं त्यक्त्वा तत्साधनव्यापारविधिः किमिति कथ्यत
इत्याशङ्क्य ज्ञानस्य पुरुषकृतसाध्यत्वादित्याह । ज्ञेयाभिमुखस्या-
पीति । किञ्च ज्ञानविधिवादिना ज्ञेयं ब्रह्मावश्यं वेदान्तैर्ज्ञापनीयं
विषयानवबोधे विधिबोधायोगात् । तथा च वेदान्तैरेव ज्ञानोत्पत्ते-
र्विधानार्थमिति न्याह । तस्मादिति । तं ज्ञानार्थिनं प्रतीत्यर्थः । न-
त्यक्तं ज्ञानमन्यथाकर्तुं विधिरर्थवानिति नेत्याह । न चेति । नन्वर्था-
र्यादिति प्रत्यक्षप्रमाणादुत्पन्नमपि ज्ञानं तमस्मिं ध्यायेदिति विधि-
नान्यथा कृतं दृश्यत इत्यत आह । यदीति । अन्यथाधीः कृतिसाध्या

न तु तज्ज्ञानं किं तर्हि मानसी सा क्रिया स्वयमेव चेदन्यथो-
 त्पद्येत भ्रान्तिरेव स्यात्, ज्ञानञ्च प्रमाणजन्यं यथाभूतविषयं
 च न तन्नियोगव्रतेनापि कारयितुं शक्यते, न च प्रतिषेधव्रते-
 नापि वारयितुं शक्यते, न हि तत्पुरुषतन्त्रं वस्तुतन्त्रमेव
 हि तत्, अतोऽपि नियोगाभावः, किञ्चान्यत् नियोगनिष्ठ-
 तयैव पर्यवस्यति आद्याये षडभ्युपगतमनियोज्यब्रह्मात्मत्वं जी-
 वस्य तदप्रमाणकमेव स्यात् । अथ शास्त्रमेवानियोज्यब्रह्मात्म-
 त्वमव्याचक्षीत तदवबोधे च पुरुषं नियुञ्जीत, ततो ब्रह्मब्रा-
 ह्मणैकस्य *द्वयार्थपरता विद्वद्द्वयार्थपरता च प्रसज्येयातां नियोग-
 परतायां च श्रुतहानिरश्रुतकल्पना कर्मफलवश्याच्चफलस्यादृष्ट-

चेत् क्रियैव, कृतिं त्रिनैव चेत् भ्रान्तिरेवातो भानं विना विधितो भाना-
 सिद्धेर्भानवस्तुतन्त्रे ज्ञाने विधिर्नघेत्यर्थः । वेदान्तेषु विधिवादिनाऽन्यच्च
 दृष्यमस्तीत्याह । किञ्चान्यदिति । ब्रह्मात्मैक्ये नियोगे च वेदान्तवा-
 क्यस्य प्रामाण्यमाशङ्कार्थभेदादाक्यभेदो विवद्वदार्थत्वादप्रामाण्यं चेति
 दृषयति । अथेत्यादिना । किञ्च श्रुतं ब्रह्म न श्रुतो विधिर्वेदान्तेषु त-
 त्कल्पने च कर्मजन्यत्वान्मोक्षस्यानित्यत्वसातिशयत्वादिप्रसङ्ग इत्याह ।
 नियोगपरतायां चेति । फलितमाह । अतश्चेति । इदानीं प्रौढवादेन
 नियोगमस्तीत्यत्र तदेकत्वं खण्डयति । अभ्युपगम्यमानेऽपीति । भिन्नक्रि-
 यावाचिशब्दः शब्दान्तरं यथा यजति ददातीति, तथेहापि वेदो-
 पासीतेति शब्दभेदः । निर्गुणसगुणरूपभेदः प्रकरणभेदः मुक्त्यभ्युदय-
 फलभेद इत्येतैः प्रमात्रैर्निर्गुणज्ञानसगुणोपासनाविषयकनियोगभेद
 इत्यर्थः । अथं तर्ह्यङ्गाङ्गिवाक्येषु नियोगैक्यं तत्राह । प्रयाजति । एक-
 स्यैव स्वर्गकामस्य साङ्गप्रधानाधिकारात् तद्वाध्यफलपूवैक्यादेकवाक्य-

* द्वयार्थता वस्तुपरता विधिरूपार्थेत्यादि म० ।

फलत्वमनित्यत्वं चेत्येवमादयो दोषाः नापि केनचित् परिहर्तुं शक्याः, तस्मादवगतिनिष्ठान्येव ब्रह्मवाक्यानि न नियोगनिष्ठानि, अतश्चैकनियोगप्रतीतेरेकवाक्यतेत्युक्तं । अभ्युपगम्यमानेऽपि च ब्रह्मवाक्येषु नियोगसङ्गावे तदेकत्वं निष्प्रपञ्चोपदेशेषु सप्रपञ्चोपदेशेषु वाऽसिद्धं, न हि शब्दान्तरादिभिः प्रमाणैः नियोगभेदेऽवगम्यमाने सर्वत्रैको नियोग इति शक्यमाश्रयितुं । प्रयाजदर्शपूर्णमासवाक्येषु तु अधिकारांशेनाभेदाद्युक्तमेकत्वं न त्विह सगुणनिर्गुणचोदनासु कश्चिदेकत्वाकारांशोऽस्ति । न हि भारूपत्वादयो गुणाः प्रपञ्चविलयोपकारिणो भवन्ति नापि प्रपञ्चविलयादयो गुणा भारूपत्वादिगुणोपकारिणः परस्परविरोधित्वात् । न हि ह्यत्प्रपञ्चप्रविलोपनं प्रपञ्चैकदेशापेक्षणञ्च एकस्मिन् धर्मिणि युक्तं समावेशयितुं । तस्मादसदुक्त एव विभाग आकारवदनाकारोपदेशानां युक्ततर इति ॥

तेत्यर्थः । इहापि निर्गुणसगुणविद्ययोरेकाधिकारात् नियोगैक्यमन्तु नेत्याह । न त्विहेति । मुक्त्यभ्युदयार्थभेदान्मिथो विरुद्धार्थविद्ययोरेकाङ्कित्वायोगाच्च न नियोगैक्यं । न च निर्गुणाविद्यानियोग एकपूर्वसगुणविद्यानङ्गीकारादिति वाच्यं । अहो विपतीतं पाण्डित्यमायुधतः, विध्ययोग्याविद्यार्या विध्ययोग्यायामविधिरिति, तस्मात् साकारवाक्यानामाकारलयद्वारा निर्गुणवाक्यैकवाक्यतागतिरसद्गतिरेव, किन्तु तेषां फलिताकारो गतिस्तदुपासनयाभ्युदयसिद्धेः, निर्गुणवाक्यानान्तु परमार्थालम्बनत्वमित्यल्पस्तदुक्त एव विभागः साधीयानित्युपसंहरति । तस्मादिति ॥

प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति

च भूयः ॥ २२ ॥

‘दे वाव ब्रह्मणो रूपे मूर्ते चैवामूर्ते च मर्त्यञ्जामृतञ्च स्थि-
तञ्च यच्च सच्च त्यच्च’ इत्युपक्रम्य पञ्च महाभूतानि द्वैराश्वेन
प्रविभज्यामूर्तरसस्य च पुरुषशब्देऽदितस्य माहारजनादीनि
रूपाणि दर्शयित्वा पुनः पचते, ‘अथात आदेशो नेति नेति
न ह्येतस्मादिति नेत्यान्यत्परमस्ति’ इति । तत्र कोऽस्य प्रति-
षेधस्य विषय इति जिज्ञासामहे, न ह्यत्रेदं तदिति विभे-
षितं किञ्चित् प्रतिषेध्यमुपलभ्यते, इतिशब्देन तत्र प्रतिषेध्यं
किमपि समर्थते नेति नेतीति, इतिशब्दपरत्वात्प्रयोगस्य ।
इतिशब्दश्चायं सन्निहितात्मनः एवंशब्दसमानवृत्तिः प्रयु-
ज्यमानो दृश्यते ‘इति ह्यस्योपाध्यायः कथयति’ इत्येवमा-

ब्रह्मणो निर्विशेषचिन्मात्रत्वमुक्त्वा सर्वनिर्घेधावधित्वेन सद्रूपत्व-
माह । प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूय इति । एधि-
यप्तेजोभूतत्रयं मूर्ते वाय्वाकाशइयममूर्तमिति राशिइयमुक्त्वा भूत-
इयस्यामूर्तस्य सारः ‘करणात्मा हिरण्यगर्भो य एव एतस्मिन् सूर्य-
मण्डले पुरुषो यश्चायं दक्षिणेऽक्षिणि पुरुषः’ इत्युक्तः, तस्य वासनाम-
यानि स्वप्नरूपाणि ‘तद्यथा माहारजनं वासो यथा पाण्ड्याविक्रं यथे-
न्द्रगोपः’ इत्युपमाभिब्रूतानि विचिन्वाणि, तत्र माहारजनं हरिद्रा तथा-
किप्तं वस्त्रं माहारजनं, पाण्ड्याविक्रमतिघवणं कम्बलादि । केचित् तु
श्रुतिमुपलक्ष्यं कृत्वा सूक्ष्मपञ्चभूतान्यमूर्तानि पञ्चीकृतानि मूर्तानि
ततस्वामूर्तरसत्वात्त्या करणानां पाञ्चभौतिकत्वसिद्धिरिति व्याचक्षते ।
अथ सत्तादात्मकप्रपञ्चोक्त्यनन्तरं, अत उक्तारोपस्य निषेधार्थत्वान्नेति ने-
तीति निषेधेनोपदेशः क्रियत इत्यर्थः । नेतिशब्दार्थमाह । न ह्येति ।
एतस्मादात्मनेऽन्यत्वास्तीति नेतीत्युच्यत इत्यर्थः । शून्यतानिरासार्थं परं

दिषु । सन्निहितज्ञाच प्रकरणसामर्थ्याद्रूपद्वयं सप्रपञ्चं ब्रह्मणः
 तच्च ब्रह्म यस्य ते द्वे रूपे, तच्च नः संशय उपजायते किमयं
 प्रतिषेधो रूपे रूपवचोभयमपि प्रतिषेधति आहोस्त्रिदेक-
 तरं, यदाप्येकतरं तदापि किं ब्रह्म प्रतिषेधति रूपे परिशि-
 नष्टि आहोस्त्रिद्वे प्रतिषेधति ब्रह्म परिशिनष्टि इति । तच्च
 प्रकृतत्वाविशेषादुभयमपि प्रतिषेधतीत्याशङ्कामहे । दौ तौ
 प्रतिषेधौ द्विर्नेतिशब्दप्रयोगात्, तयोरेकेन सप्रपञ्चं ब्रह्मणो
 रूपं प्रतिषिध्यतेऽपरेण रूपवद्ब्रह्मेति भवति मतिः । अथवा
 ब्रह्मैव रूपवत् प्रतिषिध्यते, तद्धि वाङ्मनसातीतत्वादसम्भाव्य-
 मानसज्ञावं प्रतिषेधाहं नतु रूपप्रपञ्चः प्रत्यक्षादिगोचर-
 त्वात् प्रतिषेधाहः, अभ्यासस्वादनार्थं इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, न
 तावदुभयप्रतिषेध उपपद्यते, शून्यवादप्रसङ्गात् । कश्चिद्धि
 परमार्थमालम्ब्यापरमार्थः प्रतिषिध्यते यथा रज्ज्वादिषु
 सर्पादयः । तच्च परिशिष्यमाणे कस्मिंश्चिद्भावेऽवकल्पते । क्वत्त-

ब्रह्मास्ति इति सिद्धान्तरीत्या श्रुत्यर्थः । अत्र निषेधविशेषानुपल-
 म्भात् संशयमाह । तत्र कोऽस्येत्यादिना । तत्र प्रयोगस्य नकारस्येति-
 शब्देऽपस्थापितवस्तुनिषेधकत्वादित्यर्थः । इतिशब्दात् निषेधसामा-
 न्यसमर्पणे विशेषाकाङ्क्षायां प्रकरण्याद्रूपद्वयस्वरूपिब्रह्मणश्च निषेध-
 त्वभानात् संशयमुक्त्वा पूर्वोक्तं निर्विशेषं ब्रह्म नास्ति इत्याक्षेपसङ्गत्या
 पूर्वपक्षयति । तत्र प्रकृतत्वेति । पूर्वपक्षे तत्त्वार्थाभावाद्वाक्यार्था-
 भेदासिद्धिः, सिद्धान्ते तत्त्विरिति फलं, निरधिष्ठाननिषेधाद-
 र्शनात् सर्वनिषेधो न युक्त इत्यवस्था प्रपञ्चे ब्रह्मनिषेध इत्याह । अथ
 वेति । एकब्रह्मण एव निषेधे न कारणद्वयस्य पौनरुक्त्यमित्यत आह ।
 अभ्यासस्त्विति । उतसूत्रमेव तावत् सिद्धान्तमुपक्रमते । एवमिति ।

प्रतिषेधे हि कोऽन्यो भावः परिश्रियेत, अपरिश्रियमाणे चान्य-
 स्मिन् य इतरः प्रतिषेद्धुमारभ्यते तस्य प्रतिषेद्धुमशक्यत्वात्
 तस्यैव परमार्थत्वापत्तेः प्रतिषेधानुपपत्तिः । नापि ब्रह्मप्रतिषेध
 उपपद्यते, 'ब्रह्म ते ब्रवाणि' इत्युपक्रमविरोधात्, 'असन्नेव
 स भवति असद्ब्रह्मेति वेद च' इत्यादिनिन्दाविरोधात्, 'अ-
 स्तीत्येवोपलब्धव्यः' इत्यवधारणविरोधात्, सर्ववेदान्तव्याकोप-
 प्रसङ्गाच्च । वाङ्मनसातीतत्वमपि ब्रह्मणो नाभावाभिप्राये-
 षाभिधीयते, न हि महता परिकरबन्धेन 'ब्रह्मविदाप्नोति
 परं' 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इत्येवमादिना वेदान्तेषु ब्रह्म
 प्रतिपाद्य तस्यैव पुनरभावोऽभिलष्येत, प्रचालनाद्धि पङ्क्तस्य
 दूरादस्यर्शनं वरमिति* न्यायात् । †अतः प्रतिपादनप्रक्रिया
 तेषा 'यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह' इति ।
 एतदुक्तं भवति वाङ्मनसातीतमविषयान्तःपातिप्रत्यगात्मभूतं
 नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावं ब्रह्मेति । तस्मात् ब्रह्मणो रूपप्रपञ्चं

शून्यप्रसङ्ग इष्ट इति वदन्तं प्रत्याह । कश्चिद्धीति । तच्चेति प्रतिषेधन-
 मित्यर्थः । अधिष्ठानानवशेषे तत्प्रमार्करूपहेत्वभावात् निषेधवाक्यार्थप्रमाणां
 स्यात् इदमत्र नास्ति इति लोके निषेधस्य साधिष्ठानस्यैव प्रमितिदर्श-
 नादित्यर्थः । किञ्च यद्वाति तत्प्रदित्युत्सर्गस्य भानार्थाभावाधिष्ठानप्र-
 मितिस्तदपवादः पूर्वभानस्य भ्रमत्वनिश्चयेनार्थसत्त्वापलापात् अप-
 वादानङ्गीकारे तूत्सर्गतः प्रपञ्चस्य सत्यत्वापत्तेः निषेधानुपपत्तिरि-
 त्याह । अपरिश्रियमाणे चेति । अधिष्ठानसत्त्वं विना भ्रान्तिनिषेधयो-
 रयोगात् शून्यवादे न युक्त इत्युक्त्वा पूर्वादिनः पदान्तरं दूषयति ।
 नापीति । देहात्माभिमानवस्त्रैः किञ्चमानप्राप्तद्वैतस्य निषेधो युक्तो न

* हि न्याय इति वर्ध० का० ।

† अत इति वर्ध० का० नास्ति ।

प्रतिषेधति परिशिनष्टि ब्रह्मेत्यवगन्तव्यं । तदेतदुच्यते । प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति इति । प्रकृतं चदेतावत्त्वं परिच्छिन्नं मूर्तामूर्तलक्षणं ब्रह्मणो रूपं तदेष शब्दः प्रतिषेधति । तद्धि प्रकृतं प्रपञ्चितञ्च पूर्वस्मिन् ग्रन्थेऽधिदैवतमध्यात्मं च तज्जनितमेव च वासनालक्षणमपरं रूपममूर्तरसभूतं पुरुषशब्देदितं लिङ्गात्मव्यपात्रयं माहारजनाद्युपमाभिर्दर्शितं, अमूर्तरसस्य पुरुषस्य चक्षुर्ग्राह्यरूपयोगित्वानुपपत्तेः । तदेतत्सप्रपञ्चं ब्रह्मणो रूपं सन्निहितात्मनेनेति करणेन प्रतिषेधकजन्यं प्रत्युपनीयत इति गम्यते । ब्रह्म तु रूपविशेषणत्वेन षष्ठ्या निर्दिष्टं पूर्वस्मिन् ग्रन्थे न स्वप्रधानत्वेन । प्रपञ्चिते च तदोये रूपद्वये रूपवतः स्वरूपजिज्ञासायामिदमुपक्रान्तं 'अथात आदेशो नेति नेति' इति । तत्र कल्पितरूपप्रत्याख्यानेन ब्रह्मणः स्वरूपावेदनमिदमिति निर्णीयते, तदास्यदं हीदं समस्तं

वेदान्तप्रमितब्रह्म इति भावः । यदुक्तं वाङ्मनसातीतत्वात् निषेधादहं ब्रह्मेति तत्राह । वाङ्मनसेति । ब्रह्मणो वागाद्यतीतत्वात् निषेधार्थं न चेत् किमर्थं तदुक्तिरित्यत आह । प्रतिपादनेति । उक्तार्थे सूत्रं योजयति । तदेतदित्यादिना । 'हेधा च ब्रह्मणो रूपे' इति रूपद्वयस्यैव प्राधान्येन प्रकृतत्वान्नेतीति निषेध इत्यर्थः । नन्वादित्यमण्डले पुरुष इति ब्रह्माप्यत्र प्राधान्येनोक्तमित्याशङ्क्य पुरुषो लिङ्गात्मा अमूर्तरसत्वश्रुत्या भूतजनितत्वभानात् स्वरूपवत्त्वश्रुतेष्वेत्याह । तज्जनितमेवेति । रूपरूपिणोरभेद उक्तः । ननु वासनामयं रूपमेव किमित्युपनीयते प्रसिद्धरूपमेव किं न स्यादित्यत आह । अमूर्तरसस्येति । रूपद्वयस्यैव प्राधान्येन प्रकृतत्वे फलितमाह । तदिति । प्रतियोगित्वेन समर्प्यत इत्यर्थः । न चार्थतः प्राधान्यात् ब्रह्मणो निषेधः राक्षो भृत्यो नास्तीत्यत्र

कार्यं नेति नेतीति प्रतिषिद्धं । युक्तञ्च कार्यस्य वाचारम्भण-
 ब्रह्मादिभ्योऽसत्त्वमिति नेति नेतीति प्रतिषेधनं न तु ब्रह्मणः
 सर्वकल्पनामूलत्वात् । न चात्रेयमाश्रद्धा कर्तव्या कथं हि शास्त्रं
 स्वयमेव ब्रह्मणो रूपद्वयं दर्शयित्वा स्वयमेव पुनः प्रतिषेधति
 'प्रक्षालनाद्भि पङ्कस्य दूरादस्पर्शनं वरं' इति, यतो नेदं शास्त्रं
 प्रतिपाद्यत्वेन ब्रह्मणो रूपद्वयं निर्दिशति, लोकप्रसिद्धन्त्विदं
 रूपद्वयं ब्रह्मणि कल्पितं परामृशति प्रतिषेधत्वाय शुद्धब्रह्म-
 स्वरूपप्रतिपादनाय चेति निरवद्यं, द्वौ चैतौ प्रतिषेधौ यथा-
 मख्यान्यायेन द्वे अपि मूर्तामूर्ते प्रतिषेधतः । यद्वा पूर्वः प्रतिषेधो
 भूतराशिं प्रतिषेधति उत्तरो वासनाराशिं । अथवा 'नेति
 नेति' इति वीक्ष्येयमितीति यावत् किञ्चिदुत्प्रेक्ष्यते तत्सर्वं न
 भवति इत्यर्थः । परिगणितप्रतिषेधे हि क्रियमाणे यदि नैतत्
 ब्रह्म किमन्यद्ब्रह्म भवेदिति जिज्ञासा स्यात् वीक्ष्यायान्तु सत्यां
 समस्तस्य विषयजातस्य प्रपिषेधादविषयः प्रत्यगात्मा ब्रह्मेति
 जिज्ञासा निवर्तते । तस्मात् प्रपञ्चमेव ब्रह्मणि कल्पितं प्रतिषेधति

राजनिषेधप्रसङ्गादिति भावः । किञ्चात्र ब्रह्मणः प्रतिपाद्यत्वात् न निषेध
 इत्याह । प्रपञ्चिते चेति । ननु ब्रह्मणि निषिद्धस्याप्यन्यत्र स्थिति-
 सम्भवात् कथं कल्पितत्वमित्यत आह । तदास्पदमिति । उपादाने
 निषिद्धस्यान्यत्र न स्थितिरित्यर्थः । यत् तु द्वैतनिषेधे प्रत्यक्षादिविरोध
 इति तत्राह । युक्तञ्चेति । स्थापितं हि आरम्भणाधिकरणे प्रत्यक्षादे-
 र्थव्यहारिकं प्रामाण्यं न तन्वावेदकमिति अतस्तत्त्वतो निषेधान्न विरोध
 इति भावः । ननु वस्तुत्वात् द्वैतवत् ब्रह्मणोऽपि निषेधोऽस्तु, नेत्याह ।
 न त्विति । द्वैतभावाभावसाक्षित्वाद्ब्रह्मणो निषेध इत्यर्थः । न चेत्यादि

परिश्रिनष्टि ब्रह्मेति निर्णयः । इतश्चैष एव निर्णयः यतस्ततः प्रतिषेधाद्भूयो ब्रवीति 'अन्यत् परमस्ति' इति अभावावसाने हि प्रतिषेधे क्रियमाणे किमन्यत् परमस्ति इति ब्रूयात् । तत्रैषाऽचरयोजना नेति नेतीति ब्रह्मादिष्व तमेवादेशं पुनर्निर्वक्ति, नेति नेतीत्यस्य कोऽर्थः, न ह्येतस्मात् ब्रह्मणो व्यतिरिक्तमस्तीति अतो नेति नेतीत्युच्यते न पुनः स्वयमेव नास्ति इत्यर्थः । तच्च दर्शयति 'अन्यतः परमप्रतिषिद्धं ब्रह्मास्ति' इति । यदा पुनरेवमक्षराणि योज्यन्ते न ह्येतस्मादिति नेति नेति प्रपञ्चप्रतिषेधरूपादादेशनादन्यत् परमादेशनं न ब्रह्मणोऽस्ति इति तदा ततो ब्रवीति च भूय इत्येतन्नामधेयविषयं योजयितव्यं । अथ नामधेयं 'सत्यस्य सत्यमिति प्राणा वै सत्यं तेषामेष सत्यं इति हि ब्रवीति' इति, तच्च ब्रह्मावसाने प्रतिषेधे समञ्जसमभवति अभावावसाने तु प्रतिषेधे किं सत्यस्य सत्यमित्युच्येत तस्मात् ब्रह्मावसानोऽयं प्रतिषेधो नाभावावसान इत्यध्यवस्थामः ॥

स्पष्टार्थं । यच्चोक्तं निषेधाभ्यां रूपं रूपि ब्रह्म च निषिध्यते इति तत्राह । द्वौ चैताविति । उद्देश्यविधेयार्थानां सङ्ख्यासाध्ये यथाक्रमं सम्बन्ध इति न्यायः 'यथासङ्ख्यमनुद्देशः समानाम्' [पा०१।३।१०] इति पाणिनिसूत्रसिद्धः तेनात्र रूपद्वयोद्देशे न निषेधद्वयविधिरित्यर्थः । वीष्णापक्षे सर्वदृश्यनिषेधाज्जिज्ञासाशान्तिरिति विशेषमाह । परिगणितेति । मूर्ते नामूर्ते नेत्येवं विशिष्यनिषेधे जिज्ञासा न शान्तिरिति इत्यर्थः । सूत्रशेषं व्याचष्टे । इतश्चेति । प्रतिषेधानुपपत्त्या ब्रह्मास्तीत्यवगतं, भूयः पुनः, परमस्तीति श्रुतिः साक्षादपि ब्रवीतीत्यर्थः । तच्चेति । च, वशिष्ठं ब्रह्मेत्यर्थः । स्पष्टमन्यत् ॥

तदव्यक्तमाह हि ॥ २३ ॥

यत्तत्प्रतिषिद्धात् प्रपञ्चजातादन्यत् परं ब्रह्म तदस्ति चेत् कस्मात् न गृह्यते इति । उच्यते । तदव्यक्तमनिन्द्रियग्राह्यं सर्व-
दृश्यसाक्षित्वात् आह ह्येवं श्रुतिः 'न चक्षुषा गृह्यते नापि
वाचा नान्यैर्देवैस्त्वपसा कर्मणा वा, स एष नेति नेत्यात्मा अगृह्यो
न हि गृह्यते, यत्तदद्रेश्यमग्राह्यं यदा ह्येवैष एतस्मिन्नदृ-
श्येऽनाद्वयेऽनिरुक्तेऽनिलयने' इत्याद्या । सतिरपि 'अव्यक्तोऽय-
मचिन्त्योऽयमविकार्योऽयमुच्यते' इत्येवमाद्या ॥

*अपि संराधने प्रत्यक्षानुमानाभ्यां ॥ २४ ॥

अपि चैनमात्मानं निरस्तमस्तप्रपञ्चमव्यक्तं संराधनकाले
पश्यन्ति योगिनः । संराधनं भक्तिध्यानप्रणिधानाद्यनुष्ठानं ।
कथं पुनरवगम्यते संराधनकाले पश्यन्ति इति, प्रत्यक्षानुमा-
नाभ्यां श्रुतिस्मृतिभ्यामित्यर्थः । तथा हि श्रुतिः-

‘पराञ्चि खानि व्यदणत् स्वयम्भुः
तस्मात् पराङ् पश्यति नान्तरात्मन् ।
कसिद्धीरः प्रत्यगात्मानमैच-
दावृत्तचक्षुरमृतत्वमिच्छन्’ ॥ इति ।

नन्वग्राह्यत्वात् ब्रह्म नास्तीति शङ्कानिरासार्थं सूत्रं व्याचष्टे । यत्
तत्प्रतिषिद्धादिति । रूपाद्यभावादव्यक्तमिन्द्रियग्राह्यं न त्वसत्त्वादि-
त्यर्थः । अन्यैर्देवैरिन्द्रियान्तरैर्न गृह्यते इत्यन्वयः ॥

तर्हि कदा ग्राह्यमिति शङ्कात्तरं सूत्रं व्याख्याति । अपि चैनमिति ।
वस्त्वर्थः इन्द्रियैर्न गृह्यते अपि तु संराधनेन शास्त्रसंस्कृतमनसेत्यर्थः ।
भक्तिध्यानाभ्यां प्रत्यगात्मनश्चित्ते प्रकर्षणं निधानं स्थापनं प्रणिधानं

* अपि चेति वर्थ० का० ।

‘ज्ञानप्रसादेन विशुद्धसत्त्वः ततस्तु तं पश्यति निष्कलं ध्याय-
मानः’ इति चैवमाद्या । स्यतिरपि-

“यं विनिद्रा जितश्यामाः सन्तुष्टाः संयतेन्द्रियाः ।

ज्योतिः पश्यन्ति युञ्जानास्तस्मै योगात्मने नमः ॥

योगिनस्तं प्रपश्यन्ति भगवन्तं समात्मनं” । इति-

चैवमाद्या । ननु संराध्यसंराधकभावाद्युपगमात् परापरात्म-
नोरन्यत्वं स्यादिति नेत्युच्यते ॥

प्रकाशादिवच्चावैशेष्यं प्रकाशस्य कर्मण्यभ्यासात् ॥ २५ ॥

यथा प्रकाशाकाशसवित्प्रभृतयोऽङ्गुलिकरकोदकप्रभृतिषु
कर्मसूपाधिभूतेषु सविशेषा इवावभासन्ते न च स्वाभावि-
कोमविशेषात्मतां जहति, एवमुपाधिनिमित्त एवायमात्म-
भेदः स्वतस्त्वैकात्म्यमेव, तथा हि वेदान्तेष्वभ्यासेनासकृज्जीव-
प्राज्ञयोरभेदः *प्रतिपाद्यते ॥

अपनमस्करादिरादिशब्दार्थः । स्वयम्भुरीश्वरः । खानीन्द्रियाणि । परासि
नात्मयाश्चकारि कृत्वा व्यट्खन् नाशितवान् । स हि तेषां नाशे यद्-
समर्थग्राहितया सर्जनं तस्मात् तेषां तथा वृष्टत्वात् सर्वा लोकः
परागर्थमेव पश्यति नान्तरात्मानं । कश्चित्तु धीरो धीमानावृत्तचक्षु-
र्निबद्धेन्द्रियः शुद्धे चेतसि प्रत्यगात्मानं प्रास्त्रेण पश्यति मोक्षार्थ-
त्यर्थः । ततः कर्मणा विसुद्धचित्तो ज्ञानाख्यसत्त्वोत्कर्षेण ध्यायंस्तं
निष्कलं पश्यतीत्यर्थः । विनिद्राः वितमस्काः, तत्र हेतुर्जितश्यासत्वं
प्राणायामनिसृत्वं, युञ्जाना ध्यायिनः, योगसम्भ्यः आत्मा योगात्मा ॥

यथा प्रकाशदयः उपाधिषु भिद्यन्ते न स्वतः एवं प्रकाशस्विदात्मापि
ध्यानादिकर्मण्युप धौ भिद्यते स्वतस्तस्यावैशेष्यमेकरसत्वमेव तत्त्वमसीत्य-
भ्यासादिति सूत्रयोजना ॥

* प्रतिपद्यत इति नर्थ० का० ।

अतोऽनन्तेन तथा हि लिङ्गं ॥ २६ ॥

अतश्च स्वाभाविकत्वाद्भेदस्याविद्याकृतत्वाच्च भेदस्य विद्य-
याऽविद्यां विधूय जीवः परेषानन्तेन प्राज्ञेनात्मनैकतां गच्छति ।
तथा हि लिङ्गं 'स यो ह वै तत् परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति
ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इत्यादि ॥

उभयव्यपदेशात्त्वच्चिकुण्डलवत् ॥ २७ ॥

तस्मिन्नेव संराध्यसंराधकभावे मतान्तरमुपन्यस्यति स्ममत-
विशुद्धये । कश्चिज्जीवप्राज्ञयोर्भेदो व्यपदिश्यते 'ततस्तु तं पश्यते
निष्कलं ध्यायमानः' इति ध्यातृध्यातव्यत्वेन द्रष्टृद्रष्टव्यत्वेन च
'परात्परं पुरुषमुपैति दिव्यं' इति गन्तृगन्तव्यत्वेन 'यः सर्वाणि
भूतान्यन्तरो यमयति' इति निघन्तृनिघन्तव्यत्वेन च । कश्चित् तु
तयोरेवाभेदो व्यपदिश्यते, 'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मास्मि' 'एष त
आत्मा सर्वान्तरः एष त आत्माऽन्तर्याम्यमृतः' इति । तत्रैव-
मुभयव्यपदेशे सति घट्यभेद एवैकान्तः परिगृह्येत भेदव्यपदेशो

जीवस्य ब्रह्मात्मत्वफलश्रुतिरूपलिङ्गादपि भेद औपाधिक एवेत्याह
सूत्रकारः । अतोऽनन्तेनेति ।

भेदाभेदपूर्वपक्षसूत्रद्वयस्य सङ्गतिमाह । तस्मिन्नेवेति । पश्चादि-
त्वेनाभेदः, कुण्डलाख्यस्य सर्वावस्थाविशेषस्य कुण्डलत्वेन भेदः, तथा
जीवस्य ब्रह्मत्वेनाभेदो जीवत्वेन भेदः, यद्वा सूर्यप्रकाशयोरेकतेजस्व-
धर्मावच्छेदेन भेदाभेदवज्जीवपरयोरपि एकेनैवात्मत्वधर्मस्य भेदाभेदौ
श्रुतिवशात् स्वीकार्याविति सूत्रद्वयार्थः । कुण्डलत्वं वक्षयाकारत्वं आ-

निरासम्बन्ध एव स्यात्, अत उभयव्यपदेशद्वन्द्वनादहिकुण्डलवदच
तत्त्वं भवितुमर्हति यथाहिरित्यभेदः कुण्डलाभोगप्रांशुत्वादीनि
च भेदः एवमिहापीति ॥

प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्वात् ॥ २८ ॥*

अथवा प्रकाशाश्रयवदेतत् प्रतिपत्तव्यं, यथा प्रकाशः सा-
विचक्षदाश्रयस्य सविता नात्यन्तभिन्नावुभावपि तेजस्वाविशे-
षात् अथ च भेदव्यपदेशभाजौ भवतः एवमिहापीति ॥*

पूर्ववद्वा ॥ २९ ॥

यथा वा पूर्वमुपन्यस्तं प्रकाशादिवशावैशेष्यमिति तथैव त-
द्भवितुमर्हति । तथा ह्यविद्याकृतत्वाद्बन्धस्य विद्यया मोक्ष उप-
पद्यते यदि पुनः परमार्थत एव बद्धः कश्चिदात्माऽहिकुण्डल-
न्यायेन वा परस्यात्मनः संख्यानभूतः प्रकाशाश्रयन्यायेनैवैकदेश-
भूतोऽभ्युपगम्येत ततः पारमार्थिकस्य बन्धस्य तिरस्कर्तुमशक्य-
त्वान्मोक्षशास्त्रवैचर्यं प्रसज्येत । न चात्रोभावपि भेदाभेदौ
श्रुतिस्तुल्यवद्भूतिरिति अभेदमेव हि प्रतिपाद्यत्वेन निर्दिशति,

भोगत्वं चक्राकारत्वं, प्रांशुत्वं दोर्घदण्डाकारत्वं उद्गतमुखत्वं आदि-
शब्दार्थः ।

सिद्धान्तसूत्रं । पूर्ववदेति । धर्मभेदेनैकधर्मस्य वा भेदाभेदस्वीकारे
भेदस्य सत्त्वात् भेदवदस्यानिवृत्तिः स्यात् । एकत्रैव भेदाभेदस्वीकारे

* ॥ २८ ॥ सूत्रभाष्यस्य पूर्वपक्षस्यानाभूतत्वेन सत्यत्वात् ङीका इति प्रतिपत्ते ।

भेदन्तु पूर्वप्रसिद्धमेवानुवदति अर्थान्तरविवक्षया । तस्मात्
प्रकाशवशावैशेष्यमित्येष एव सिद्धान्तः ॥

प्रतिषेधाच्च ॥ ३० ॥

इतश्चैष एव सिद्धान्तः यत्कारणं परस्मादात्मनोऽन्यत् चेतनं
प्रतिषेधति ज्ञास्त्वं 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' इत्येवमादि 'अथात
आदेशो नेति नेति तदेतत् ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमवाह्यं' इति
च । ब्रह्मव्यतिरिक्तप्रपञ्चनिराकरणात् ब्रह्ममात्रपरिशेषाच्चैष
एव सिद्धान्त इति गम्यते ॥

परमतः सेतुन्मानसम्बन्धभेदव्यपदेशेभ्यः ॥ ३१ ॥

यदेतन्निरस्तमस्तप्रपञ्चं ब्रह्म निर्धारितं अस्मात् परमन्यत्
तत्त्वमस्ति नास्ति इति श्रुतिविप्रतिपत्तेः संशयः, कानिचि-
द्वाक्यान्यापातेनैव प्रतिभासमानानि ब्रह्मणोऽपि परमन्यत्
तत्त्वं प्रतिपादयन्तीव तेषां परिहारमभिधातुमयमुपक्रमः
क्रियते, परमतो ब्रह्मणोऽन्यत् तत्त्वं भवितुमर्हति । कुतः, सेतु
व्यपदेशात्, उन्मानव्यपदेशात्, सम्बन्धव्यपदेशात्, भेदव्यप-
देशाच्च । सेतुव्यपदेशस्तावत् 'अथ य आत्मा स सेतुर्वि-

शोके विरोधकथोच्छेद इत्यपि ब्रह्मं, तस्मात् निष्प्रपञ्चं चिदेकरश्चं
ब्रह्म तत्पदकक्ष्यमस्ति इति सिद्धं ॥

यदुक्तं नेति नेत्यादिश्रुतिभिः ब्रह्मातिरिक्तं वस्तु निश्चिद्यत इति
तदयुक्तं । सेत्वादिश्रुतिभिर्वस्त्वन्तरास्तित्वं भानादिष्वस्तिपति । परमत
इति । यद्यपि युक्त्याद्यधिकरत्ने सेतुशब्दो विधारकत्वेन गौणो व्या-
ख्यातः तथाप्युन्मानादिश्रुतीनां गतिमजानतोऽयं पूर्वपक्षः, तत्रो-

धृतिः' इत्यात्मशब्दाभिहितस्य ब्रह्मणः सेतुत्वं सङ्कीर्तयति । सेतुशब्दस्य हि लोके अस्यसम्मानविच्छेदकारके मूर्ध्निर्वादिप्रचय-
प्रसिद्धः, इह च सेतुशब्दः आत्मानि प्रयुक्तं इति लौकिकसे-
तोरिवात्मसेतोरन्यस्य वस्तुनोऽस्तित्वं गमयति 'सेतुं तीर्त्वा' इति
च तरतिशब्दप्रयोगात्, यथा लौकिकं सेतुं तीर्त्वा जाङ्गलम-
सेतुं प्राप्नोति इति गम्यते, एवमात्मानं सेतुं तीर्त्वा अनात्मान-
मसेतुं प्राप्नोति इति गम्यते । उन्मानव्यपदेशस्य भवति 'तदेतत्
ब्रह्म चतुष्यादष्टाशकं षोडशकलं' इति । यच्च लोके उन्मित-
मेतावदिदमिति परिच्छिन्नं कार्षापणादि ततोऽन्यदस्त्विति इति
प्रसिद्धं तथा ब्रह्मणोऽप्युन्मानात् ततोऽन्येन वस्तुना भवितव्य-
मिति गम्यते । तथा सम्बन्धव्यपदेशो भवति 'सता सोम्य तदा-
सम्यज्ञो भवति' इति 'शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना सम्परिच्य-
क्तः' इति च, अमितानां च मितेन सम्बन्धो दृष्टः यथा नराणां
नगरेण । जीवानां च ब्रह्मणा सम्बन्धं व्यपदिशति सुषुप्तौ । अत-
स्ततः परमन्यदमितमस्ति इति गम्यते । भेदव्यपदेशस्यैवमर्थं

न्मानादिश्रुतीनां मुख्यत्वात् सदयं ब्रह्मेति फलं सिद्धान्ते तूक्ताद्वितीय
तत्पदलक्ष्यसिद्धिरिति विवेकः । ब्रह्म सदयं सेतुत्वात् लौकिकसेतुवत्
तीर्थत्वश्रुतेष्वेत्वाद् । सेतुं तीर्त्सति । जाङ्गलं वातभृयिष्ठमिति वैद्योक्तः
वातप्रचरो देशो जाङ्गलं, इह तु देशमात्रं ग्राह्यं । दिग्ब्रह्मतत्त्वः कलाः
प्रकाशवान्नाम पादः, पृथिव्यन्तरीर्षं यैः समुद्र इत्यवन्तवान्नाम पादः,
अग्निः सूर्यश्चन्द्रो विद्युदिति ज्योतिष्मान्नाम पादः, चक्षुः श्रोत्रं वाक्चक्षुः
इत्याप्रतनवान्नाम पाद इति चतुष्याद्ब्रह्म, पादानामर्जानि अष्टौ शफा
अस्योत्पद्याशकं, पादेषु चतुर्षु प्रत्येकं चतस्रः कला इति षोडशकलमि-
त्यर्थः । षोडशकलपरिमितं तावत् कार्षापणसंज्ञं भवति तद्वत् सदयं

गमयति, तथाहि 'अथ य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्ययः पुरुषो दृश्यते' इत्यादित्याधारमीश्वरं व्यपदिश्य ततो भेदेनाख्याधारमीश्वरं व्यपदिशति 'अथ य एषोऽन्तरक्षिणि पुरुषो दृश्यते' इति । अतिदेशं चास्यामुना रूपादिषु करोति 'तस्यैतस्य तदेव रूपं यदमुष्य रूपं यावमुष्य गेषौ तौ गेषौ यन्नाम तन्नाम' इति । सावधिकश्चेश्वरत्वमुभयोर्व्यपदिशति 'ये चामुष्मात् पराञ्चो लोकास्तेषां चेष्टे देवकामनाश्चेत्येकस्य ये चैतस्मादर्वाञ्चो लोकास्तेषां चेष्टे मनुष्यकामनां चेत्येकस्य यथेदं मागधस्य राव्यमिदं वैदेहस्येति । एवमेतेभ्यः सेलादिव्यपदेशेभ्यो ब्रह्मणः परमसि इत्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते ॥

सामान्यात् तु ॥ ३२ ॥

तुशब्देन प्रदर्शितां प्राप्तिं निरूपयति । न ब्रह्मणोऽन्यत् किञ्चिद्भविष्यति प्रमाणाभावात्, न ह्यन्यस्यास्तित्वे किञ्चित् प्रमाणमुपलभामहे, सर्वस्य हि अनिमतो वस्तुजातस्य जन्मादि ब्रह्मणो भवति इति निर्धारितं, अनन्यत्वं च कारणात्

ब्रह्म परिमितत्वादित्यर्थः । सम्बन्धित्वाच्च नगरवदित्याह । तथा सम्बन्धेति । अन्यदमितमिति असङ्घातमित्यर्थः । अन्यस्पर्शे अल्पत्वेन मितत्वनियमादिति मन्तव्यं, भेदेनोक्तत्वाच्च घटवदित्याह । भेदेव्यपदेशश्चेति । अस्याक्षिप्तस्यामुनादित्यस्येन सहेति यावत् । आघारतोऽतिदेशतश्च भेदमुक्त्वाऽवधितोऽपि तमाह । सावधिकश्चेति ।

सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे । तुशब्देनेत्यादिना । यदन्यत् सत् किं साधनादिवान् असाधनादिवान् वा, नाद्यः मानाभावात्, कार्यस्य ब्रह्मानन्यत्वनिर्बयाच्चेत्युक्त्वा न द्वितीयः प्रागुत्पत्तेरदयत्वावधारणादित्याह ।

कार्यस्य । न च ब्रह्मव्यतिरिक्तं किञ्चिदजं सम्भवति 'सदेव सोम्येदमद्य आसीदेकमेवाद्वितीयं' इत्यवधारणात्, एकविज्ञानेन च सर्वविज्ञानप्रतिज्ञानात् न च ब्रह्मव्यतिरिक्तं वस्त्वस्त्वित्यमवकल्पते । ननु सेत्वादिव्यपदेशाः ब्रह्मव्यतिरिक्तं तत्त्वं सूचयन्ति इत्युक्तं नेत्युच्यते । सेतुव्यपदेशस्तावत् न ब्रह्मणो वाङ्मयसङ्गावं प्रतिपादयितुं क्षमते, 'सेतुरात्मेति ह्याह न पुनस्ततः परमस्मि' इति । तत्र परस्मिन्नसति सेतुत्वं नावकल्पत इति परं किमपि कल्पेत, न चैतद्व्याय्यं दृष्टो ह्यप्रसिद्धकल्पना । अपि च सेतुव्यपदेशादात्मनो लौकिकसेतुनिदर्शनेन *सेतुवाङ्मयस्तुतां प्रसञ्जयता मृद्धारुमयतापि प्राप्तञ्जयत न चैतद्व्याय्यं अजत्वादिश्रुतिविरोधात् । सेतुसामान्यात् तु सेतुशब्द आत्मनि प्रयुक्त इति स्मिथ्यते, जगतस्तन्मर्यादानाञ्च विधारकत्वं सेतुसामान्यमात्मनः, अतः सेतुरिव सेतुरिति प्रकृत आत्मा सूच्यते । सेतुं तीर्त्वेत्यपि तरतेरतिक्रमासम्भवात् प्राप्नोत्यर्थ एव वर्तते, यथा व्याकरणं तीर्णं इति प्राप्त इत्युच्यते नातिक्रान्तस्तद्वत् ॥

न च ब्रह्मव्यतिरिक्तमिति । उक्तानुमानानामागमबाध इति भावः । उक्तं स्मारयित्वा हेतूनामसिद्धिमाह । ननु सेत्वेत्यादिना । किं सेतुश्रुत्या परसिद्धिरर्थाद्वा, नाद्य इत्युक्त्वा द्वितीयं शङ्कते । तत्र परस्मिन्नमिति । सेतुत्वसिद्धेर्नाद्वितीयत्वश्रुतिबाधनमन्याय्यमित्याह । न चेति । लिङ्गश्चासिद्धमित्याह । अपि चेति । विधारकत्वन्तु कल्पितद्वितीयापेक्षयापि धुञ्यत इति भावः । तीर्णत्वं हेतुरप्यसिद्ध इत्याह । सेतुं तीर्त्वेति ।

* सवाङ्मयस्तुतामिति दर्ध० का० ।

बुद्ध्यर्थः पादवत् ॥ ३३ ॥

यदप्युक्तमुन्मानव्यपदेशादस्ति परमिति तत्राभिधीयते ।
 उन्मानव्यपदेशोऽपि न ब्रह्मव्यतिरिक्तवस्त्वस्त्वित्यप्रतिपत्त्यर्थः, कि-
 मर्थस्तर्हि बुद्ध्यर्थः उपासनार्थ इति यावत् । चतुष्पादष्टाश्रफं
 *षोडशकल्पमित्येवंरूपा बुद्धिः कथं नु नाम ब्रह्मणि स्थिरा स्था-
 दिति विकारद्वारेण ब्रह्मण उन्मानकल्पनेव क्रियते न ह्यवि-
 कारेऽनन्ते ब्रह्मणि सर्वैः पुंभिः ब्रह्म्या बुद्धिः स्थापयितुं, मन्द-
 मधोत्तमबुद्धित्वात् पुंसामिति पादवत् । यथा मनश्चाकाशयो-
 रधात्ममधिदैवतञ्च ब्रह्मप्रतीकयोरान्नातयोश्चत्वारो वागादयो
 मनःसम्बन्धिनः पादाः कल्पन्ते, चत्वारस्याम्यादय आकाशसम्ब-
 धिनः आध्यानाय तद्वत् । अथवा पादवदिति, यथा कार्षा-
 पणे पादविभागे व्यवहारप्राचुर्याय कल्पते, न हि सकलेनैव
 कार्षापणेन सर्वदा सर्वे जना व्यवहर्तुमीशते क्रयविक्रयपरिमा-
 षानियमात् तद्वदित्यर्थः ॥

परमितत्वमप्यसिद्धमित्वाह । बुद्ध्यर्थ इति । वाक्प्रायश्चतुःश्रे-
 ञ्चायि मनसः पादाः अभिवाद्यादित्यदिश आकाशस्य पादाः ध्यानार्थं
 कल्पिताः तद्वत् ब्रह्मण उन्मानमित्यर्थः । लौकिकं दृष्टान्तमाह । अथ
 वेति । पादकल्पनां विनापि व्यवहारः किं न स्यादित्यत आह ।
 नहीति । कार्षापणस्य व्यवहाराय पादकल्पनावत् मन्दिधियां ध्यानव्यव-
 हाराय ब्रह्मण उन्मानकल्पनेत्यर्थः ॥

* षोडशकल्पमिति वर्ष० का० ।

स्थानविशेषात् प्रकाशादिवत् ॥ ३४ ॥

इह सूत्रे द्वयोरपि व्यपदेशयोः परिहारोऽभिधीयते ।
 यदप्युक्तं सम्बन्धव्यपदेशाद्भेदव्यपदेशाच्च परमतः स्यादिति ।
 तदप्यसत् । यत एकस्याऽपि स्थानविशेषापेक्षया एतौ व्यपदेश-
 गावुपपद्येते । सम्बन्धव्यपदेशे तावदयमर्थः बुद्ध्याद्युपाधिस्थान-
 विशेषयोगादुद्भूतस्य विशेषविज्ञानस्योपाध्युपगमे च उपगमः स
 परमात्मना सम्बन्ध इत्युपाध्यपेक्षयोपचर्यते न परिमितत्वा-
 पेक्षया । तथा भेदव्यपदेशोऽपि ब्रह्मण उपधिभेदापेक्षयैवोप-
 चर्यते न स्वरूपभेदापेक्षया प्रकाशादिवदित्युपमोपादानं ।
 यथैकस्य प्रकाशस्य सौर्यस्य चान्द्रमसस्य वेपाधियोगादुपजा-
 तविशेषस्योपाध्युपगमात् सम्बन्धव्यपदेशो भवति उपधिभेदाच्च
 भेदव्यपदेशः । यथा वा *सूच्याकाशाकाशादिषुपाध्यपेक्षयैवैतौ
 भेदव्यपदेशौ भवतस्तदत् ॥

उपपत्तेश्च ॥ ३५ ॥

उपपद्यते चाचेदृश एव सम्बन्धो नान्यादृशः । यथा 'सुमपी-
 तो भवति' इति हि स्वरूपसम्बन्धमेवमामनन्ति । स्वरूपस्य

सम्बन्धभेदौ कल्पितौ न सत्यद्वितीयसाधकौ इत्याह । स्थानेति ।
 स्थानमुपाधिबुद्ध्यादिः एकस्यैवोपाधिना भिन्नस्योपाधिप्रान्तौ सत्त्वां
 सम्बन्ध उपचर्यते । यथा सौराजोक्तादेरकुल्याद्युपाधिना भिन्नस्योपा-
 धिवियोगे महाजोकाद्यात्मना सम्बन्धोपचारस्तदत् तथा हीत्यचक्षुषोः
 स्थानयोर्भेदाद्विरल्ययपुरुषभेदकल्पनेत्यर्थः ॥

मुखावेव सम्बन्धभेदौ किं न स्यातामित्यत्र सूत्रं । उपपत्तेश्चेति ।

* सूची पाशाकाशेति वर्षे का० ।

ज्ञानपायित्वात् न नरनगरन्यायेन सम्बन्धो घटते, उपाधि-
कृतस्वरूपतिरोभावात् तु 'स्वमपीतो भवति' इत्युपपद्यते।
तथा भेदोऽपि नान्यादृशः सम्भवति, बद्धतरश्रुतिप्रसिद्धै-
केश्वरत्वविरोधात्। तथा च श्रुतिः एकस्याप्याकाशस्य स्थान-
कृतं भेदव्यपदेशमपुपादयति 'योऽयं वहिर्द्वा पुरुषादा-
काशो योऽयमन्तःपुरुष आकाशो योऽयमन्तर्हृदय आकाशः'
इति च ॥

तथान्यप्रतिषेधात् ॥ ३६ ॥

एवं सेलादिव्यपदेशान् परपञ्चहेतुनुम्नाथ सम्प्रति स्वपञ्च
हेतुन्तरेषोपसंहरति। तथा अन्यप्रतिषेधात् अपि न ब्रह्मणः
परं वस्त्वन्तरमस्ति इति गम्यते। तथा हि 'स एवाधस्ता-
दहमेवाधस्तादात्मैवाधस्तात् सर्वं तं परादाद्योऽन्यचात्मनः सर्वं
वेद ब्रह्मैवेदं सर्वमात्मैवेदं सर्वं नेह नानास्ति किञ्चन यस्मात्
परं नापरमस्ति किञ्चित् तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरमन्तरमवा-
स्त्वम्' इत्येवमादिवाक्यानि स्वप्रकरणस्थान्यन्यार्थत्वेन परिणेतु-
मन्नक्यानि ब्रह्मव्यतिरिक्तं वस्त्वन्तरं वारयन्ति। सर्वान्तर-
श्रुतेषु न परमात्मनोऽन्तरोऽन्य आत्मास्तीत्यवगम्यते।

स्वरूपेण ब्रह्मणा जीवस्य सम्बन्धो भेदनिवृत्तिरूपो बुध्यते न मुख्यः
संयोगादिः बन्धुदयासत्त्वात्, तथा भेदोऽपि न स्वत एकत्वश्रुते-
रित्यर्थः ॥

अनेन सर्वगतत्वमायामशब्दादिभ्यः ॥ ३७ ॥

अनेन सेत्वादिव्यपदेशनिराकरणेन अन्यप्रतिषेधसमाश्रयणेन च सर्वगतत्वमप्यात्मनः सिद्धं भवति, अन्यथा हि तन्न सिध्येत् । सेत्वादिव्यपदेशेषु हि मुख्येष्वङ्गीक्रियमाणेषु परिच्छेद आत्मनः प्रसज्येत, सेत्वादीनामेवमात्मकत्वात् । तथान्यप्रतिषेधेऽप्यसति वस्तु वस्त्वन्तराद्भावर्तत इति परिच्छेद एवात्मनः प्रसज्येत । सर्वगतत्वञ्चाख्यायामशब्दादिभ्योऽवगम्यते । आयामशब्दो व्याप्तिवचनः शब्दः 'चावान् वायमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाशः', 'आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः' ज्यायान् दिवो ज्यायानाकाशात्, नित्यः सर्वगतः स्थाणुरचलोऽयम्' इत्येवमादयो हि श्रुतिस्मृतिन्यायाः सर्वगतत्वमात्मनोऽवबोधयन्ति ॥

फलमत उपपत्तेः ॥ ३८ ॥

तस्यैव हि ब्रह्मणो व्यावहारिक्यामीश्विचीश्रितव्यविभागावख्यायामयमन्यः स्वभावो वर्ण्यते, यदेतदिष्टानिष्टव्यामिश्रलक्षणं कर्मफलं संसारगोचरं त्रिविधं प्रसिद्धं जन्तूनां, किमेतत् कर्मणो

ननु द्वितीयाभावे सर्वगतत्वश्रुतिविरोध इत्यत आह । अनेन सर्वगतत्वमिति । द्वितीयं सत्यञ्चेत् सेत्वादिवत् ब्रह्मणोऽल्पता स्यात् यत्रान्यत्प्रश्रुति तदल्पमिति श्रुतेः । किञ्च निरवयवासङ्गब्रह्मणः सत्यप्रपञ्चसम्बन्धयोगात् तत्रैव सर्वगतत्वश्रुतिविरोध इति भावः । अधिष्ठानेनाध्यस्तं जगद्भासमध्यस्तत्वात् रज्ज्वा व्याप्तसर्ववदिति न्यायः ॥

एवं तत्पदलक्ष्यं संशोध्य वाच्यार्थमाह । फलमत उपपत्तेः । निर्विशेषत्वादन्यः स्वभावः फलहेतुत्वात्त्यः । इष्टं सुखं देवादीनां, अनिष्टं

भवति आहोस्त्रिदीश्वरादिति भवति विचारणा । तत्र तावत् प्रतिपद्यते । फलमतः ईश्वराद्भवितुमर्हति । कुतः उपपत्तेः । स हि सर्वाध्यक्षः सृष्टिस्थितिसंहारान् विचित्रान् विदधद्देशका-
 लविशेषाभिज्ञत्वात् कर्मिणां कर्मानुरूपं फलं सम्पादयतीत्यु-
 पपद्यते कर्मणस्त्वनुक्षणविनाशिनः कालान्तरभावि फलं भव-
 तीत्यनुपपन्नं, अभावात् भावानुत्पत्तेः । स्यादेतत् कर्म वि-
 नश्यत् स्वकास एव स्वानुरूपं फलं जनयित्वा विनश्यति, तत्फलं
 कालान्तरितं कर्ता भोक्ष्यत इति । तदपि न परिशुध्यति,
 प्राक् भोक्तृसम्बन्धात् फलत्वानुपपत्तेः । यत्कालं हि यत्सुखं
 दुःखं वात्मना भुज्यते तस्यैव लोके फलत्वं प्रसिद्धं । न ह्यसम्ब-
 द्धस्यात्मना सुखस्य दुःखस्य वा फलत्वं प्रतीयन्ति लौकिकाः

दुःखं नारकीणां, यामिभ्रं मनुष्याणां, असारो जन्ममृतिप्रवाहः संसारः
 गोचरः आश्रयो यस्य तत्संसारगोचरं । अत्र कर्मश्रयोः फलहेतुत्व-
 श्रुतेः संशयमाह । किमिति । अत्र पूर्वपक्षे फलदातुरीश्वरस्य तत्पद-
 वाच्यस्यासिद्धेर्लक्ष्यासिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फलभेदः । पूर्वाक्त-
 निर्विशेषत्वमुपजीव्य फलदात्वमपीश्वरस्य नास्ति, इति पूर्वपक्षोत्था-
 नात् सङ्गतिः । यद्यपि सर्वगतत्ववत् फलदात्वं व्यवहारदशार्थां
 सिध्यति तथापि कर्मण एव फलदात्वमिति शङ्कानिरासेनोक्तत्वव्या-
 र्थनिर्वाहकवार्थार्थनिर्णयार्थमस्याधिकरणस्यारम्भ इति मत्वा सि-
 द्धान्तं तावदाह । तत्र तावदिति । स्वर्गादिकं विशिष्टदेशकालकर्मा-
 भिन्नदात्वं कर्मफलत्वात् सेवाफलवत् इत्युपपत्तिः । यागादिक्रियास्यं
 कर्म तावत् क्षणिकं तत् किं स्वनाशान् फलं जनयति उत फलं
 उत्पाद्य नश्यति आहोस्त्रिदपूर्वात् फलसिद्धिः, नाद्य इत्याह । अभा-
 वादिति । द्वितीयं शङ्कते । स्यादिति । कर्मनाशक्षयमारम्भानभिधक्त-
 स्वर्गसुखादिसत्त्वे मानं नास्ति इति दूषयति । तदपोत्यादिना । तृतीयं

अथोच्येत कर्मकार्यादपूर्वात् फलमुत्पत्स्यत इति, तदपि नो-
पपद्यते, अपूर्वस्वाचेतनस्य काष्ठलोहसमस्य चेतनेनाप्रवर्तितस्य
प्रवृत्त्यनुपपत्तेः। तदस्तित्वे एव प्रमाणाभावात्। अर्थापत्तिः
प्रमाणमिति चेत्, न, ईश्वरसिद्धेरर्थापत्तिश्चात्।

श्रुतत्वाच्च ॥ ३९ ॥

न केवलमुपपत्तेरेवेश्वरं फलहेतुं कल्पयामः किं तर्हि
श्रुतत्वादपीश्वरमेव फलहेतुं मन्यामहे। तथा हि श्रुतिर्भवति
'स वा एष महानज आत्मासादो वसुदानः' इत्येवंजाती-
यका ॥

धर्मं जैमिनिरत एव ॥ ४० ॥

जैमिनिस्वाचार्यो धर्मं फलस्य दातारं मन्यते। अत एव
हेतोः श्रुतेरुपपत्तेस्य श्रूयते तावदयमर्थः 'स्वर्गकामो यजेत'

शङ्कते। अथेति। अपूर्वं किं स्वतन्त्रमेव फलदानाय प्रवर्तते चेतना-
धिष्ठितं वा, नाद्य इत्याह। तदपीति। द्वितीये तद्वृत्तानभिन्नजीवस्या-
धिष्ठात्वायोगात् ईश्वरस्याधिष्ठात्त्वसिद्धिरिति भावः। प्रौढवादेना-
पूर्वं नास्ति इत्याह। तदस्तित्व इति। अद्विक्रयागादेः श्रुतस्वर्गा-
दिहेतुत्वानुपपत्त्या श्चाय्यपूर्वसिद्धिरिति चेन्न, कर्मभिरारधितादी-
श्वरादेव श्चायिनः फलसिद्धेरित्यर्थः। केवलतर्क्यापूर्वं न सिध्यतीति
भावः ॥

'इवा सप्रेजुशयवान्' इत्यत्रोदाहृताभिः 'य इह रमणीयचरणाः'
इत्यादिश्रुतिस्मृतिभिरपूर्वसिद्धिश्चेत्ताभिरौश्वरस्यापि फलदात्वं स्वी-
कार्यमित्याह। श्रुतत्वाच्चेति सूत्रकारः। अज्ञमासमन्तात् प्राग्विधे
ददातीत्यन्नादः। वसुदानो अतो धनदाता, कर्मबोपूर्वस्य वा अडत्वे-
नोपकरणाभावात् स्वतन्त्र ईश्वर एव फलदातेति सिद्धान्तो दर्शितः ॥

इदानीं पूर्वपक्षयति। धर्ममिति। विधिश्रुतिर्विध्वर्धः। तस्य सिद्ध-

इत्येवमादिषु वाक्येषु, तत्र च विधिश्रुतेर्विषयभावोपगमाद्यागः स्वर्गस्योत्पादक इति मन्यते, अन्वयात् । ह्यननुष्ठात्को याग आपद्येत तत्रास्योपदेशवैयर्थ्यं स्यात् । नन्वनुष्णविनाग्निः कर्मणः फलं नोपपद्यत इति परित्यक्तोऽयं वचः, नैष दोषः । श्रुतिप्रामाण्यात् । श्रुतिस्त्रेत् प्रमाणं यथाऽयं कर्मफलसम्बन्धः श्रुत उपपद्यते तथा कल्पयितव्यः, न चानुत्पाद्य किमप्यपूर्वं कर्म विनश्यत् कालान्तरितं फलं दातुं शक्नोति, अतः कर्मणो वा सूक्ष्मा काश्चिदुत्तरावस्था फलस्य वा पूर्वावस्थाऽपूर्वं नामास्ति इति तर्क्यते उपपद्यते चायमर्थः उक्तेन प्रकारेण, ईश्वरस्य फलं ददाति इत्यनुपपन्नं, अविचित्रस्य कारणस्य विचित्रकार्यानुपपत्तैर्वैयर्थ्यनैर्घृष्णप्रसङ्गात् तदनुष्ठानवैयर्थ्यापत्तेश्च, तस्माद्ब्रह्मादेव फलमिति ॥

पूर्वं तु वादरायणो चेतुव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥

वादरायणस्त्वाचार्यः पूर्वोक्तमेवेश्वरं फलहेतुं मन्यते केव-

र्थस्य प्रेरणात्मनो यागो विषयकङ्कावावगमादयागः स्वर्गसाधनमिति मन्यते । यागस्येष्टसाधनत्वाभावे प्रेरणानुपपत्तेरित्यर्थः । अपूर्वद्वारा कर्मणः फलमुपपद्यत इत्युक्त्वा सिद्धान्तं दूषयति । ईश्वरस्त्विति । ईश्वरः किं कर्मानपेक्षः फलं ददाति तत्सापेक्षो वा, आद्य आह । अविचित्रस्येत्यादिना । द्वितीये संवेद्यनसंस्कारमात्रात् कटाक्षो वेद्यनवत् कर्मापूर्वादेव फलसिद्धेः किमीश्वरेणेति भावः । अत्र वयं वदामः चन्दनकाष्ठकादिदृष्टसम्पत्त्यैव सुखादिसम्भवे कृतं धर्माधर्माभ्यामिति स्मृतिनशात् तदपेक्षायां ईश्वरेण किमपराजं । अतः ईश्वरानपेक्षात् केवलात् कर्मणः फलमित्युक्तमिति ।

सिद्धान्तयति । पूर्वन्विति । अचेतनस्य कर्मणः स्वतः स्ववृत्तयोगात्

ज्ञात् कर्मणोऽपूर्वाद्वा केवज्ञात् फलमित्ययं पक्षस्तु शब्देन व्याव-
र्त्तते । कर्मापेक्षादपूर्वापेक्षाद्वा यथास्तु तथास्तु ईश्वरात्फल-
मिति सिद्धान्तः । कुतः, हेतुव्यपदेशात् । धर्माधर्मयोरपि हि
कारयित्वत्वेनेश्वरो हेतुर्यपदिश्यते । फलस्य च दातृत्वेन 'एष
ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषते एष उ
एवासाधु कर्म कारयति तं यमधो निनीषते' इति । स्मर्यते
सायमर्थो भगवद्गीतासु-

“यो यो यां यां तनुं भक्तः श्रद्धयाऽर्चितुमिच्छति ।

तस्य तस्याचक्षां श्रद्धां तामेव विदधाम्यहं ॥

स तथा श्रद्धया युक्तस्तस्याराधनमीहते ।

लभते च ततः कामान् मयैव विहितान् हितान्” ॥ इति ।

सर्ववेदान्तेषु चेश्वरहेतुका एव सृष्टयो व्यपदिश्यन्ते । तदेव
चेश्वरस्य फलहेतुत्वं यत् स्वकर्मानुरूपाः प्रजाः सृजति, वि-
चित्रकार्यानुपपत्त्यादयोऽपि देवाः कृतप्रयत्नापेक्षत्वादीश्वरस्य
न प्रसज्यन्ते ।

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीशङ्करभगवत्पादकृतौ
द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ • ॥

सवादिदृष्टान्तानुसारिश्रुतेर्बलीयत्वात् सर्ववेदान्तेष्वीश्वरस्य जगद्धे-
तुत्वश्रुतेष्वेश्वराधिसिद्धतात् कर्मणो जगदन्तःपातिफलसिद्धिरिति समु-
दायार्थः ।

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्पाद-
कृतौ शारीरकव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः
पादः । * ।

ॐ परमात्मने नमः ।



सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात् ॥ १ ॥

व्याख्यातं विज्ञेयस्य ब्रह्मणस्तत्त्वमिदानीन्तु प्रतिवेदान्तं विज्ञानानि भिद्यन्ते न वेति विचार्यते । ननु विज्ञेयं ब्रह्म पूर्वापरादिभेदरहितं एकमेकरसं सैश्ववघनवदवधारितं, तत्र कुतो विज्ञानभेदाभेदचिन्तावतारः । न हि कर्मबहुत्ववत् ब्रह्मणो बहुत्वमपि वेदान्तेषु प्रतिपिपादयिषितमिति शक्यं वक्तुं, ब्रह्मण एकत्वात् एकरूपत्वाच्च । न चैकरूपे ब्रह्मण्यनेकरूपाणि

ॐ विघ्नविनाशाय नमः ।

मार्तण्डं ध्वान्तनाशाय त्रिलोकस्वामिनं मुदे ।
विघ्नेशं विघ्नविध्वंस्यै प्रणमामि मुञ्जमुञ्जः ॥

ब्रह्मस्वरूपं निर्धार्य तदज्ञानसाधनोपासनास्वरूपमाह । सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषादिति । पादसङ्गतिमाह । व्याख्यातमिति । पूर्वपादे तत्त्वंपदार्थविवेकः कृतः इह तत्फलवाक्यार्थज्ञानमानन्दादयः प्रधानस्येति सूत्रेणापुनरुक्तोपेक्षितपदतद्वाच्यार्थोपसंहारेण निर्धार्यत इति फलफलभावः सङ्गतिः । सगुणवाक्यार्थविद्याचिन्ता तु तद्विद्यानां चित्तैकाग्र्यद्वारा निर्गुणज्ञानसाधनत्वात् क्रियत इति मन्तव्यं सम्प्रति निर्गुणज्ञानं भेदाभेदविचारविषयत्वेनोक्तमिति मन्वान आक्षिपति । नन्विति । वेद्यभेदविद्याभेदचिन्ता स्यात् ब्रह्मणस्तु वेद्यस्यैकत्वात् न चिन्तावसर इत्यर्थः । ब्रह्मैक्येऽपि धर्मभेदाचिन्ता इत्यत आह । एकरूपत्वाच्चेति । निर्धर्मत्वादित्यर्थः । एकरूपेऽपि ब्रह्मण्यनेकप्रकारस-

विज्ञानानि सम्भवन्ति, न ह्यन्यथार्थाऽन्यथाज्ञानमित्यभ्रान्तं भवति । यदि पुनरेकस्मिन् ब्रह्मणि बहूनि विज्ञानानि वेदान्तान्तरेषु प्रतिपिपादयिषितानि तेषामेकमभ्रान्तं भ्रान्तानीतराणीत्यनाश्रयप्रसङ्गे वेदान्तेषु, तस्मात् न तावत् प्रतिवेदान्तं ब्रह्मविज्ञानभेद आशङ्कितुं शक्यते, नाप्यस्य चोदनाद्यविशेषाद्भेद उच्यते, ब्रह्मविज्ञानस्याचोदनाद्यव्यवहारात् । अविधिप्रधानैर्हि वस्तुपर्यवसायिभिर्ब्रह्मवाक्यैर्ब्रह्मविज्ञानं अन्यत इत्यवोचदाचार्यः 'तत्तु समन्वयात्' [वे० अ०१। पा०१। सू०४] इत्यत्र । तत्कथमिमां भेदाभेदचिन्तामारभत इति, तदुच्यते । सगुणब्रह्मविषया प्राणादिविषया चेषं विज्ञान-

म्भवाभेदशङ्का इत्यत आह । न चेत्वादिना । पूर्वपक्षे ज्ञानभेदशङ्कानुपपत्तिमुक्त्वा चोदनाद्यभेदाज्ज्ञानाभेद इति सिद्धान्तोऽप्ययुक्त इत्याह । नाप्यस्येति । एवं पादारम्भमाक्षिप्य समाधत्ते । तदुच्यत इति । सगुणविद्यास्येव भेदाभेदचिन्ता क्रियते निर्गुणविद्यायां त्वैक्यं सिद्धमिति वाच्यार्थरूपगुणोपसंहारमात्रं क्रियते वाक्यार्थनिर्णयायेति भावः । यद्वाग्निप्राय इह शाखिद्वयवैश्वानरादिविद्या मिथोभिन्ना इति 'नाशाशब्दादिभेदात्' इत्यत्र वक्ष्यते । अत्र तु मिथोभिन्नान्ताः किं प्रतिशार्खं भिद्यन्ते न वेति नामादिभेदाचोदनाविशेषाच्च संशयः । पूर्वपक्षे विद्याभेदाद्गुणानुपसंहारः सिद्धान्ते त्वभेदादुपसंहार इति फलभेदः । पूर्वतन्त्रे शाखान्तराधिकारस्य पूर्वपक्षस्य च नामरूपधर्मविशेषपुनरुक्तिनिन्दाशक्तिसमाप्तिवचनप्रायश्चित्तान्यार्थदर्शनात् शाखान्तरे कर्मभेदः स्यादिति । तत्रोक्त्वा हेतवो नामादयो विद्याभेदार्थमिहोच्यन्ते अथैव ज्योतिरथैव ज्योतिरितेन सहस्रदक्षिणेन सर्वं यजेतेत्यत्र प्रकृतज्योतिष्टोमानुवादेन सहस्रदक्षिणाभ्यगुणविधिमाशङ्क्य ज्योतिरितिपदस्य कर्मान्तरनामत्वसम्भवे ज्योतिष्टोमलक्षकत्वायोगाद् प्रकरणाविच्छेदाच्च

भेदाभेदचिन्तेत्यदोषः । अत्र हि कर्मवदुपासनां भेदाभेदा
सम्भवतः, कर्मवदेव चोपासनानि दृष्टफलान्यदृष्टफलानि
चोच्यन्ते क्रममुक्तिफलानि च कानिचित् सम्यग्ज्ञानोत्प-
त्तिदारेण । त्वेषा चिन्ता सम्भवति किं प्रतिवेदान्तं विज्ञा-
नभेद आहोस्मिन्नेति । तत्र पूर्वपक्षहेतवस्तावदुपन्यस्यन्ते,
नास्तवावद्भेदप्रतिपत्तिहेतुत्वं प्रसिद्धं ज्योतिरादिषु, अस्ति
चात्र वेदान्तान्तरविहितेषु विज्ञानेषु अन्यदन्यन्नाम तैत्तिरी-

ज्योतिष्टोमात् कर्मान्तरं विशिष्टदक्षिणाकं विधीयत इति नाम्नः कर्म-
भेदकत्वमुक्तं । ज्योतिरादिविद्यादिपदेनाध्ययनं ह्यैत्रमिति संज्ञा-
भेदात् ज्योतिष्टोमात् कर्मभेदो ग्राह्यः । तप्तं क्षीरं दध्ना कठिनमा-
मिच्छा, तत्र द्रवं जलरूपं वाजिनमिति भेदः, 'तप्ते पयसि दध्यानयति
सा वैश्वदेव्यामिच्छा वाजिभ्यो वाजिनम्' इत्यत्र वैश्वदेवे आमिच्छायागे
वाजिनाख्यगुणविधिः वाजिभ्य इति, वैश्वदेवानुवादादित्यत्र वैश्वदेवे,
आमिच्छायागे वाजिनाख्यगुणविधिः वाजिभ्य इति, वैश्वदेवानुवा-
दादित्याश्रयामिच्छां प्रत्युपसर्जननास्तविश्वेदेवानां वाजिभ्य इत्यनु-
वादायोगादुत्पत्तिशिश्यामिच्छावद्वे कर्मणि वाजिप्रत्यस्यानाकाङ्क्षि-
तस्य विध्ययोगाद्वाजिदेवताको वाजिनयागः कर्मान्तरमिति द्रव्यदे-
वतास्वरूपभेदात् कर्मभेदः सिद्धान्तितः । आदिपदात् 'येन्द्रं दध्यैन्द्रं
पयः' इति द्रव्यभेदात् यागभेदो ग्राह्यः, एवमिहापि पञ्चाग्निषडग्नि-
रूपभेदात् विद्याभेदो वाजिच्छन्दोगयोः तथा रेतोऽनूना वा ग्राह्याः
ह्यान्दोग्ये तत्सहिता वाजिनामिति प्राणविद्याभेदः, कारीरिवाक्या-
ध्ययने तैत्तिरीयकारणं भूमौ भोजनं धर्मविशेषो नान्येषां, अग्न्यध्ययने
केशाक्षिदुपाध्यायार्थमुदकाहरणं धर्मो नान्येषां, अश्वमेधाध्ययनेऽध्या-
सानयनं केशाक्षिदेव नान्येषां, न च तान्येव कारीर्यादीनि कर्माणि
धर्मविशेषमपेक्षन्ते नापेक्षन्ते चेति युक्तं, अतो धर्मविशेषाच्छाखा-
न्तरे कर्मभेदः शङ्खितस्तथापि मुण्डकाध्ययने केशाक्षिदेव शिरस्य-

यकं वाजसनेयकं कौथुमकं कौशीतकं शाव्यायनकमित्येवमादि,
तथा रूपभेदोऽपि कर्मभेदस्य प्रतिपादकः प्रसिद्धः 'वैश्व-
देव्याऽऽमिन्ना वाजिभ्यो वाजिनम्' इत्येवमादिषु, अस्ति चाच
रूपभेदः, तद्यथा केचिच्छाखिनः पञ्चाग्निविद्यायां षष्ठमपरम-
ग्निमामनन्ति, अपरे पुनः पञ्चैव पठन्ति, तथा प्राणसंवादा-
दिषु केचिदूनान् वागादीनामनन्ति केचिदधिकान्, तथा
धर्मविशेषोऽपि कर्मभेदस्य प्रतिपादक आशङ्कितः कार्या-

ङ्गारपात्रधारणरूपं व्रतं नान्येषामिति विद्याभेदः स्यात्, पुनश्क्तिर-
भ्यासः । 'समिधो यजति ततूनपातं यजति' इति यजत्यभ्यासं त प्रया-
जानां भेद उक्तस्तथा शाखान्तरेऽभ्यासाद्विद्याभेदः, आदिपदाग्निन्दा-
दियद्दः, 'प्रातः प्रातरन्तं ते वदन्ति पुरोदयाञ्जुङ्गति येऽग्निहोत्रम्'
इत्यनुदितहोमस्य यदुदिते सूर्ये प्रातर्जुङ्गयात् 'यथातिथये प्रभुताय
शून्यायावसथायाहार्यं हरन्ति तादृगेव तत्' इत्युदितहोमस्य च नि-
न्दाश्रुतेर्भेदः, एकस्यैवोदितेऽनुदिते वानुष्ठानायोगात्, तद्योदितानु-
दितहोमातिक्रमकृतप्रायश्चित्तादप्यग्निहोत्रभेदः शङ्कितः, एते निन्दा-
प्रायश्चित्ते वेदान्तविद्यासु न विद्येते इति नोदाश्रियेते, यथा सर्वशा-
खाविहितस्य कर्मणो घातुं कर्तुं वाऽशक्तेर्भेदस्तथा सर्ववेदान्ताध्यय-
नज्ञानाद्यशक्तेस्तद्देदान्तविद्याभेदः स्यात्, तथा शाखानां सर्वासा-
मेकरूपा समाप्तिर्नोच्यते किन्तु कस्याश्चित् क्वचित् कर्मणि समाप्तिरतः
समाप्तिवचनभेदात् प्रतिशाखं कर्मभेदः शङ्कितः, तथा कस्यचिद्देदा-
न्तस्योङ्गारसार्वाढ्ये समाप्तिः कस्यचिदन्यत्रेति विद्याभेदः, अन्यार्थदर्शन-
मर्थवादस्तद्देदात् कर्मभेदवद्विद्याभेद इति पूर्वपक्षसूत्रोक्ता हेतवो
दर्शितास्ते केचित् सिद्धान्ते पूर्वपक्षे चात्रोपयुज्यन्त इति तथाशब्दा-
न्तराभ्याससङ्ख्यागुणप्रक्रियानामधेयानि कर्मभेदकानि, तत्र नामधेयं
गुणो रूपमभ्यासश्चेति त्रयं व्याख्यातं, यजेद्दधात् जुङ्गयादिति प्रकृति-
शब्दभेदेन धात्वर्थभेदात् तदवच्छिन्नभावनाख्यकर्मभेद उक्तस्तथाऽत्र

दिषु, अस्ति चात्र धर्मविशेषः यथाऽऽथर्वणिकानां त्रिरोव्रतम् इति, एवं पुनरुक्तादयो भेदहेतवो यथासम्भवं वेदान्तान्तरेषु योजयितव्याः, तस्मात् प्रतिवेदान्तं विज्ञानभेद इति । एवं प्राप्ते ब्रूमः सर्ववेदान्तप्रत्ययानि विज्ञानानि तस्मिन् तस्मिन् वेदान्ते तानि तान्येव भवितुमर्हन्ति । कुतश्चोदनाद्यविशेषात् । आदिग्रहणेन शाखान्तराधिकरणसिद्धान्तसूत्रोचिता अभेदहेतव इहाकथ्यन्ते, संयोगरूपचोदनाख्याविशेषादित्यर्थः । यथैकस्मिन्नग्निहोत्रे शाखाभेदेऽपि पुरुषप्रयत्नः तादृश एव चोद्यते जुहुयादिति । एवं 'यो ह वै ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च वेद' इति वाजसनेयिणां, हन्द्गेगानाञ्च तादृशैव चोदना, प्रयोजनसंयोगोऽप्यविशिष्ट एव 'ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च खानां भवति' इति । रूपमप्युभयत्र

वेदोपास्तइत्यादिशब्दभेदात् विद्याभेदः, 'तिस्र आहुतीर्जुहोति' इति सङ्ख्या कर्मभेदवदायुप्राणौ द्वौ संवर्गाविति द्वित्वसङ्ख्या संवर्गविद्याभेदः स्यात्, नित्याग्निहोत्रप्रकरणात्, प्रकरणान्तरे जुह्वपायिनामयने 'मासमग्निहोत्रं जुहति' इति श्रुतमग्निहोत्रं प्रकरणान्तरस्यत्वात् कर्मान्तरमिति सिद्धान्तितं । तथा च वेदान्तभेदे प्रकरणभेदादुपास्तिभेद इति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तयति । एवमिति । सर्ववेदान्तेः प्रतीयन्त इति सर्ववेदान्तप्रत्ययानि तैर्विहितानीत्यर्थः । उक्तानामादिभिरग्निहोत्रादिकर्मणां प्रतिशाखं भेदे प्राप्ते शाखान्तराधिकरणसिद्धान्तसूत्रं 'एकं वा संयोगरूपचोदनाख्याविशेषात्' इति । तत्र चोदनाविधायकः शब्दश्चोदितः प्रयत्नो वा, तस्याः अविशेषमाह । यथैकस्मिन्निति । एकधात्वर्थहोमावच्छिन्नप्रयत्नैक्यवदुपास्तिप्रयत्नैक्यमित्यर्थः । यथा ज्येष्ठत्वादिमुखकप्राग्विद्या सर्वशाखास्वेका तथा पश्चाद्विद्याप्येका फलसंयोगाद्यविशेषात्, तथान्यापि विद्या भिन्नेत्याह । एवं पश्चाभीति । पूर्व-

तदेव विज्ञानस्य घटत ज्येष्ठश्रेष्ठादिगुणविशेषणान्वितं प्राणतत्त्वं,
 यथा च द्रव्यदैवते चागस्य रूपं एवं विज्ञेयं रूपं विज्ञानस्य तेन
 हि तद्रूप्यते समाख्यापि सैव प्राणविद्येति, तस्मात् सर्ववेदान्त-
 प्रत्ययत्वं विज्ञानानां । एवं पञ्चान्निविद्यावैश्वानरविद्याशाण्डिल्य-
 विद्येत्येवमादिषु योजयितव्यं । ये तु नामरूपादयो भेदहेत्वा-
 भासास्ते प्रथम एव काण्डे 'न नाम्ना स्यादचोदनाभिधानत्वात्'
 इत्यारभ्य परिहृताः, इहापि कश्चिद्विशेषमात्रञ्च परिहरति ॥

भेदान्नेति चेन्नैकस्यामपि ॥ २ ॥

स्यादेतत् सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वं विज्ञानानां गुणभेदान्नोपप-
 द्यते । तथा हि वाजसनेयिनः पञ्चान्निविद्यां प्रस्तुत्य षष्ठमपर-

यच्छहेतून्निराचष्टे । ये त्विति । काठकमित्यादिनाम्ना कर्मभेदो न युक्तः,
 कुतः अचोदनाभिधानत्वात् काठकादिशब्दानां यत्प्रणामतया कर्म-
 वाचित्वाभावादतो भिन्ननामकशाखायत्प्रभेदेऽपि तद्विहितं कर्मैक-
 मेव, अल्परूपभेदोऽपि न कर्मैक्यविरोधी, धर्मविशेषस्वधयनाङ्गं न क-
 र्माङ्गमतो न कर्म भेदकं शाखाभेदे पुनरुक्तिरसिद्धा, निन्दान्यार्थद-
 र्शनयोरपि न भेदकत्वं तत्तद्विधिक्षुतिमात्रत्वात् ब्रह्मशाखाध्ययनाश-
 क्त्वावपि स्वशाखानुक्तविशेषस्यापेक्षितस्यान्यतो यद्वसम्भवादशक्तिरभे-
 दिका एकस्मिन्नपि कर्मण्यङ्गत्वात्त्यादिना प्रायश्चित्तं सम्भवति एवं समा-
 तिवचनभेदोऽप्यप्रयोजक इत्येवं कर्माभेदप्रमाणप्राबल्ये भेदहेतवः परि-
 हृता इत्यर्थः । तर्हि शाखान्तरन्यायेनैव कर्मैक्यवद्विद्यैक्यसिद्धेः पुन-
 रुक्तिरित्यत आह । इहापीति ॥

रूपस्योत्पत्तिशक्यत्वं विशेषः पञ्चाग्नीन् वेदेत्वाद्युपासनात्पत्ति-
 विधिस्युपसङ्गान्वादिरूपभेदादुपासनाभेदः स्यादामिच्छावाजिनरूपभे-

मग्निमामनन्ति 'तस्याग्निरेवाग्निर्भवति' इत्यादिना । छन्दोगास्तु तं नामनन्ति पञ्चसङ्ख्यायैव च उपसंहरन्ति 'अथ ह य एतानेवं पञ्चाग्नीन् वेद' इति । येषाञ्च सगुणोऽस्ति येषाञ्च नास्ति तेषां कथमुभयेषामेका विद्योपपद्येत, न चात्र गुणोपसंहारः ब्रह्मते प्रत्येतुं पञ्चसङ्ख्याविरोधात् । तथा प्राणसंवादे श्रेष्ठादन्यांस्यतुरः प्राणान् वाक्चक्षुःश्रोत्रमनांसि छन्दोगा आमनन्ति । वाजसनेथिनस्तु पञ्चममयामनन्ति 'रेतो वै प्रजापतिः प्रजायते ह प्रजया पशुभिर्य एवं वेद' इति । आवापोद्वापभेदाच्च वेद्यभेदो भवति वेद्यभेदाच्च विद्याभेदो द्रव्यदेवताभेदादिव यागस्येति चेत्, नैष दोषः, यत एकस्यामपि विद्यायामेवंजातीयको गुणभेद उपपद्यते । यद्यपि षष्ठस्याग्नेरुपसंहारो न सम्भवति तथापि द्युप्रभृतीनां पञ्चानामग्नीनां उभयत्र प्रत्यभिज्ञायमानत्वात् न विद्याभेदो भवितुमर्हति, न हि षोडशियहृषाद्यहणयोरतिराजो भिद्यते । पच्यतेऽपि च षष्ठोऽग्निश्छन्दोगैः 'तं प्रेतं दिष्टमितोऽ-

दान् कर्मभेदवदित्यधिकाशङ्कानिरासार्थत्वात् न पौनरुक्त्यमस्याधिकरत्वेत्येति मत्वाशङ्कां व्याचष्टे । स्यादित्यादिना । अस्य पृथक्शास्त्रत्वात् कर्मन्यायानां मानसविद्यासु विना सूत्रं दुर्योगत्वाच्च पुनरुक्ति-
ग्रन्थोऽपि नास्तीति मन्तव्यं । ननु तस्य मृतस्य दाहार्थमग्निरन्त्येष्टि-
मतः षष्ठो यः प्रसिद्धवदाग्निर्ब्रह्मः स छान्दोग्ये उपसंहार्य इति न रूपभेदस्तत्राह । न चात्रेति । अस्तु प्रजननगुणवतो रेतसो वाजि-
नामावापश्छन्दोगानाञ्च तस्योद्वापस्ततः किमित्यत आह । आवापेति ।
छान्दोग्ये षष्ठाग्न्यभावमङ्गीकृत्याल्परूपभेदो न विद्यैक्यविरोधीति परि-
हरति । नैष इत्यादिना । अङ्गीकारं व्यजति । पच्यतेऽपीति । इतोऽस्मा-
द्वोकादिष्टं चोक्तान्तरं प्रेतं मतं ज्ञातयोऽप्रये हरन्तीत्यर्थः । ननु हा-

अथ एव हरन्ति' इति । वाजसनेयिनस्तु साम्यादिकेषु पञ्च-
 स्त्रग्निष्वनुवृत्तायाः समिद्धूमादिकल्पनाया निवृत्तये 'तस्याग्नि-
 रेराग्निर्भवति समित् समित्' इत्यादि समाभनन्ति स नित्यानु-
 वादः । अथाप्युपासनार्थ एष वादस्तथापि स गुणः शक्यते कृन्दो-
 गैरप्युपसंहर्तुं । न चात्र पञ्चसङ्ख्याविरोध आशङ्क्यः, साम्यादिका-
 म्यभिप्राया क्षेपा पञ्चसङ्ख्या नित्यानुवादभूता न विधिसमवा-
 यिनोत्यदोषः । एवं प्राणसंवादादिष्वप्यधिकस्य गुणक्षेत्रत्रोप-
 संहारो न विरुध्यते । न चावापोद्वापभेदाद्देद्यभेदो विद्याभे-
 दश्चाशङ्क्यः कस्यचिद्देद्यांशस्यावापोद्वापयोरपि भूयसोर्वैद्यवे-
 दित्रोरभेदावगमात्, तस्मादैकविद्यमेव ॥

स्वाध्यायस्य तथात्वेन हि समाचारेऽधिकाराच्च
 सरवच्च तन्नियमः ॥ ३ ॥

यदप्युक्तमाथर्वणिकानां विद्यां प्रति शिरोव्रताद्यपेक्षणाद-

न्दोग्येऽभिमात्रं श्रुतं वाजिभिस्तु समिदादिविशेषः पश्यते इति रूप-
 भेदस्तदवस्थस्तत्राह । वाजसनेयिनस्त्विति । षष्ठाभेस्तद्विरोधस्य चानु-
 वादमात्रत्वेनानुपास्यत्वात् पञ्चामय एवोपास्याः उभयत्रेति न रूप-
 भेद इत्यर्थः । सविशेषस्य षष्ठाभेरुपास्यत्वेन रूपभेद इत्याह । अथा-
 पीति । द्युलोकादीनां पञ्चानामग्नीनां अमित्वसम्पत्तिविधिनैवार्थात्
 पञ्चत्वं सम्पत्तिकल्पिताग्नीनां सिद्धमनुद्यते न ध्येयत्वेन विधीयत
 इत्यर्थः । कृन्दोगैर्वाजिशाखास्यं रेत उपसंहर्तव्यमित्युक्त्वाऽनुपसंहारे-
 ऽपि न विद्याभेद इत्याह । न चावापेति ॥

१ एवं रूपभेदो न विद्याभेदक इत्युक्त्वा धर्मविशेषोऽपि न भेदक

न्येषां च तदनपेक्षणाद्विद्याभेद इति, तदप्रत्युच्यते । स्वाध्यायस्यैष धर्मो न विद्यायाः, कथमिदमवगम्यते यतस्तथात्वेन स्वाध्याय-धर्मत्वेन समाचारे वेदव्रतोपदेवपरि गन्थे आथर्वणिका इदमपि वेदव्रतत्वेन समाख्यातमिति समा मन्ति । नैतदधीर्णव्रतोऽधीते इति चाधिकृतविषयादेतच्छब्दादध्ययनशब्दाच्च खोपनिषदध्य-यनधर्म एवैष इति निर्धार्यते । ननु च 'तेषामेवैतां ब्रह्मविद्यां वदेच्छिरोव्रतं विधिवद्यैस्तु चीर्णम्' इति ब्रह्मविद्यासंयोगश्रव-णादेकैव सर्वत्र ब्रह्मविद्येति सङ्कीर्णतैष धर्मः, न, तचाप्येतामिति प्रकृतपरामर्शात् प्रकृतत्वञ्च ब्रह्मविद्याया गन्थविशेषापेक्षमिति गन्थविशेषसंयोग्येवैष धर्मः । सरवञ्च तन्नियम इति निदर्शननि-र्देशः । यथा च सराः होमाः सप्त सौर्यादयः शतौदनपर्यन्ता वेदान्तरोदितत्रेतान्यनभिसम्बन्धादाथर्वणोदितैकागन्थभिसम्ब-न्धादाथर्वणिकानामेव नियम्यन्ते तथायमपि धर्मः स्वाध्याय-विशेषसम्बन्धात् तत्रैव नियम्येत, तस्मादप्यनवद्यं विश्वैकत्वं ॥

इत्याह । स्वाध्यायस्येति । गोदानवदध्ययनाङ्गत्वेन शिरोव्रतमाथर्वणि-कानां सूत्रे विहितं न विद्याङ्गमित्यर्थः । अधिकाराच्चेति याचष्टे । नैतदिति । एतत्प्रकृतं मुण्डकमननुष्ठितशिरोव्रतो नरो नाधीत इति श्रुतेर्मुण्डकाध्ययनाङ्गमेव शिरोव्रतमित्यर्थः । ननु विद्याङ्गत्वेनापि इदं व्रतं श्रुतमिति शङ्कते । नन्विति । सर्वशाखासु ब्रह्मविद्यैकैव चेद्विद्या-संयुक्तं व्रतमपि सर्वत्र सम्बध्येत । न च सम्बध्यत इति विद्याभेद इत्यर्थः । प्रकृतगन्थवाच्यैतच्छब्दबलाद्ब्रह्मप्रकाशकगन्थपरौ ब्रह्मविद्या-शब्द इति परिहरति । नेति । तस्य शिरोव्रतस्य मुण्डकाध्ययने नियम इत्यत्र सरवदिति दर्शननिर्देशः । सराः होमाः आथर्वण्यैः खसूत्रे उदित एकोऽग्निरेकधिसंज्ञया प्रसिद्धस्तस्मिन्नग्नौ कार्या इति यथा नियम्यन्ते तथेत्यर्थः ।

दर्शयति च ॥ ४ ॥

दर्शयति च वेदोऽपि विद्यैकत्वं, सर्ववेदान्तेषु वेद्यैकत्वोप-
 देनात् 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति' इति, तथैतमेव बह्वृचा मह-
 त्युक्ते मीमांसन्त 'एतमग्नावध्वर्यव एतं महाव्रते छन्दोगाः' इति ।
 तथा महद्भयं वज्रमुद्यतम्' इति काठके । उक्तस्यैश्वरगुणस्य
 भयहेतुत्वस्य तैत्तिरीयके भेददर्शननिन्दायै परामर्शो दृश्यते
 'यदा ह्येवैष एतस्मिन्नुदरमन्तरं कुरुते अथ तस्य भयं भवति
 तत्त्वेव भयं विदुषोऽमन्वानस्य' इति । तथा वाजसनेयके प्रादेश-
 माचसम्पादितस्य वैश्वानरस्य छान्दोग्ये सिद्धवदुपादानं 'यस्त्वे-
 तमेवं प्रादेशमाचमभिविमानमात्मानं वैश्वानरमुपास्ते' इति,
 तथा सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वेनान्यत्र विहितानामुक्थादीनामन्यत्रो-
 पासनविधानाद्योपादानात् प्रायदर्शनन्यायेनोपासनानामपि
 सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वसिद्धिः ॥

किञ्च वेद्यैक्येन निर्गुणब्रह्मविद्यैक्यं तावच्छ्रुतिर्दर्शयति, तत्सन्निधि-
 पाठात् सगुणविद्यानामपि सर्वशाखासैक्यसिद्धिरित्याह सूत्रकारः ।
 दर्शयति चेति । सगुणमप्येकं वेदत्रयवेद्यं दर्शयतीत्याह । तथेति । किञ्च
 शाखान्तरोक्तपदार्थस्य शाखान्तरे सिद्धवत्परामर्शो विद्यैक्यं दर्शय-
 तीत्याह । तथा महद्भयमित्यादिना । एष नर एतस्मिन्नद्वयेऽल्पमप्य-
 न्तरं भेदं यदा यदा पश्यत्यथ तदा तस्य संसारभयं भवति, एवं तस्मा-
 द्बिदुषो नरस्य भेददर्शितन्तदेव ब्रह्म भयञ्जरं भवति, ब्रह्मैवाहमित्य-
 मन्वानस्येत्यर्थः । प्रादेशमाचमुपास्त इति सिद्धवदुपादानं वैश्वानर-
 विद्यैक्यं दर्शयतीत्याह । तथेति । किञ्च सर्वेषु वेदान्तेषु कृथादीनां प्रती-
 यमानत्वेन हेतुनेतदवगम्यते अन्वयोक्तानां तेषामन्यत्रोपास्त्वर्थमुपा-
 दानमिति, तत्सदुपास्तोनामपि सर्ववेदान्तप्रमात्रकत्वेनैक्यं बाहुल्येन
 सिध्यतीत्याह । तथेति । ब्रह्मविद्यैश्वरदुक्थादिविद्यैक्यमित्यर्थः ।

उपसंहारोऽर्थाभेदाद्विधिशेषवत् समाने च ॥ ५ ॥

इदं प्रयोजनसूत्रम् ॥

स्थिते चैवं सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वे विज्ञानानामन्यत्रोदितानां विज्ञानगुणानामन्यत्रापि समाने विज्ञाने उपसंहारो भवति, अर्थाभेदात् । य एव हि तेषां गुणानामेकत्रार्थी विग्रिष्टविज्ञानोपकारः स एवान्यत्रापि, उभयत्रापि हि तदेवैकं विज्ञानं तस्मादुपसंहारः विधिशेषवत्, यथा विधि-शेषाणामग्निहोत्रादिधर्माणां तदेवैकमग्निहोत्रादि कर्म सर्व-चेत्यर्थाभेदादुपसंहार एवमिहापि । यदि हि विज्ञानभेदो भवेत् ततो विज्ञानान्तरनिबद्धत्वाद्गुणानां प्रकृतिविकृतिभावाभावाच्च न स्यादुपसंहारः, विज्ञानैकत्वे तु नैवमिति । अस्यैव च प्रयोजनसूत्रस्य प्रपञ्चः सर्वाभेदादित्यारभ्य भविष्यति ॥

सर्वशाखासु विद्यैक्यचिन्तायाः फलमाह । उपसंहार इति । शाखाभेदे समानविद्यायां श्रुता गुण्या यथाश्रुति व्यवस्थिता उत एकत्राश्रुता इतरशाखात उपसंहर्तव्या इति सन्देहे विद्यैक्येऽपि तत्र तत्रोक्तैरेव गुणैर्विद्योपकारसिद्धेः शाखाभेदेन गुण्या व्यवस्थिता इति पक्षः, तत्र विद्यैक्यचिन्तानैष्कल्यमिति फलसिद्धान्तत्वेन सूत्रं व्याचष्टे । स्थिते चेत्त्वादिना । गुण्यानां मुख्यविनाभावादेतच्छाखास्या विद्या शाखान्तरोक्त-तद्विद्यागुणवती तदभिन्नत्वात् तद्विद्यावदित्यनुमानाद्विद्यैक्ये गुणोपसंहारसिद्धिरित्यर्थः । प्रधानैक्ये तदुपकारकायामङ्गानामुपसंहारे दृष्टान्तमाह । विधिशेषवदिति । उक्तमेव व्यतिरेकमुखेनाह । यदि हीति । न चाग्नेययागावब्रह्मणां गुण्यानां ततोऽभिन्ने सौर्ये प्राप्तिवद्विद्यान्तरस्थ-गुण्यानां विद्यान्तरप्राप्तिः किं न स्यादित्यत आह । प्रकृतीति । प्रकृति-गुण्यानां विकारे प्राप्तिर्युक्ता विद्यानान्तु प्रकृतिविकृतिभावासिद्धेर्न त-त्प्राप्तिरित्यर्थः । नवमिति गुणानुपसंहारो नेत्यर्थः । उत्तरसूत्राग्राम-नेन सूत्रेण पौनःपुन्यं वारयति । अस्यैवेति ॥

अन्यथात्वं शब्दादिति चेन्नाविशेषात् ॥ ६ ॥

वाजसनेयके 'ते ह देवा ऊचुर्हन्तासुरान् यज्ञ उद्गीथेनात्य-
यामेति ते ह वाचमूचुस्त्वं न उद्गायेति तथा' इति, प्रक्रम्य वागा-
दीन् प्राणानासुरप्राणबिद्धत्वेन निन्दित्वा मुख्यप्राणपरिग्रहः
पद्यते 'अथ हेममासन्तं प्राणमूचुस्त्वं न उद्गायेति तथेति तेभ्य एष
प्राण उदगायत्' इति । तथा कान्दोऽपि 'तद्देवा उद्गीथमा-
जङ्घुरनेनैतानभिभविष्यामः' इति प्रक्रम्येतरान् प्राणानासुरपा-
णबिद्धत्वेन निन्दित्वा तथैव मुख्यप्राणपरिग्रहः पद्यते 'अथ ह य
एवायं मुख्यः प्राणस्तमुद्गीथमुपासाञ्चक्रिरे' इति । उभयत्रापि
च *प्राणप्रशंसया प्राणविद्याविधिरध्यवसीयते । तत्र संशयः कि-

पूर्वं शोदनाद्यविशेषादुत्सर्गतो विद्यैक्यमुक्तं तस्यापवादं वक्ष्यमाह ।
अन्यथात्वमिति । अत्र वाजिनामुद्गीथब्राह्मणं कान्दोऽपि प्राणानामुद्गीथाध्या-
यश्च विषयमाह । वाज्येत्यादिना । 'ते ह देवाः सात्त्विककृतयः प्राणा
अन्योन्यमूचुर्हन्तेदानीमस्मिन् पक्षे उद्गीथेनौद्गात्रेण कर्मणा रजस्तमो-
हस्तिरूपान् गुणानतीत्य देवत्वं गच्छामः' इति ते चैवं निर्दोषमुद्गीथ-
कर्तारमुपास्यं निर्धारयितुं कृतसंवादाः प्रथमं वाच्यं परीक्ष्यास्ये भवं
आसन्तं मुखमध्यस्थं प्राणमुपास्यं निर्धारितवन्त इत्यर्थः । तत्रान्योन्याभि-
भवात्मकयुद्धे प्रकृतवन्तस्त्वमौद्गात्रं नौ स्वीकुर्वन्ति तथा त्वयान्तं कृतं
तथा ब्राह्मणस्तुःश्रोत्रमनांस्यपि कामेनासुरपापाना यस्तानीति निन्दित्वा
आसन्तव्यास्यं देवाः पूर्ववदुद्गीथमाहृतवन्तः, अनेनोद्गीथेनैतानसुरान्
जयेमेत्यर्थः । भेदाभेदभानाभ्यां संशयमाह । तत्रेति । अत्र पूर्वाधिकारब-
सिद्धान्तन्यायेनोद्गीथविद्येति संक्षेपेन विद्यैक्यमिति पूर्वपक्षे मिथो
गुणोपसंहारः फलं, सिद्धान्ते संक्षेपेऽपि विद्यैक्यापवादादनुपसंहार
इति, एवं यत्र पूर्वन्यायेन पूर्वपक्षः तत्रापवादिको सङ्गतिरिति मन्तव्यं,

* प्राप्तेति प्रतीकं वर्ष० पु० नास्ति ।

मत्र विद्याभेदः स्यादाहोस्त्रित् विद्यैकत्वमिति, किन्तावत् प्राप्तं पूर्वेषु न्यायेन विद्यैकत्वमिति । ननु न युक्तं विद्यैकत्वं प्रक्रमभेदात्, अन्यथा हि प्रक्रमन्ते वाजसनेयिनः अन्यथा ह्यन्दोगाः 'त्वं न उद्गाय' इति वाजसनेयिन उद्गीथस्य कर्तृत्वेन प्राणमामनन्ति, ह्यन्दोगा उद्गीथत्वेन तमुद्गीथमुपासाञ्चक्रिरे इति तत्कथं विद्यैकत्वं स्यादिति चेत् । नैष दोषः, न ह्येतावता विशेषेषु विद्यैकत्वमपगच्छति अविशेषस्याऽपि बहतरस्य प्रतीयमानत्वात् । तथा हि देवासुरसङ्ग्रामोपक्रमत्वं असुरात्ययाभिप्राय उद्गीथोपन्यासवागादिसङ्कीर्तनं तन्निन्दया मुख्यप्राणव्यपात्रयः, तद्दीर्घाश्चासुरविध्वंसनमभ्यगृह्णोद्गनिदर्शननेत्येवं बहवोऽर्था उभयत्राप्यविशिष्टाः प्रतीयन्ते । वाजसनेयकेऽपि चोद्गीथसामानाधिकरथं प्राणस्य श्रुतं 'एष उ वा उद्गीथः' इति । तस्माच्छान्दोग्येऽपि कर्तृत्वं सञ्चयितव्यं, तस्माच्च विद्यैकत्वमिति ॥

सूत्रस्थसिद्धान्तिशङ्काभाजं व्याचष्टे । ननु न युक्तमिति । सम्पूर्णाद्गीथकर्मकर्ता प्राणो वाजिनामुपास्यः, उद्गीथेति कर्तृशब्दात् ह्यन्दोगानान्तुद्गीथावयव उच्चारः प्राणदृष्ट्योपास्यः, उच्चारित्वेत्तदक्षरमुद्गीथमित्युपक्रम्य प्राणमुद्गीथमिति कर्मरूपत्वशब्दात्, तथा कर्तृकर्मणोरुपास्ययोर्भेदाच्च ययोरन्यथात्वं भेद इति शङ्कार्थः, उद्गीथत्वेनेति उच्चारित्वेनेत्यर्थः । अल्परूपभेदो न विद्यैक्यविरोधीत्युक्तन्यायेन पर्यपत्तं परिहरति । नैष इति । असुरजयाभिप्रायः असुरजयार्थसंवादः, यथा स्थानं प्राप्य खोद्ये विध्वंसते तथा प्राणं हन्तुमागता असुरास्तस्य वीर्येण स्वयमेव ध्वस्ता इति श्रुतमुभयत्रेत्यर्थः । अल्परूपभेदमङ्गीकृत्यापि विद्यैक्यमुक्तं सोऽपि नास्तौत्याह । वाजेति । उद्गीथरूपत्वेन प्राणस्योभयत्र श्रुतत्वादेकत्र श्रुतं कर्तृत्वमप्युभयत्र द्रष्टव्यमित्यर्थः ॥

नवा प्रकरणभेदात् परोवरीयस्त्वादिवत् ॥ ७ ॥

न वा विद्यैकत्वमत्र न्यायं, विद्याभेद एवात्र न्यायः, कस्मात् प्रकरणभेदात्, प्रक्रमभेदादित्यर्थः । तथा हि इह प्रक्रमभेदो दृश्यते छान्दोग्ये तावत् 'श्रामित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीत' इति, एवमुद्गीथावयवस्योङ्कारस्य उपास्यत्वं प्रस्तुत्य रसतमादिगुणोप-
व्याख्यानञ्च तत्र कृत्वा 'अथ खल्वेतस्यैवाक्षरस्योपव्याख्यानं भवति' इति, पुनरपि तमेवोद्गीथावयवमोङ्कारमनुवर्त्य देवासुराख्या-
यिकाद्वारेण तं प्राणमुद्गीथमुपासाञ्चक्रिरे इत्याह । तत्र यद्युद्गीथशब्देन सकला भक्तिरभिप्रेयेत तस्याश्च कर्तोद्गातर्त्विक्-
तत उपक्रमस्योपहृद्येत, लक्षणा च प्रसज्येत, उपक्रमतन्त्रेषु
चैकस्मिन् वाक्ये उपसंहारेण भवितव्यं, तस्मादत्र तावदु-
द्गीथावयवे ॐकारे प्राणदृष्टिरुपदिश्यते । वाजसनेयके तु

बहुविबद्धरूपभेदात् न विद्यैकमिति सिद्धान्तयति । न वेति । अक्षरं
विशिनष्टि । उद्गीथमिति । तदवयवमित्यर्थः । एथिव्यादिरसानां रस-
तम ॐकारः, आप्तिः समृद्धिरिति गुणानुक्ता गुणवत्योङ्कारे प्राणदृष्टि-
विधानायाख्यायिका प्रस्तुतेत्याह । रसतमेति । ननु वाजिवाक्यैकवाक्य-
त्वायं छान्दोग्योपक्रमस्यमुद्गीथपदं सम्पूर्णसामभक्तिपरमस्तु, प्राणमु-
द्गीथमित्यत्राप्युद्गीथकर्ता प्राण उपास्य इति व्याख्यायतामित्यत आह ।
तत्र यद्युद्गीथेति । ॐकारोपास्युपक्रमभङ्ग उद्गीथपदे कर्तृलक्षणा चेति
दोषद्वयं स्यादित्यर्थः । ननु सिद्धान्तेऽपि तत्पदेऽवयवलक्षणा स्वीकार्या
ततो वरं कर्तृत्वलक्षणात् अत्यन्तरानुग्रहात् तथा ओपसंहारे कर्तृप्रा-
योपास्तिनिश्चयादुपक्रमेऽपि तन्निश्चय इत्यत आह । उपक्रमेति । सन्दि-
ग्धोपक्रमो हि वाक्यशेषात् निश्चीयते । यथोक्ताः शर्करा इत्यत्राङ्गन-

उद्गीथशब्देनावयवग्रहणकारणाभावात् सकलैव भक्तिरावेद्यते
 त्वं न उद्गायेत्यपि तस्याः कर्तोद्गातर्त्विक् प्राणत्वेन निरूप्यत
 इति प्रस्थानान्तरं । यदपि तत्रोद्गीथसामानाधिकरण्यं प्राणस्य
 तदप्युद्गातृत्वेनैव दिदर्शयिषितस्य प्राणस्य सर्वात्मत्वप्रतिपाद-
 नार्थमिति न विद्यैकत्वमावहति, सकलभक्तिविषय एव च तत्रा-
 युद्गीथशब्द इति वैषम्यं । न च प्राणस्योद्गातृत्वमसम्भवेन हेतुना
 परित्यज्येत उद्गीथभाववदुद्गातृभावस्योपासनार्थत्वेनोपदिश्यमा-

प्रत्यसन्देहे तेजो घृतमिति शेषान्निश्चयः, इह तूपक्रमेऽक्षरस्योपास्यत्वं
 निश्चितं, तत्समानाधिकरणोद्गीथपदस्यावयववक्षणा विनिश्चितेति प्रा-
 षममुद्गीथमित्युपसंहारस्तदेकार्थतया नेय इत्यर्थः । एवं छान्देग्ये
 ँकार उपास्य उक्तः इतरत्र तु प्राण इत्युपास्यभेदाद्विद्याभेद इत्याह ।
 वाजेति । यदुक्तं वाजिश्रुतावपि प्राणस्योद्गीथरूपत्वश्रुतेरुपास्यैक्यमिति
 तदूच्यति । यदपीत्यादिना । तत्रोद्गीथ उपास्यतया नोक्तः किन्तुद्गातृत्वं,
 किन्तुद्गीथत्वमेव वाजिभिरपि ग्राह्यमित्यैक्यमाशङ्क्याह । न चेति । स
 उद्गाता प्राणस्योपास्य इति यदुक्तं बह्वतरार्थाविशेषाच्च विद्यैक्यमिति
 तत्राह । न चेति । एकत्रोद्गाता प्राण उपास्योऽन्यत्रोद्गातार इत्यन्तर-
 ङ्गोपास्यरूपभेदे स्पष्टे सति वह्निरङ्गार्थवादसाम्यमात्रेण नोपासनैक्यं
 युक्तमित्यर्थः । वाक्यसाम्यमात्रेणार्थैक्यं नास्तीत्यत्र दृष्टान्तमाह । तथा-
 र्हाति । 'वि वा रतं प्रजया पशुभिर्वर्द्धयति व्यार्द्धयत्वस्य आढ्यं यस्य
 हविर्निर्द्धमं पुरस्ताच्चन्द्रमा अश्व्युदेति त्रेधा तखडुलान् विभजेद्ये म-
 ध्यमाः स्युस्तानमये दात्रे पुरोडाशमष्टाकपालं कुर्याद्ये स्थविष्ठास्तानि-
 न्द्राय प्रदात्रे दधंश्चरं प्राणिष्ठास्तान् विष्णवे शिपिविष्ठाय श्रुते चरम्'
 इत्यभ्युदयवाक्यं । अस्यार्थः यस्य यजमानस्य चतुर्दश्यामेवाभावस्याभा-
 न्या दर्शकमार्थं प्रवृत्तस्य पुरस्तात् पूर्वं हविस्तयडुकदधिपर्योरूपं नि-
 र्द्धमं दर्शदेवताभ्योऽग्न्यादिभ्यः सङ्गल्पितं चन्द्रमाश्च पश्चादभ्युदेति तमे-
 तं यजमानं काजयत्ययापराधात् तदेव निर्द्धमं हविः प्रयाजादिनर्द्ध-

नत्वात् प्राणवीर्येषैव चोद्गातौद्गात्रं कर्म करोति इति नाख्यस-
 ऋवः । तथा च तत्रैव आवितं 'वाचा च ह्येव स प्राणेन चोद-
 गायत्' इति । न च विवक्षितार्थभेदे गम्यमाने वाक्यच्छायानु-
 सारमात्रेण समानार्थत्वमध्यवसातुं युक्तं, तथा ह्यभ्युदयवाक्ये
 पशुकामवाक्ये च 'त्रेधा तण्डुलान् विभजेत्, पशुकामवाक्ये च 'वे
 मध्यमाः स्युस्तानग्नये दान्ने पुरोडाशमष्टाकपालं कुर्यात्' इत्या-
 दिनिर्देशसाम्येऽप्युपक्रमभेदाद्भ्युदयवाक्ये देवतापनयोऽध्यवसि-
 तः, पशुकामवाक्ये तु यागविधिः तथेहाप्युपक्रमभेदाद् विद्या-
 भेदः, परोवरीयस्त्वादिवत् । यथा परमात्मदृश्यध्याससाम्येऽपि
 'आकाशो ह्येवैभ्यो ज्यायानाकाशः परायणं स एष परोवरीयान्

यति विधोजयति शत्रुं चास्य वर्द्धयति यस्मात् कालभ्रान्तिमान् यज-
 मानः, ये मध्यमादिभावेन त्रेधा भूतास्तण्डुला दध्यादिसहिता निर-
 मास्तान् विभजेदग्न्यादिभ्यो विधोजयेद्वियोज्य च दाढ्यादिमुबका-
 ग्न्यादिभ्यो दर्शदेवभिन्नेभ्यो निर्वपेदिति दधन् दधनि स्थवित्तण्डुल-
 चरं श्रुते दुग्धनिष्ठचरमित्यर्थः । अत्र कालापराधे देवान्तरयुक्तं प्रा-
 यश्चित्तरूपं दर्शाङ्गिभ्रं कर्म विधीयत इति प्राप्ते तण्डुलत्रेधात्वाद्यनु-
 वादेन विभजेदिति हविषः प्रकृतदेववियोगेन तस्मिन्नेव दर्शकर्मणि
 देवतान्तरसम्बन्धमात्रविधानं न कर्मान्तरमिति सिद्धान्तितं, एवम-
 भ्युदयवाक्ये कालापराधेनोपक्रमाद्दर्शकर्मण्येव हविषः पूर्वदेवताभ्यो-
 ऽपनयो वियोगोऽध्यवसितः, पशुकामवाक्ये तु यद्यपि ये स्थवित्कालान-
 ग्नये प्रशयतेऽष्टाकपालं निर्वपेद्ये मध्यमास्तान् विश्वावे श्विपिविष्टाय
 श्रुते चरं वे क्षोदित्कालानिन्द्राय प्रदाने दधन्चरमिति निर्देशोऽभ्युदय
 वाक्ये समोऽस्ति, तथापि यः पशुकामः स्यात् सोऽभावस्यामिद्वा वत्सा-
 नपाकुर्वीदिति निवृत्तं दर्शकर्म समाप्य पुनर्देहाद्यर्थं वत्सापाकरश्चविध्यु-
 पक्रमात् पशुकामस्य यागान्तरविधिरेव नाभ्युदयवाक्येनार्थकर्मिति

उद्गीथः स एषोऽनन्तः' इति परोवरीयस्त्वाद्विगुणविशिष्टमुद्गीथोपासनं अत्यादित्यगतहिरण्यश्रुत्वाद्विगुणविशिष्टोद्गीथोपासनाङ्गं, न चेतरेतरगुणोपसंहार एकस्यामपि शाखायां, तद्व्याख्यानतरस्येव्येवंजातीयकेषूपसनेष्विति ॥

संज्ञातश्चेत् तदुक्तमस्ति तु तदपि ॥ ८ ॥

अथोच्येत संज्ञैकत्वाद्वैकत्वमत्र न्याय्यं उद्गीथविद्येत्युभयत्राप्येका संज्ञेति, तदपि नोपपद्यते, उक्तं ह्येतत् नवा प्रकरणभेदात् परोवरीयस्त्वादिवदिति, तदेव चात्र न्याय्यतरं, श्रुत्यचरानुगतं हि तत्, संज्ञैकत्वं तु श्रुत्यचरवाङ्ममुद्गीथशब्दमात्रप्रयोगात् लौकिकैर्व्यवहर्तृभिरुपचर्यते । अस्ति चैतत् संज्ञैकत्वं प्रसिद्धभेदेष्वपि परोवरीयस्त्वाद्युपासनेषुद्गीथविद्येति । तथा प्रसिद्धभेदानामपि अग्निहोत्रदर्शपूर्णमासादीनां काठकैकग्रन्थपरिपठितानां *काठकसंज्ञैकत्वं दृश्यते तथेहापि भविष्यति । यत्र तु नास्ति कश्चि-

तथा प्रकृतेऽपि निर्देशसाम्यं न विद्यैकप्रयोजकमित्यर्थः । वत्सानपाकुर्यान्माहदेशात् देशान्तरं नयेदित्यर्थः । सूत्रोक्तं दृष्टान्तं व्याचष्टे । परोवरीयस्त्वादिवदिति । पर इति सकारान्तं परस्तात् परश्चासौ वरोऽत्र वरतर इति परोवरीयानित्येकं पदं । अनन्तश्च आकाशाख्यः परमात्मान दृष्टान्तम्वनत्वाद् उद्गीथस्तथोक्त इत्यर्थः । आकाशात्मना हिरण्यश्रुत्पुष्पात्मना चोद्गीथोपास्तिसाम्येऽपि विद्याभेदवदिहापि भेद इत्यर्थः ॥

संज्ञैकं पूर्वपक्षबीजमुद्गाय दूषयति । संज्ञात इति । उपास्यरूपभेदाद्विद्यानात्वं यदुक्तं तच्छ्रुत्यचरानुगतं नानवत्, संज्ञा तु पौरुषेयी दुर्बलेत्यर्थः । संज्ञैकं कर्मैक्यभिचारि चेत्याह । अस्ति चेति । किं

* काठकैकसंज्ञत्वमिति वर्षे० ।

देवंजातीयको भेदहेतुस्तत्र भवतु संज्ञैकत्वाद्विचैकत्वं यथा संवर्गविद्यादिषु ॥

व्याप्तेश्च समञ्जसं ॥ ९ ॥

‘ओमित्येतदचरमुद्गीथमुपासीत’ इत्यत्राचरोद्गीथशब्दयोः सामानाधिकरण्ये श्रूयमाणेऽध्यासापवादकैकत्वविशेषणपक्षाणां प्रतिभानात् कतमोऽत्र पक्षो न्यायः स्यादिति विचारः। तत्राध्यासो नाम द्वयोर्वस्तुनोरनिवर्तितायामेवान्यतरबुद्ध्यावन्यतरबुद्धिरध्यस्यते, यस्मिन्नितरबुद्धिरध्यस्यते अनुवर्तत एव तस्मिंस्तद्बुद्धिरध्यस्ता, इतरबुद्ध्यावपि यथा नास्ति ब्रह्मबुद्धौ *अध्यस्तायामप्यनुवर्तत एव नामबुद्धिर्न ब्रह्मबुद्ध्या निवर्त्यते। यथा वा प्रतिमादिषु विष्ण्वादिबुद्ध्यास एवमिहाप्यचरे उद्गीथबुद्धिरध्यस्या उत उद्गीथे वाऽचरबुद्धिरिति। अपवादो नाम यत्र कस्मिंश्चिद्वस्तुनि पूर्वनिविष्टायां मिथ्याबुद्धौ निश्चितायां पश्चादुपजायमाना यथार्था बुद्धिः पूर्वनिविष्टाया मिथ्याबुद्धेर्निवर्तिका भवति, यथा देहेन्द्रियसङ्घाते आत्मबुद्धिरात्मन्येवात्मबुद्ध्या पश्चाद्भाविन्या ‘तच्च-

संज्ञैक्यं सर्वत्राप्रमाणमेव नेत्याह । यत्र त्विति । असति बाधके संज्ञैक्यमपि मानं यथा संवर्गविद्येति संज्ञैक्यात् सर्वशाखासु तद्विचैक्यं, तथा पश्चाद्गत्यादिविचैक्यमित्याद्यसूत्रे दर्शितमित्यर्थः ॥

व्याप्तेश्च समञ्जसं सामानाधिकरण्यं विषयीकृत्य संशयमाह । ओमित्येतदिति । अध्यासादिपदार्थान् व्याचष्टे । तत्राध्यास इत्यादिना । बुद्धिपूर्वकाभेदारोपोऽध्यासः, बाधोऽपवादः, एकत्वं वास्तवाभेदः, विशेषणं व्यावर्तकमिति विवेकः । पूर्वमुद्राटककर्मात्मकोद्गीथावयवत्वमोङ्कारस्य

* अध्यस्तमानायामिति वर्ध० ।

मसि' इत्यनया यथार्थबुद्ध्या निवर्त्यते, यथा वा दिग्भ्रान्ति-
बुद्धिर्दिग्गयार्थबुद्ध्या निवर्त्यते एवमिहाप्युच्चरोद्गीथबुद्धि-
निवर्त्येत उद्गीथबुद्ध्या वाऽऽचरबुद्धिः, एकत्वन्तु अचरोद्गीथ-
शब्दधोरनतिरिक्तार्थवृत्तित्वं, यथा द्विजोत्तमो ब्राह्मणो भूमि-
देव इति । विशेषणं पुनः सर्ववेदव्यापिनः ॐमित्येतस्याचरस्य
ग्रहणप्रसङ्गे औद्गात्रविषयस्य समर्पणं, यथा नीलं यदुत्पलं
तदानयेति, एवमिहाप्युद्गीथो य ॐकारस्तमुपासीतेति, एव-
मेतस्मिन् सामानाधिकरण्यावाक्ये विमृश्यमाणे एते पक्षाः प्रति-
भ्रान्ति, तच्चान्यतमनिर्धारणे कारणाभावादनर्धारणप्राप्ताविद-
मुच्यते । व्याप्तेषु समञ्जसमिति । अशब्देऽयं तुशब्दस्थाननि-
वेशी परपक्षत्रयव्यावर्तनप्रयोजनः । तदिह त्रयः पक्षाः सावद्या
इति पर्युदस्यन्ते विशेषणपक्ष एवैको निरवद्य इत्युपादीयते, तत्रा-
ध्यासे तावत् या बुद्धिरितरत्राध्यस्यते तच्छब्दस्य लक्षणावृत्तित्वं
प्रसज्येत फलञ्च कल्प्येत । श्रूयत एव फलं 'आपद्यिता ह वै का-
मानां भवतीत्यादि' इति चेत्, न, तस्यान्यफलत्वात् । *आप्यादि-

ध्येयस्य विशेषणं सिद्धवत्कृत्य ध्येयभेदाद्विद्याभेदः सिद्धान्तितः स न
युक्त इत्याक्षेपसङ्गत्या पूर्वपक्षयति । तत्रेति । अत्र पूर्वपक्षे पूर्वाह्नसि-
द्धान्तासिद्धिः फलं सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति मत्वा सिद्धान्तसूत्रं थाचष्टे ।
च शब्द इत्यादिना । पक्षत्रयस्य दुष्टत्वं प्रतिज्ञायाध्यासपक्षे दोषमाह ।
तत्राध्यास इति । यस्योद्गीथस्य बुद्धिरोद्गारेऽध्यस्यते तदाचक्रोद्गीथ-
शब्दस्योद्गारे लक्षणा स्यात् तद्बुद्धिविषयत्वगुणपरत्वात् तथा सम्बन्धो-
ऽप्यसिद्धः कल्पनीयः, प्रतीकोपास्तेः फलञ्च कल्प्यमिति गौरवं स्यादि-
त्यर्थः । फलं न कल्प्यमिति शङ्कते । श्रूयत इति । आप्यादीति ॐकार

* आप्यादीति बर्ध० ।

दृष्टिफलं हि तत्, नोद्गीथाध्यासफलं । अपवादेऽपि समानः
 फलाभावः । मिथ्याज्ञाननिवृत्तिः फलमिति चेत्, न, पुरुषार्था-
 पयोगानवगमात् । न च कदाचिदप्योद्धारोद्धारबुद्धिर्निव-
 र्तेते उद्गीथाद्गोद्गीथबुद्धिः । न चेदं वाक्यं वस्तुतत्त्वप्रतिपादनपरं
 उपासनविधिपरत्वात् । नाप्येकत्वपक्षः सङ्गच्छते, निष्प्रयोजनं
 हि तदा शब्दद्वयोच्चारणं स्यात्, एकेनैव विवक्षितार्थसमर्पणात्,
 न च ह्यत्रविषये वाऽऽध्वर्यवविषये वाऽऽचरे ॐकारशब्दवाच्ये
 उद्गीथप्रसिद्धिरस्ति, नापि सकलायां साक्षो द्वितीयायां भक्ता-
 वुद्गीथशब्दवाच्यायामोद्धारशब्दप्रसिद्धिः, येनामतिरिक्तार्थता
 स्यात् । परिशेषाद्विशेषणपक्षः परिगृह्यते, व्याप्तेः सर्ववेदसा-
 धारण्यात् । सर्वव्याप्यत्वरमिह मा प्रसञ्जीत्यत उद्गीथशब्देनाचरं
 विशिष्यते, कथं नामोद्गीथावयवभूत ॐकारो गृह्येत इति ।
 नन्वस्मिन्नपि पक्षे समाना लक्षणा उद्गीथशब्दस्यावयव*लक्षणार्थ-

व्याप्तिः सम्बद्धरिति, 'य उपास्ते स कामानाप्नोति' इति श्रुतं फलं
 नाध्यासस्येत्यर्थः । उद्गीथोद्धारयोरन्यतरबुद्धान्यतरबुद्ध्यपवादमङ्गीकृ-
 त्वान्यतरमिथ्याबुद्धिनिवृत्तिवैफल्यमुक्तं सम्बन्धन्यतरबुद्धेरभान्तिता-
 न्नापवाद इत्याह । न च कदाचिदपीति । भान्तिष्वेत् निवर्तेत न तु
 निवर्तेत इत्यभान्तिरित्यर्थः । किञ्च तत्त्वबोधकादाख्याद्भ्रान्त्यपवादो
 भवति नेह वाक्यं तत्त्वपरत्वमित्याह । न चेति । घटकुम्भशब्दयोरिवो-
 ध्कारोद्गीथशब्दयोः पर्यायत्वपक्षं दूषयति । नापीति । पर्यायत्वमपि
 नास्ति इत्याह । न चेति । परिशिष्टविशेषणपक्षे सूत्रं योजयति ।
 व्याप्तेरिति । ॐमित्यक्षरमुपासीत इत्युक्ते सर्ववेदस्थाप्योद्धार इहोपा-
 सौ प्रसज्येत तन्निरासार्थमुद्गीथावयवत्वं विशेषणं समञ्जसमित्यर्थः ।

* लक्षणात्मादिति वधे० का० ।

त्वात् । सत्यमेवमेतत्, लक्षणाद्यामपि तु सन्निकर्षविप्रकर्षौ भवत
एव, अध्यासपक्षे ह्यर्थान्तरबुद्धिरर्थान्तरे निक्षिप्यत इति विप्रलक्ष्णा
लक्षणा, विशेषणपक्षे त्ववयविवचनेन शब्देनावयवः समर्थत इति
सन्निलक्ष्णा लक्षणा । समुदायेषु हि प्रवृत्ताः शब्दा अवयवेष्वपि
वर्तमाना दृष्टाः पट्यामादिषु । अतश्च व्याप्तेर्हेतोरो*मित्येत-
स्योद्गीथमित्येतद्विशेषणमिति समञ्जसमेतन्निरवयवमित्यर्थः ॥

सर्वाभेदादन्यत्रेमे ॥ १० ॥

वाजसनेयिणां हन्दीगानाञ्च प्राणसंवादे श्रेष्ठगुणान्वितस्य
प्राणस्योपास्यत्वमुक्तं वागादयोऽपि तत्र वसिष्ठत्वादिगुणान्विता
उक्ताः, ते च गुणाः प्राणे पुनः प्रत्यर्पिताः 'यद्वा अहं वसिष्ठो-
ऽस्मि त्वं तद्वसिष्ठोऽसि' इत्यादिना । अन्येषामपि तु शास्त्रिणां

अध्यासपक्षे तद्बुद्धिविषयत्वगुणयोगरूपः सम्बन्धः कल्प्य इति विप्रलक्ष्णा
लक्षणा, अवयवलक्षणा तु सन्निलक्ष्णा अवयववाचयविसम्बन्धस्य क्लृप्त-
त्वात्, पटावयवे दग्धे पटो दग्ध इति लोके प्रयोगाच्च । नामादौ ब्रह्म-
शब्दस्य त्वगत्वा ब्रह्मबुद्धिप्राप्त्यत्वगुणलक्षणाऽऽश्रिता तत्र प्रतीकोपास्ते-
र्विवक्षितत्वात्, इह तु प्रतीकोपास्तिविधिरूपेण आत्मादिगुणकोष्ठादे
प्राणदृष्टिविधाने च वाक्यभेदः स्यात्, अतः सर्ववेदव्याप्योच्चारनि-
रासेनोच्चारणे प्राणदृष्टिविधानार्थं विशेषणमेव समञ्जसं कल्पनाला-
घवादिति सिद्धं ।

सर्वाभेदादन्यत्रेमे । विषयं वक्तुं सम्मतमर्थमाह । वाजसनेयिणामिति ।
वाचो वसिष्ठत्वं गुणं, वाग्मिनः सुखवासदर्शनात्, चक्षुषः प्रतिष्ठा गुणः
चक्षुष्वतः पादप्रतिष्ठादर्शनात् । ओत्रं सम्पद्गुणकं श्रवणात् सर्वार्थ-
सम्पत्तेः । मनश्चायतनत्वं गुणं तस्य वृत्तिद्वारा सर्वभोग्याश्रयत्वात् । ते

* ओमित्येतद्वचरमित्येतस्योद्गीथमित्येतदिति वर्ध० ।

कौषीतकिप्रभृतीनां प्राणसंवादिषु 'अथातो निःश्रेयसादानमेता
 ह वै देवता अहंश्रेयसे विवदमानाः' इत्येवञ्चातीयकेषु प्राणस्य
 श्रेष्ठ्यमुक्तं नत्वमे वसिष्ठत्वादयो गुणा उक्ताः । तत्र संशयः
 किमेते वसिष्ठत्वादयो गुणाः क्वचिदुक्ता अन्यत्राप्यस्येरन्तुत ना-
 स्येरन्निति । तत्र प्राप्तं तावन्नास्येरन्निति । कुतः, एवंशब्द-
 प्रयोगात् । *'तथा एवं विद्वान् प्राणे निःश्रेयसं विदित्वा'
 इति हि तत्र तत्रैवंशब्देन वेद्यं वस्तु निवेद्यते, एवंशब्दस्य
 सन्निहितावलम्बनो न शाखान्तरपरिपठितमेवञ्चातीयकं गुण-
 जातं शक्नोति निवेदयितुं, तस्मात् स्वप्रकरणस्यैरेव गुणैर्नि-
 राकाङ्क्षत्वमित्येवं प्राप्ते प्रत्याह, अस्येरन्निमे गुणाः क्वचिदुक्ता
 वसिष्ठत्वादयोऽन्यत्रापि, कुतः सर्वाभेदात् । सर्वत्रैव हि तदेवैकं
 प्राणविज्ञानमभिन्नं प्रत्यभिज्ञायते प्राणसंवादादिसारूप्यात्,

च गुणाः प्राणस्य श्रेष्ठं निश्चित्य वागादिभिस्तस्मिन्नपि ता इति शा-
 खादयसम्मतोऽर्थः । विषयमाह । अन्येषामित्यादिना । निःश्रेयसस्य
 श्रेष्ठस्यादानं निर्धारणं प्रस्तूयत इत्यर्थः । देवता वागादयोऽहंश्रेयसे
 स्वश्रेष्ठ्यायेत्यर्थः । एवंशब्दाश्चैद्यगुणकप्राणप्रत्यभिज्ञानाच्च संशयमाह ।
 तत्रेति । गुणानामनुपसंहारोपसंहारावेव पूर्वोत्तरपक्षयोः पक्षं उद्गी-
 यत्वविशेषणादोद्धारस्य सर्ववेदव्याप्तित्याहृत्तित्वत् प्रकृतगुणमात्रमाह-
 क्वैवंशब्दाः शाखान्तरगुणव्याहृत्तित्तिरिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति । तत्र
 प्राप्तमिति । यथा वागादिभ्यः प्राणश्रेष्ठं सिद्धमथो तथा य एवं श्रेष्ठगुणं
 विद्वानुपास्ते स प्राणे श्रेष्ठं विदित्वा ध्यात्वा श्रेष्ठो भवति इति श्रुत्यर्थः ।
 एवंजातीयकविद्यैक्यात् प्राप्तमार्थिकं वसिष्ठत्वादिगुणजातमेवंशब्दे
 न गृह्णाति श्रुतावलम्बित्वादिति प्राप्ते सिद्धान्तयति । अस्येरन्निति ।

* तथा हि अथो य एवं इति म० पु० । अथो तथा य एवमिति तु ङोकासक्तम् ।

अभेदे च विज्ञानस्य कथमिमे गुणाः क्वचिदुक्ता अन्यत्र नास्ते-
रन् । नन्वेवंशब्दसूत्रं तत्र भेदेनैवञ्चातीत्यकं गुणजातं वेद्य-
त्वाय समर्पयति इत्युक्तं, अत्रोच्यते । यद्यपि कौषीतकिब्राह्मण-
गतेनैवंशब्देन वाजसनेयिब्राह्मणगतं गुणजातमसंशब्दितम-
सन्निहितत्वात्, तथापि तस्मिन्नेव विज्ञाने वाजसनेयिब्राह्म-
णगतेनैवंशब्देन तत्संशब्दितमिति न परशाखागतमप्यभिन्न-
विज्ञानावबद्धं गुणजातं स्वशाखागतादिश्लिष्यते । न चैवं सति
श्रुतज्ञानिरश्रुतकल्पना वा भवति । एकस्यामपि हि शाखायां
श्रुता गुणाः श्रुता एव सर्वत्र भवन्ति गुणवतो भेदाभावात् ।
न हि देवदत्तः शौर्यादिगुणत्वेन स्वदेशे प्रसिद्धो देशान्तरगत-
स्वदेशस्यैरविभाविताशौर्यादिगुणोऽप्यतद्गुणो भवति, यथा च तत्र
परिचयविशेषाद्देशान्तरेऽपि देवदत्तगुणा विभाव्यन्ते एवम-
भियोगविशेषाच्छाखान्तरेऽप्युपास्या गुणाः शाखान्तरेऽप्यस्येरन् ।
तस्मादेकप्रधानसम्बद्धा धर्मा एकत्राप्युच्यमानाः सर्वत्रैवोपसं-
हर्तव्या इति ॥

वाजसनेयिब्राह्मणे तावदेवंशब्देन वसिष्ठत्वादिगुणजातस्य प्राणवि-
द्यासम्बन्धः सिद्धः सैव विद्या कौषीतकिश्रुतौ प्रत्यभिज्ञायते, तथा च
गुणानां मुख्यविनाभावेनार्थतः प्राप्तानामपि श्रुतगुणैरविरोधात् स-
सैव श्रुतमार्थश्च गुणजातं श्रुतार्थाभ्यां समिहितत्वाविशेषात् कौषी-
तकिगतेनैवंशब्देन पराम्यश्लक्ष्णं इत्याह । तथापीति । कौषीतकिश्रु-
तिस्यः प्राणो वसिष्ठत्वादिगुणकः श्लेषप्राणवत् । वाजिश्रुतिस्यप्राणवदि-
त्यश्रुतगुणानुमाने सति श्रुतज्ञानिर्नास्ति अविरोधादित्युक्तं स्पष्टयति ।
न चैवं सति इति । अपरिगमिता अपि गुणा श्रुता एवेत्यत्र दृष्टान्त-
माह । न हीति । कश्चितमाह । तस्मादिति ॥

आनन्दादयः प्रधानस्य ॥ ११ ॥

ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनपरासु श्रुतिव्यानन्दरूपत्वं विज्ञान-
घनत्वं सर्वगतत्वं सर्वात्मकत्वमित्येवंजातीयका ब्रह्मणो धर्माः
क्वचित् केचित् श्रूयन्ते । तेषु संशयः किमानन्दादयो ब्रह्मधर्मा
यावन्तो यत्र श्रूयन्ते तावन्त एव तत्र प्रतिपत्तव्याः किं वा
सर्वे सर्वत्रेति । तत्र यथा श्रुतिविभागं धर्मप्रतिपत्तौ प्राप्ताया-
मिदमुच्यते, आनन्दादयः प्रधानस्य ब्रह्मणो धर्माः सर्वे सर्वत्र
प्रतिपत्तव्याः, कस्मात् सर्वाभेदादेव । सर्वत्र हि तदेवैकं प्रधानं
विशेष्यं ब्रह्म न भिद्यते । तस्मात् सार्वत्रिकत्वं ब्रह्मधर्माणां ते-
नैव पूर्वाधिकरणोदितेन देवदत्तश्रौत्यादिनिदर्शनेन । नन्वेवं

आनन्दादयः प्रधानस्य । ब्रह्मणो ज्ञेयस्यैक्यात् निर्विशेषत्वाच्च संशय-
माह । तेषु संशय इति । पूर्वपक्षे सत्त्वादिपदानुपसंहारादर्थानव-
धारणं, सिद्धान्ते त्ववधारणमिति फलं । प्रायस्य सविशेषत्वाद्युक्तः शा-
खान्तरीयवसिष्ठत्वाद्युपसंहारः, ब्रह्मणस्तु निर्विशेषत्वात् स्वशाखागत-
पक्षैरेव प्रमितिसिद्धेरर्थः पदान्तरोपसंहार इति प्रत्युदाहरणेन पूर्व-
पक्षः । सिद्धान्तमाह । इदमिति । आनन्दत्वसत्त्वत्वज्ञानत्वादिसामा-
न्यानि ब्रह्मणि कल्पिता धर्मास्तेषां सर्वशाखासूपसंहारो नाम तदाच-
कानन्दादिपदानामेकवाक्यतयोच्चारणं आनन्दः सत्त्वं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म
शुद्धमद्वयमात्मेति तानि च समानाधिकरण्यानि पदानि विशुद्धधर्म-
त्वाङ्गे सर्वाधिकानभूतानेकामखण्डव्यक्तिं कल्पयन्ति । न चैकेनैव पदेन
कल्पसिद्धेः पदान्तरं व्यर्थमिति वाच्यं, एकस्मिन् पदे विरोधाभावेन
कल्पज्ञानवतारात् । यद्यपि पदद्वयेऽपि कल्पज्ञानोऽवतरति तथाप्यानन्दो
ब्रह्मेत्युक्ते दुःखत्वात्पत्वभ्रान्तिनिरासे व्यसनत्वजडत्वादिभ्रमो भवेत् अत-
स्तन्निरासायं सत्त्वज्ञानादिपदानि प्रयोक्तव्यानि । न च भ्रमस्यानव-

सति प्रियशिरस्त्वादयोऽपि धर्माः सर्वे सर्वत्र सङ्कीर्णैरन्, तथा हि तैत्तिरीयके आनन्दमयमात्मानं प्रक्रम्याच्चायते 'तस्य प्रियमेव त्रिरो मोदो दक्षिणः पक्षः प्रमोद उत्तरः पक्षः आनन्द आत्मा ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा' इति, अत उत्तरं पठति ॥

प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरूपचयापचयौ हि भेदे ॥ १२ ॥

प्रियशिरस्त्वादीनां धर्माणां तैत्तिरीयके आघातानां ना-
स्त्यन्यत्र प्राप्तिः यत्कारणं प्रियं मोदः प्रमोद आनन्द इत्येते
परस्परापेक्षया भोक्तृन्तरापेक्षया *वोपचितापचितरूपा उप-
सृज्यन्ते, उपचयापचयौ च सति भेदे सम्भवतः, निर्भेदन्तु ब्रह्म
'एकमेवाद्वितीयम्' इत्यादिश्रुतिभ्यः । न चैते प्रियशिरस्त्वादयो
ब्रह्मधर्माः कोब्रह्मर्मास्त्वेते इत्युपदिष्टमस्माभिः 'आनन्दमयो-
ऽभ्यासात्' इत्यत्र [वे०सू०१।१।१२] । अपि च परस्मिन् ब्रह्मणि
चित्तावतारोपायमात्रत्वेनैते परिकल्प्यन्ते न द्रष्टव्यत्वेन, एवमपि
सुतरामन्यत्राप्राप्तिः प्रियशिरस्त्वादीनां । ब्रह्मधर्मास्त्वेतान् ज्ञत्वा

घित्वाद्वाक्यमयं पर्यवसितं स्यादिति वाच्यं, सच्चिदानन्दात्मकं सर्वधर्म-
शून्यमद्वयमविकल्प्यं ब्रह्माहमिति विशेषदर्शने सर्वधर्मनिरासात् । तच्च
विशेषदर्शनं यावद्भिः पदैर्भवति तावन्ति पदानुपसंहर्तव्यानीति भावः ॥

ब्रह्मैक्याच्चेदानन्दत्वादिधर्माणां सर्वत्र प्राप्तिस्तर्हि सगुणब्रह्मविद्या-
मतधर्मप्राप्तिरपि स्यादिति शङ्कानिरासार्थं सूत्रं व्याचष्टे । प्रियेति ।
पुनर्दर्शनसुखं प्रियं तद्वर्तादिना मोदस्तस्य विद्याद्यतिशये प्रमोद इत्येवं
तारतम्यवन्तो धर्मास्त्वद्वये ज्ञेये न प्राप्नुवन्ति तेषामब्रह्मस्वरूपाणां ब्रह्म-
ज्ञानानुपयोगादिति भावः । तेषां ब्रह्मधर्मत्वं चासिद्धमित्याह । न

* चोपेति वर्ध० ।

न्यायमात्रमिदमाचार्येण दर्शितं प्रियश्चिरस्त्वाद्यप्राप्तिरिति, स च न्यायोऽन्येषु निश्चितेषु ब्रह्मधर्मेषूपासनायोपदिश्यमानेषु नेतव्यः सम्पद्धामत्वादिषु सत्यकामत्वादिषु च । तेषु हि सत्यप्युपास्यब्रह्मण एकत्वे प्रक्रमभेदादुपासनभेदे सति नान्योन्यधर्माणामन्योन्यच प्राप्तिः, यथा च द्वे भार्ये एकं नृपतिमुपासते चामरेणान्या हृत्केणान्या, तत्र चोपास्यैकत्वेऽप्युपासनभेदे धर्मव्यवस्था च भवति एवमिहापीति । उपचितापचितगुणत्वं हि सति भेदव्यवहारे सगुणे ब्रह्मण्युपपद्यते न निर्गुणे परस्मिन् ब्रह्मणि, अतो न सत्यकामत्वादीनां धर्माणां क्वचिच्छ्रुतानां सर्वत्र प्राप्तिरित्यर्थः ॥

इतरे त्वर्थसामान्यात् ॥ १३ ॥ .

इतरे त्वानन्दादयो धर्माः प्रह्लादस्वरूपप्रतिपादनाद्यैवोच्यमाना अर्थसामान्यात् प्रतिपाद्यस्य ब्रह्मणो धर्मिण एकत्वात् सर्वे सर्वत्र प्रतीयेरन्निति वैषम्यं, प्रतिपत्तिमात्रप्रयोजना हि त इति ॥

चेत इति । ब्रह्मणि चिन्तावतारोपायत्वेऽपि तेषां प्राप्तिः स्यादित्याशङ्काह । एवमपीति । अज्ञेयत्वादेवां न ज्ञेये ब्रह्मणि प्राप्तिरित्यर्थः । किमर्थं तर्हि सूत्रमित्यत आह । ब्रह्मधर्मास्त्विति । ब्रह्मधर्मानिति ज्ञत्वा चिन्ताफलमाह । स चेति । ज्ञेये ब्रह्मधर्माणामनुपयोगादप्राप्तिरिति न्यायात् सम्पद्धामत्वादीनामप्राप्तिरिति सूत्रं व्याख्येयमित्यर्थः । ज्ञानानुपयोगेऽपि ध्याने तेषां धर्माणामुपयोगादित्याशङ्काह । तेषु हीति । ध्यानविधिपरतन्त्राणां धर्माणां यथाविधि व्यवस्थेत्यर्थः ॥

सम्पद्धामत्वादिधर्मभ्य आनन्दादीनां वैषम्यं ज्ञानोपयोगित्वादि-त्याह । इतरे त्विति ।

आध्यानाय प्रयोजनाभावात् ॥ १४ ॥

काठके पद्यते 'इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था अर्थेभ्यश्च परं मनः' इत्यारभ्य 'पुरुषान्न परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गतिः' इति । तत्र संशयः किमिमे सर्वे एवार्थादयस्ततस्ततः परत्वेन प्रतिपाद्यन्ते उत पुरुष एवैभ्यः सर्वेभ्यः परः प्रतिपाद्यत इति । तत्र तावत् सर्वेषामेवेषां परत्वेन प्रतिपादनमिति भवति मतिः । तथा हि श्रूयते 'इदमस्मात् परमिदमस्मात् परम्' इति । ननु बहुवच्येषु परत्वेन प्रतिपादादयिषितेषु वाक्यभेदः स्यात् । नैष दोषः, वाक्यबहुत्वोपपत्तेः । बहुन्येव ह्येतानि वाक्यानि प्रभवन्ति बहुनर्थान् परत्वोपेतान् प्रतिपादयितुं, तस्मात् प्रत्येकमेषां परत्वप्रतिपादनमित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, पुरुष एवैभ्यः सर्वेभ्यः परः प्रतिपाद्यत इति युक्तं न प्रत्येकमेषां परत्वप्रतिपादनं, कस्मात् प्रयोजनाभावात् । न हीतरेषु परत्वेन प्रतिपक्षेषु किञ्चित् प्रयोजनं दृश्यते श्रूयते वा, पुरुषे त्विन्द्रियादिभ्यः परस्मिन् सर्वानर्थ-

सत्यज्ञानानन्दात्मब्रह्मशब्दाः पञ्च सर्वत्रोपसंहर्तव्या इति सिद्धेः आध्यानाय वाक्यभेदाभेदानवधारणात् संशयमाह । तत्रेति । पूर्वपक्षे वाक्यभेदाद्विद्याभेदः सिद्धान्ते वाक्यैक्याद्विद्यैक्यमिति फलं । पूर्वत्र ब्रह्म-
समावानामानन्दादीनामुपसंहार्याणां ब्रह्मज्ञानफलोपायत्वमुक्तं अत्र त्वब्रह्मभावस्यार्थादिपरत्वस्यानुपसंहार्यं स्यादपायत्वमुच्यत इत्येकफल-
कत्वं सङ्गतिः । तत्तत्परत्वविशिष्टत्वेनार्थादीनामपूर्वतया प्रतिपाद्यानां भे-
दात् वाक्यभेदे न दोष इति पूर्वपक्षः । 'उत' सूत्रसिद्धान्तं प्रतिज्ञाय ।
सौत्रं हेतुं व्याचष्टे । पुरुष एवेति । फलवत्त्वे सत्वपूर्वत्वात् पुरुषस्यैव प्रा-
धान्येन प्रतिपाद्यत्वं अफलादीनां परत्वं तु तच्छेषत्वेनोच्यत इत्यर्थः ।

त्रातातीते प्रतिपक्षे दृश्यते प्रयोजनं मोक्षसिद्धिः । तथा च
श्रुतिः 'निचाय्य तं मृत्युमुखात् प्रमुच्यते' इति । अपि च पर-
प्रतिषेधेन काष्ठादिशब्देन च पुरुषविषयमादरं दर्शयन् पुरुष-
प्रतिपत्त्यर्थैव पूर्वापरप्रवाहोक्तिरिति दर्शयति । आध्यानायेति ।
आध्यानपूर्वकाय सम्यग्दर्शनायेत्यर्थः । सम्यग्दर्शनार्थमेव हीहा-
ध्यानमुपदिश्यते न त्वाध्यानमेव स्वप्रधानं ॥

आत्मशब्दाच्च ॥ १५ ॥

इतश्च पुरुषप्रतिपत्त्यर्थैवेयमिन्द्रियादिप्रवाहोक्तिः, यत्कारण-
'एष सर्वेषु भूतेषु गूढोऽऽत्मा न प्रकाशते ।
दृश्यते त्वय्या बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिः' ॥ इति-
प्रकृतं पुरुषमात्मेत्याह । अतस्त्वानात्मत्वमितरेषां विवक्षित-
मिति गम्यते, तस्यैव च दुर्विज्ञानतां सुसंस्कृतमतिगम्यतां च
दर्शयति, तद्विज्ञानायैव च 'यच्छेदाङ्गनसी प्राज्ञः' इत्याध्यानं
विदधाति । तद्व्याख्यातं आनुमानिकमप्येकेषामित्यत्र [वे० सू०
१।४।१] । एवमनेकप्रकार आश्रयातिशयः श्रुतेः पुरुषे लक्ष्यते

किञ्च 'पुरुषान्न परं किञ्चित् सा काष्ठा' इति वेदः परनिषेधलिङ्गेन
सर्वनाधावधिलिङ्गेन च पुरुषे तात्पर्यं दर्शयन् पूर्वस्मात् पूर्वस्मादपर-
स्यापरस्य परत्वोक्तिसन्दर्भेति दर्शयति इत्याह । अपि चेति । अर्था-
दीनामत्रोक्तिराध्यानाय तत्तत्परत्वध्यानपूर्वकं पुरुषदर्शनायैव । स्वतः
प्रयोजनाभावादिति सूत्रं योजयति । आध्यानायेति ॥

आत्मत्वादिलिङ्गैश्च पुरुष एव प्रतिपाद्य इत्याह । आत्मशब्दाच्चेति ।
किञ्च 'तद्विद्योः परमं पदं' 'पुरुषान्न परं किञ्चित्' इत्युपक्रमोपसंहार-

नेतरेषु । अपि च 'सोऽध्वनः पारमाप्नोति तद्विष्णोः परमं पदम्' इत्युक्ते किन्तदध्वनः पारं विष्णोः परमं पदमित्यस्या-
माकाङ्क्षायामिन्द्रियाद्यनुक्रमणात् परमपदप्रतिपत्त्यर्थ एवा-
षमायास इत्यवसीयते ॥

आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् ॥ १६ ॥

ऐतरेयके श्रूयते 'आत्मा वा इदमेक एवाय आसीत् नान्यत्
किञ्चन मिषत् स ईक्षत लोकान् सृजा इति स इमाँल्लोकानसृज-
ताम्नो मरीचीर्मर आपः' इत्यादि । तत्र संशयः किं पर एवात्मा
इहात्मशब्देनाभिलप्यते उतान्यः कश्चिदिति । किं तावत् प्राप्तं न
परमात्मेहात्मशब्दाभिलप्यो भवितुमर्हतीति । कस्मात्, वाक्या-
न्वयदर्शनात् । ननु वाक्यान्वयः सुतरां परमात्मविषयो दृश्यते
प्रागुत्पत्तेरात्मैकत्वावधारणात् ईक्षणपूर्वकसृष्टृत्ववचनाच्च । नेत्यु-

थेरैकरूप्यात् स्मृतत्ववदेकपुरुषपरत्वनैकवाक्यत्वनिश्चये सति वाक्य-
भेदफलभेदकल्पना न युक्ता गौरवादित्याह । अपि चेति ॥

आत्मगृहीतिः । मिषत् बलत् । लोकानाह । अम्भ इति । अम्भः स्वर्गः,
मरीचयोऽन्तरिक्षलोकः, मरो मर्त्यलोकः, आपः पाताललोक इत्यर्थः ।
आत्मशब्दस्य ब्रह्मत्वसूत्रात्मनि च प्रयोगात् संशयमाह । तत्रेति ।
अत्र पूर्वपक्षे वाक्यस्य सूत्रोपाप्तिपरत्वात् परब्रह्मधर्मात्मानन्दा-
दीनामैतरेयकोऽनुपसंहारः, सिद्धान्ते ब्रह्मपरत्वादुपसंहार इति फलं,
पुरुषवाक्याङ्गेदप्रसङ्गादर्थादिवाक्यानां नार्थादिप्रतिपादकत्वमित्युक्तं त-
द्वदिहापि प्रजापते देतो देवा इति पूर्वस्मात् प्रजापतिवाक्याङ्गेदप्रस-
ङ्गादात्मा वा इत्यादिवाक्यस्य न ब्रह्मपरत्वमिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्ष-
यति । न परमात्मेत्यादिना । वाक्यस्य प्रजापतौ तात्पर्यदर्शनादित्यर्थः ।
पूर्वपक्षमाक्षिप्य लोकसृष्टृत्वलिङ्गात् प्रजापतौ वाक्यान्वय इत्याह ।

यते लोकसृष्टिवचनात्, परमात्मनि हि सृष्टरि परिसृष्टमाखे
महाभूतसृष्टिरादौ वक्तव्या लोकसृष्टिस्त्रिहादावुच्यते, लोकाश्च
महाभूतसन्निदेशविशेषाः । तथा चात्मःप्रभृतीन् लोकत्वेनैव
निर्वक्ति 'अदोऽम्भः परेण दिवम्' इत्यादिना । लोकसृष्टिश्च
परमेश्वराधिष्ठितेनापरेण केनचिदीश्वरेण क्रियत इति श्रुति-
स्मृत्योरुपसंभ्यते । तथा हि श्रुतिर्भवति 'आत्मैवेदमय आसीत्
पुरुषविधः' इत्याद्या । स्मृतिरपि-

‘स वै शरीरी प्रथमः स वै पुरुष उच्यते ।

आदिकर्ता स भूतानां ब्रह्माये समवर्तत' ॥ इति ।

ऐतरेयिणोऽपि 'अथातो रेतसः सृष्टिः प्रजापते रेतो देवाः'
इत्यत्र पूर्वस्मिन् प्रकरणे प्रजापतिकर्तृकां विचित्रां सृष्टिमाम-
न्ति । आत्मशब्दोऽपि तस्मिन् प्रयुज्यमानो दृश्यते 'आत्मैवेदमय
आसीत् पुरुषविधः' इत्यत्र । एकत्वावधारणमपि प्रागुत्पत्तेः
स्वविकारापेक्षमुपपद्यते । ईक्षणमपि तस्य चेतनत्वाभ्युपगमादुप-

गन्धित्वादिना । लोका एव महाभूतानोच्यत आह । लोकाश्चेति । लोक-
शब्दस्य महाभूतेष्वरूढत्वात् भौतिका एव लोकाः । निर्वचनाच्चेत्याह ।
तथा चेति । आत्मे मरीचीर्मरमाय इति सूत्रयित्वा स्वयमेव श्रुतिर्याचक्षे ।
परेषु दिवं, दिवः परस्तादिति । प्रतिष्ठितचन्द्रोऽम्भसा थाप्तो यो लोकः
तदम्भः अन्तरिक्षं, मरीचयः पृथिवी, मरोऽप्य अधस्तात्ता अप्य इति ।
ननु लोकसृष्टिरपीश्वरादेवास्तु नेत्याह । लोकेति । पुरुषविधो नरा-
कारः । आत्मा हिरण्यगर्भः, आपिपीलिकाभ्यः सर्वमसृजतेत्यर्थः । भूतानां
लोकानामित्यर्थः । प्रकरणादपि लोकसृष्टा प्रजापतिरित्याह । ऐतरे-
यिणोऽपीति । रेतः कार्यमिति यावत् । ब्रह्मलिङ्गानि प्रजापतौ योज-
यति । आत्मशब्दोऽपीत्यादिना । किञ्च प्रजाः सृष्ट्वा ताः प्रति भोगार्थं

पक्षं । अपि च ताभ्यो गामानयत् ताभ्योऽश्वमानयत् ताभ्यः पुरुष-
मानयत् ताभ्याब्रुवन् इत्येवंजातीयको भूयान् व्यपारविशेषो लौ-
किकेषु विशेषवत्त्वात्मसु प्रसिद्ध इहानुगम्यते । तस्मात् विशेष-
वानेव कश्चिदिहात्मा स्यादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, पर एवात्मेहा-
त्मशब्देन गृह्यते इतरवत्, यथेतेषु सृष्टिश्रवणेषु 'तस्माद्वा एत-
स्मादात्मन आकाशः सम्भूतः' इत्येवमादिषु परस्यात्मनो ग्रहणं,
यथा चेतस्मिन् लौकिकात्मशब्दप्रयोगे प्रत्यगात्मैव मुख्य आ-
त्मशब्देन गृह्यते तथेहापि भवितुमर्हति । यत्र तु 'आत्मैवेदमय
आसीत्' इत्येवमादौ पुरुषविध इत्येवमादि विशेषणान्तरं श्रू-
यते भवेत् तत्र विशेषवत् आत्मानो ग्रहणं, अत्र पुनः परमात्म-
ग्रहणानुगुणमेव विशेषणमप्युत्तरमुपस्रभ्यते 'स ईक्षत लोकास्तु
सृजे' इति 'स इमांलोकानसृजत' इत्येवमादि । तस्मात् तथैव
ग्रहणमिति न्यायं ॥

अन्वयादिति चेत् स्यादवधारणात् ॥ १७ ॥

वाक्यान्वयदर्शनात् न परमात्मग्रहणमिति पुनर्यदुक्तं तत्परि-
हर्तव्यमिति, अत्रोच्यते । स्यादवधारणादिति । भवेदुपपन्नं पर-

गामानयत्ताभ्योऽश्वमानयत् तास्तु गवान्श्वप्राप्त्या न दृष्टास्ततः
पुरुषशरीरे आनीते ता अब्रुवन् दृष्टाः स्म इति । अथच यवहारो
लोकसृष्टः प्रजापतित्वे सिद्धमित्याह । अपि चेति । आत्मशब्दस्य चि-
दात्मनि मुख्यग्राहबाधकाभावादुत्तरस्येक्षणादेरनुकूलत्वात् परमा-
त्मग्रहणमिति सिद्धान्तयति । एवं प्राप्त इति । महाभूतसृष्टिपूर्वकं
लोकानसृजतेति अतिर्याख्येति भावः ॥

पूर्वपक्षवीजमनुद्य दूषयति । अन्वयादिति । 'आत्मा वा इदमेक

मात्मन इह ग्रहणं, कस्मादवधारणात् । परमात्मग्रहणं हि प्रा-
 गुत्यन्तेरात्मैकत्वावधारणमाञ्जसमवकल्पते, अन्यथा ह्यनाञ्जसं
 तत् परिकल्प्येत । लोकसृष्टिवचनं तु श्रुत्यन्तरप्रसिद्धमहाभूत-
 सृष्ट्यन्तरमिति योजयिष्यामि, यथा 'तत्तेजोऽसृजत' इत्येतच्छ्रु-
 त्यन्तरप्रसिद्धविद्यदायुसृष्ट्यानन्तरमित्ययुयुजं एवमिहापि । श्रु-
 त्यन्तरप्रसिद्धो हि समानविषयो विशेषः श्रुत्यन्तरेषूपसंहर्तव्यो
 भवति । योऽप्यथं व्यपारविशेषानुगमस्ताभ्यां गामानयदित्यादिः
 सोऽपि विवक्षितार्थावधारणानुगुण्येनैव ग्रहीतव्यः, न ह्ययं स-
 कलः कथाप्रबन्धे विवक्षित इति शक्यते वक्तुं, तत्प्रतिपत्तौ पुद्-
 षार्थाभावात्, ब्रह्मात्मत्वं त्विह विवक्षितं । तथा ह्यम्भःप्रभृतीनां
 लोकानां लोकपालानां चाग्न्यादीनां सृष्टिं शिष्टा करणानि
 करणायतनञ्च शरीरं उपदिश्य स एव सृष्टा कथं त्विदं मद्भूते
 स्यादिति वीक्ष्य इदं शरीरं प्रविवेकेति दर्शयति 'स एतमेव
 सीमानं विदार्यैतया द्वारा प्रापद्यत' इति । पुनश्च 'यदि

एवाय आसीत्' इति 'प्रज्ञानं ब्रह्म' इति चोपक्रमोपसंहारस्यात्मब्रह्मश्रु-
 तिभ्यामेकत्वावधारणात्, प्रवेशादितिङ्गैश्च लोकसृष्ट्यादितिङ्गवाधेन
 प्रत्यग्ब्रह्म ग्राह्यमिति भावः । स परमेश्वरः । एतमेव सीमानं विदार्य
 क्त्रिं कृत्वा । एतया ब्रह्मरन्ध्राख्यद्वारा । तिङ्गविशिष्टः प्रविष्टवानित्यर्थः ।
 मां विना यदि वागादिभिः स्वस्वव्यापारः कृतः, अथ तदा त्वं क इति
 त्वंपदार्थं विचार्य स्वयमेतमेव शोषितमात्मानं ब्रह्म ततमं व्याप्तममप-
 श्यत् । तकारलोपः छान्दसः । प्रज्ञा चिदात्मा । नेत्रं भीयतेऽनेनेति निषा-
 मकं यस्य तत् प्रज्ञानेत्रं चिदात्मनियम्यमित्यर्थः । उक्तव्याख्याने गुणो-
 पसंहारस्यासृष्टत्वात् न वादसकृतिरिति मत्तैव व्याख्यानन्तरमाह ।

वाचाभिव्याहृतं यदि प्राणेनाभिप्राणितम्' इत्येवमादिना करण-
व्यापारविवेचनपूर्वकं 'अथ कोऽहम्' इति वीक्ष्य 'स एतमेव
पुरुषं ब्रह्माततममपश्यत्' इति ब्रह्मात्मत्वदर्शनमवधारयति ।
तयोपरिष्ठादपि 'एष ब्रह्मैष इन्द्रः' इत्यादिना समस्तं भेदजातं
सह महाभूतैरनुक्रम्य 'सर्वं तत् प्रज्ञानेचं प्रज्ञाने प्रतिष्ठितं
प्रज्ञानेचो लोकः प्रज्ञा प्रतिष्ठा प्रज्ञानं ब्रह्म' इति ब्रह्मा-
त्मत्वदर्शनमेवावधारयति, तस्मादिहात्मगृहीतिरित्यनपवादं ।
अपरा योजना, आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् । वाजसनेयके
'कृतम आत्मेति योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु ह्यद्यन्तर्ज्यातिः
पुरुषः' इत्यात्मशब्देनोपक्रम्य तस्यैव सर्वसङ्गविमुक्तत्वप्रतिपादनेन
ब्रह्मात्मतामवधारयति, तथा ह्युपसंहरति 'स वा एष महानज
आत्माऽजरोऽमरोऽमृतोऽभयो ब्रह्म' इति । ह्यन्देशे तु 'सदेव
सोम्येदमय आशीदेकमेवाद्वितीयम्' इत्यन्तरेणैवात्मशब्दमुप-
क्रम्य 'उदर्के स आत्मा तत्त्वमसि' इति तादात्म्यमुपदिशति । तत्र
संशयः, तुल्यार्थत्वं किमनयोराज्ञानयोः स्यात् अतुल्यार्थत्वं
वेति । अतुल्यार्थत्वमिति तावत् प्राप्तं अतुल्यत्वादाज्ञानयोः, न

अपरेति । उदर्क उपसंहारः । सच्छब्दस्यात्मानात्मसाधारण्यात् संशय-
माह । तत्रेति । पूर्वपक्षे सत्तासामान्ये ब्रह्मात्मत्वसम्बन्धुपास्तिः ह्यन्देशे
वाजिञ्जितौ निर्गुणविद्येति भेदान्निधोगुणानुपसंहारः सिद्धान्ते तू-
भयत्र निर्गुणविद्यैक्यादुपसंहार इति फलभेदः । पदानां जातौ शक्ति-
ग्रहात् सच्छब्दोऽपि सत्त्वजातिवाचीत्युपक्रमस्य निश्चितार्थत्वादसंजात-
विरोध्युपक्रमबन्धेन तादात्म्योपदेशः सम्पत्तिपरतया नेय इति पूर्व-
पक्षनिष्कर्षः । पूर्वत्र वाक्यैक्यादर्थादिपरत्वं त्वत्त्वा विद्यैक्यमुक्तं इह तु
सदात्मशब्दाभ्यां जात्वात्मवाचिभ्यां उपक्रमभेदाद्वाक्यभेदे सति विद्या-

ज्ञानानवैषम्ये सत्यर्थसाम्यं युक्तं प्रतिपत्तुं, आज्ञानतन्मत्वादर्थपरिग्रहस्य । वाजसनेयके चात्मशब्दोपक्रमादात्मतत्त्वोपदेश इति गम्यते, ह्यन्दोग्ये तूपक्रमविपर्ययादुपदेशविपर्ययः । ननु च ह्यन्दोगानामप्यस्ति उदर्कं तादात्म्योपदेश इत्युक्तं, सत्यमुक्तमुपक्रमतन्मत्वादुपसंहारस्य न तादात्म्यसम्पत्तिः सेति मन्यते, तथा प्राप्तेऽभिधीयते । आत्मगृहीतिः 'सदेव सोम्येदमद्य आसीत्' इत्यत्र । ह्यन्दोगानामपि भवितुमर्हति इतरवत्, यथा 'कतम आत्मा' इत्यत्र । वाजसनेयिनामात्मगृहीतिस्तथैव । कस्मात्, उत्तरात् तादात्म्योपदेशात् । अन्यथादिति चेत्, स्यादवधारणात् । यदुक्तं उपक्रमान्वयात् उपक्रमे चात्मशब्दश्रवणाभावात् नात्मगृहीतिरिति तस्य कः परिहार इति चेत्, सोऽभिधीयते स्यादवधारणादिति । भवेदुपपन्नेहात्मगृहीतिः अवधारणात्, तथा हि 'येनाश्रुतं श्रुतं भवति अमतं मतमविज्ञातं विज्ञातम्' इति एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानमवधार्य तत्सम्पिपादयिषया सदेवेत्याह, तच्चात्मगृहीतौ सत्यां सम्पद्यते, अन्यथा हि योऽयं मुख्य आत्मा स न

भेद इति प्रत्युदाहरणसङ्गतिः । न चात्मशब्दो जातिवाचकः आत्मव्यक्त्यैक्याज्जात्वभावात् किन्तु सर्वान्तरवस्तुवाचकः कल्पितजातिवाचित्वेऽप्युपक्रमभेदः स्फुट एव सत्तात्मत्वयोर्भेदादिति मन्तव्यं । सिद्धान्तयति । तथेत्यादिना । उपक्रमान्वयादिति उपक्रमाधीनत्वादुपसंहारस्येत्यर्थः । तच्चावधारणं सत्यदेनात्मगृहीतौ सत्यां युज्यत इत्याह । तच्चेति । सदेकमेवेत्यवधारणं, अनेन जीवेनात्मन इति सदेवताकर्तृको जीवस्यात्मशब्देन परामर्शः, सुतौ जीवः सत्तासम्पन्नो भवति, इति कथनं भूय एव मा भगवान् विज्ञापयत्विति परिचोदना । सदितिपदेन

*विज्ञायत इति त्रैव सर्वविज्ञानं सत्वस्येत । तथा प्रागुत्पत्तरेक-
त्वावधारणं जीवस्य आत्मशब्देन परामर्शः, स्वापावस्थायां च
तत्सुभावसम्बन्धिकथनं परिचोदनापूर्वकञ्च पुत्रः पुत्रः 'तत्त्व-
मसि' इत्यवधारणमिति च सर्वमेतत् तादात्म्यप्रतिपादनाया-
मेवावकल्पने न तादात्म्यसम्पादनायां । न चात्रोपक्रमतत्त्व-
त्रोपन्यासो न्यायः, न श्लोपक्रमे आत्मत्वसङ्कीर्तनसनात्मत्वस-
ङ्कीर्तनं वास्ति, सामान्योपक्रमस्य न वाक्यशेषगतेन विशेषेण
विरुध्यते विशेषाकारुचित्वात् सामान्यस्य, सञ्चब्दार्थोऽपि च
पर्यालोच्यमानो न मुख्यादात्मनोऽन्यः सञ्चवति, अतोऽन्यस्य
वस्तुजातस्वारक्षणशब्दादिभ्योऽनृतत्वोपपत्तेः आश्चानवैषम्यमपि
नावश्यमर्थवैषम्यमावहति, आहर पात्रं पात्रमाहरेत्यादिस्वर्य-
षाम्येऽपि तद्दर्शनात् । तस्मादेवंजातीयकेषु वाक्येषु प्रतिपादन-
प्रकारभेदेऽपि प्रतिपाद्यार्थाभेद इति सिद्धं ॥

सत्ताश्रय उच्यते न जातिमात्रं, कर्तृवाचिशब्दप्रत्ययान्वत्वात् । तथा श्लोप-
क्रमे सत्ताश्रयसामान्योक्तौ कक्षाश्रय इत्याकांक्षायां वाक्यशेषादात्मेति
निश्चीयत इत्याह । न चेति । सञ्चब्दस्यात्मसाधारण्यमुपेत्याक्तं तदपि
नास्ति आत्मपदवत् सत्पदस्य व्यक्तिवाचित्वात् व्यक्तिश्च बाधायोग्य-
चिदात्मैवेति न वाजिकृन्दोगयोरुपक्रमवैषम्यमित्याह । सञ्चब्देति ।
वैषम्यमुपेत्याह । आश्चानेति । वाजिवाक्ये त्वमर्थस्य तदर्थपर्यन्तस्य
कक्ष्यस्य प्रतिपादनं कृान्दोग्यवाक्ये तु तदर्थस्य त्वमर्थपर्यन्तस्य प्रति-
पादनमिति प्रकारभेदेऽपि वाक्यार्थैक्याद्विधैक्यमिति फलितमाह ।
तस्मादिति ।

* विज्ञात इति वर्ध० का० से० ।

कार्याख्यानादपूर्वं ॥ १८ ॥

हृन्दोगा वाजसनेयिनश्च प्राणसंवादे आदिमर्थादं प्राण-
 स्थास्रं आन्नाय तस्यैवापो वास आमनन्ति । अनन्तरं च हृन्दोगा
 आमनन्ति 'तस्माद्वा एतदग्निव्यन्तः पुरस्ताच्चोपरिष्ठादङ्घ्रिः
 परिदधति' इति । वाजसनेयिनश्चामनन्ति 'तदिदांसः श्रोत्रिया
 अग्निव्यन्त आचामनन्त्यग्नित्वा चाचामन्ति एतमेव तदनमनमं कु-
 र्वन्तो मन्यन्ते तस्मादेवंविदग्निव्यन्ताचामेदग््नित्वा चाचामेदेतमेव
 तदनमनमं कुरुते' इति । तत्राचमनमनमग्रताचिन्तनं च प्राणस्य
 प्रतीयते । तत् किमभयमपि विधीयते उताचमनमेवातानम-

कार्याख्यानादपूर्वं । 'मे किममं किं वासः' इति प्रायेण पृष्ठा वागादय
 ऊचुः 'यदिदं किं चान्ध्र्य आहामिभ्यस्तप्तेऽग्नमापो वासः' इति सर्वं
 प्राण्यभिर्भुज्यमानं यदिदं प्रसिद्धं आदिपर्यन्तममं तत् प्राणस्य तवाग्रं
 आप आच्छादनमित्युपासकेन चिन्तनीयमित्यर्थः । शाखादयेऽप्यविशे-
 षश्रुतिमुक्त्वा विशेषश्रुतिभेदमाह । अनन्तरं चेति । तस्मादपां प्राणा-
 वस्थत्वादग्निव्यन्तोऽग्नं कुर्वन्तः श्रोत्रिया एतत् कुर्वन्ति । किं तत्, भोज-
 नात् पूर्वं ऊर्द्धं चाचामन्ति इति यत् तदङ्घ्रिः प्राणं परिदधत्वाच्छा-
 दयन्तीत्यर्थः । पूर्वात्तरास्त्राग्नसम्बन्धिनीध्वषु प्राणवासस्त्वचिन्तनरूप-
 मनमग्रताध्यानं कार्यमिति भावः । तत् तस्मात्, इति उक्त्वा यथा पूर्वं
 विदांसोऽग्ननात् प्राक् ऊर्द्धं चाचामन्त एतमेवानं प्राणं तत्तेनाचमनेना-
 नममाच्छादितं कुर्वन्तो मन्यन्ते चिन्तयन्ति, तस्मादेवंविदिदानीन्तनो-
 ऽप्युपासक एवं कुर्यादिति वाजिश्रुत्यर्थः । अत्रोभयोरप्यपूर्वत्वात् संश्र-
 यमाह । तत्त्वमिति । सन्दिग्धतदुपक्रमस्य वाक्यशेषात् निर्णयवदा-
 चामन्ति इति पदस्य विधित्वसन्देहे आचामेदिति वाक्यशेषाद्विधि-
 त्वनिर्णय इति दृष्टान्तसंगत्या पूर्वपक्षमाह । किं तावदिति । ज्ञान-
 साधनोपासनाङ्गविधिविचारात् पादसङ्गतिर्बोधा । पूर्वपक्षे प्राणवि-

ताच्चिन्तनमेवेति विचार्यते । किं तावत् प्राप्तमुभयमपि विधीयते इति । कुतः उभयस्याप्यवगम्यमानत्वात् । उभयमपि चैतदपूर्वत्वाद्विध्यते, अथ वाचमनमेव विधीयते, विस्मृष्टा हि तस्मिन् विधिविभक्तिः, तस्मादेवंविदश्रियन्नाचामेदश्रित्वा चाचामेदिति तस्यैव स्तुत्यर्थमनग्रतासङ्कीर्तनमित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । नाचमनस्य विधेयत्वमुपपद्यते, कार्याख्यानात्, प्राप्तमेव हीदं कार्यत्वेनाचमनं प्रायत्प्रायं स्मृतिप्रसिद्धमन्वाख्यायते । नन्विद्यं श्रुतिस्तस्याः स्मृतेर्मूलं स्यात्, नेत्युच्यते विषयनानात्वात् । सामान्यविषया हि स्मृतिः पुरुषमाचमन्नुं प्रायत्प्रायंमाचमनं प्रापद्यति, श्रुतिस्तु प्राणविद्याप्रकरणपठिता तद्विषयमेवाचमनं विदधती विदध्यात् । न च भिन्नविषययोः श्रुतिस्मृत्योर्मूलमूलिभावोऽवकल्पते, नचैवं श्रुतिः प्राणविद्यासंयोग्यपूर्वमाचमनं विधास्यति इति शक्यमाश्रयितुं, पूर्वस्यैव पुरुषमाचसंयोगिन आचमनस्येह प्रत्यभिज्ञायमानत्वात्, अत एव च नोभयविधानं, उभयविधाने च वाक्यं भिद्येत । तस्मात् प्राप्तमेवाश्रियतामश्रितवताञ्च

द्याकृत्वानापूर्वाचमनं विहितमन्यत्रोपसंहर्तव्यमिति फलं सिद्धान्ते तस्याविधेयत्वात् नाकृत्वानोपसंहार इति विवेकः । उभयविधाने वाक्यभेदः स्यादित्यत्राद्या पक्षान्तरमाह । अथ वेति । प्रशस्तं हीदमाचमनं यस्मादनेन प्रायमनघं मन्यन्त इति स्मृतिः । प्रसिद्धानुवादेनाप्रसिद्धं विधेयमिति न्यायेन सिद्धान्तयति । एवमिति । प्रथमतस्तु प्रथमतो भावः प्रायत्वं श्रुतिस्तदर्थमित्यर्थः । स्मृत्या श्रुत्यर्थं कार्यत्वेन विहिते सकलकर्माकृतया प्राप्ताचमनानुवादे नापूर्वमनग्रताध्यानमेव विधीयत इति सूत्रार्थः । स्मार्तमाचमनं श्रुत्या नानूयते किं त्वनया

कार्याख्यानादपूर्वं ॥ १८ ॥

हृन्दोगा वाजसनेयिनश्च प्राणसंवादे आदिमर्यादं प्राण-
 ख्यातं आश्राय तस्मैवापो वास आमनन्ति । अनन्तरं च हृन्दोगा
 आमनन्ति 'तस्माद्वा एतदग्निव्यन्तः पुरस्ताद्योपरिष्टादग्निः
 परिदधति' इति । वाजसनेयिनश्चामनन्ति 'तद्विद्वांसः श्रोत्रिया
 अग्निव्यन्त आश्रामन्त्यग्नित्वा चाश्रामन्ति एतमेव तदनमनग्रं कु-
 र्वन्तो मन्यन्ते तस्मादेवंविदग्निव्यन्ताश्रामेदग््नित्वा चाश्रामेदेतमेव
 तदनमनग्रं कुरुते' इति । तत्राचमनमनग्रताचिन्तनं च प्राणस्य
 प्रतीयते । तत् किमुभयमपि विधीयते उताचमनमेवोतानग्र-

कार्याख्यानादपूर्वं । 'मे किमन्नं किं वासः' इति प्रायेण पृष्टा वागादय
 ऊचुः 'यदिदं किं चान्धव्य आहामिभ्यस्तप्तेऽन्नमापो वासः' इति सर्वं
 प्राण्यभिर्भुज्यमानं यदिदं प्रसिद्धं आदिपर्यन्तमन्नं तत् प्राणस्य तवाम्नं
 आप आच्छादनमित्युपासकेन चिन्तनीयमित्यर्थः । शाखादयेऽप्यविशे-
 षश्रुतिमुक्त्वा विशेषश्रुतिभेदमाह । अनन्तरं चेति । तस्मादपां प्राणा-
 वस्थित्वाग्निव्यन्तोऽन्नं कुर्वन्तः श्रोत्रिया एतत् कुर्वन्ति । किं तत्, भोज-
 नात् पूर्वं ऊर्द्धं चाश्रामन्ति इति यत् तदग्निः प्राणं परिदधत्याच्छा-
 दयन्तीत्यर्थः । पूर्वोत्तरास्त्राणसम्बन्धिनीध्वषु प्राणवासस्त्वचिन्तनरूप-
 मनघताध्यानं कार्यमिति भावः । तत् तस्मात्, इति उक्तार्थं यथा पूर्वं
 विद्वांसोऽन्ननात् प्राक् ऊर्द्धं चाश्रामन्त एतमेवान्नं प्राणं तत्तेनाचमनेना-
 नघमाच्छादितं कुर्वन्तो मन्यन्ते चिन्तयन्ति, तस्मादेवंविदिदानीन्तनो-
 ऽप्युपासक एवं कुर्यादिति वाजिश्रुत्यर्थः । अत्रोभयोरप्यपूर्वत्वात् संश्र-
 यमाह । तत्त्वमिति । सन्दिग्धतदुपक्रमस्य वाक्यशेषात् निर्णयवदा-
 चामन्ति इति पदस्य विधित्वसन्देहे आश्रामेदिति वाक्यशेषाद्विधि-
 त्वनिर्णय इति दृष्टान्तसंगत्या पूर्वपक्षमाह । किं तावदिति । ज्ञान-
 साधनोपासनाङ्गविधिविचारात् पादसङ्गतिर्बोधा । पूर्वपक्षे प्राणवि-

ताच्चिन्तनमेवेति विचार्यते । किं तावत् प्राप्तमुभयमपि विधीयते इति । कुतः उभयस्याप्यवगम्यमानत्वात् । उभयमपि चैतदपूर्वत्वाद्धिद्यर्हं, अथ वाचमनमेव विधीयते, विस्मृष्टा हि तस्मिन् विधिविभक्तिः, तस्मादेवंविदशिव्यन्त्राचामेदशित्वा चाचामेदिति तस्यैव स्तुत्यर्थमनग्रतासङ्कीर्तनमित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । नाचमनस्य विधेयत्वमुपपद्यते, कार्याख्यानात्, प्राप्तमेव हीदं कार्यत्वेनाचमनं प्रायत्त्यर्थं स्मृतिप्रसिद्धमन्वाख्यायते । नन्विद्यं श्रुतिस्तस्याः स्मृतेर्मूलं स्यात्, नेत्युच्यते विषयनामात्वात् । सामान्यविषया हि स्मृतिः पुरुषमात्रसम्बद्धं प्रायत्त्यर्थमाचमनं प्रापद्यति, श्रुतिस्तु प्राणविद्याप्रकरणपठिता तद्विषयमेवाचमनं विदधती विदध्यात् । न च भिन्नविषययोः श्रुतिस्मृत्योर्मूलमूलिभावोऽवकल्पते, नचेयं श्रुतिः प्राणविद्यासंयोग्यपूर्वमाचमनं विधास्यति इति ब्रह्ममाश्रयितुं, पूर्वस्यैव पुरुषमात्रसंयोगिन आचमनस्येह प्रत्यभिज्ञायमानत्वात्, अत एव च नोभयविधानं, उभयविधाने च वाक्यं भिद्येत । तस्मात् प्राप्तमेवाग्निशिषतामश्रितवताञ्च

द्याकृत्वैनापूर्वाचमनं विहितमन्यत्रोपसंहर्तव्यमिति फलं सिद्धान्ते तस्याविधेयत्वात् नाकृत्वैनापसंहार इति विवेकः । उभयविधाने वाक्यभेदः स्यादित्यद्वया पक्षान्तरमाह । अथ वेति । प्रशस्तं हीदमाचमनं यस्मादनेन प्रायमनघं मन्यन्त इति स्मृतिः । प्रसिद्धानुवादेनाप्रसिद्धं विधेयमिति न्यायेन सिद्धान्तयति । एवमिति । प्रयतस्य प्रयत्नवतो भावः प्रायत्वं श्रुतिस्तदर्थमित्यर्थः । स्मृत्या श्रुत्यर्थं कार्यत्वेन विहिते सकलकर्माकृतया प्राप्ताचमनानुवादे नापूर्वमनग्रताध्यानमेव विधीयत इति सूत्रार्थः । स्मार्तमाचमनं श्रुत्या नानूयते किं त्वनया

सुभयत आचमनमनूष्य 'एतमेव तदनग्रं कुर्वन्तो मन्वन्ते' इति प्राणस्थानग्रताकरणसङ्ख्योऽनेन वाक्येनाचमनीयास्त्रेषु प्राण-विद्यासम्बन्धित्वेनापूर्वं उपदिश्यते । न आचमनग्रतावाद आचमनस्तुत्यर्थ इति न्यायं आचमनस्याविधेयत्वात्, स्वयञ्चानग्रतासङ्ख्यस्य विधेयत्वप्रतीतेः । न चैवं सत्येकस्याचमनस्योपचार्यताभ्युपगता भवति, प्रायत्यार्थता परिधानार्थता चेति क्रियान्तरत्वाभ्युपगमात्, क्रियान्तरमेव आचमनं नाम प्रायत्यार्थं पुरुषस्याभ्युपगम्यते, तदीयास्तु तस्यु वाचःसङ्ख्येयं नाम क्रियान्तरमेव परिधानार्थं प्राणस्याभ्युपगम्यत इत्यनवयवम् । अपि च 'यदिदं किं चाश्वभ्य आशकुनिभ्य आह्निमभ्य आकीटपतङ्गेभ्यस्तप्तेऽन्त्रमिति' अत्र तावन्न सर्वास्मान्भवहारसोद्यत इति शक्यते वक्तुं, अत्रश्चत्वादशक्यत्वाच्च, सर्वन्तु प्राणस्यान्नमितीयमन्नदृष्टिसोद्यते । तस्माद्दृश्योपापो वास इत्येवापि नापामाचमनं सोद्यते, मसिद्धास्त्रेवाचमनीयास्त्रेषु परिधानदृष्टिसोद्यत इति युक्तम् ।

श्रुत्या विहितं स्मृत्या नूयत इति शङ्कते । नन्विति । श्रुतिस्मृत्योरनयोर्न मूलमणिभावः भिन्नविषयत्वादिति परिहरति । नेति । 'द्विजो नित्यमुपस्युञ्चेत्' इत्याद्यां श्रुतिः । आचमनान्तरविधिमुक्तेषु मूलमूलित्वं निरस्तं सन्वति विधिरितिह इत्याह । न चेयं श्रुतिरिति । अत एवेति आचमनविध्यभावादेवेत्यर्थः । अथ प्राणवातस्वप्नानास्यः सङ्ख्यः प्राणविद्याङ्गत्वेन विधीयत इत्याह । तस्मादिति । स्वयञ्चेति अपूर्वत्वादित्यर्थः । श्रुत्यर्थं विनियुक्तस्याचमनस्य प्राणवातस्वप्नादनाद्यत्वं विशदयित्वाशङ्क्याह । न चैवं सतीति । आचमनस्याप्रादनाद्यत्वं विशदयित्वाशङ्क्याह । किञ्च वच्चा पूर्ववाक्ये प्राणस्यान्नध्यानमङ्गं विहितं तथाच वासोध्यानं विधीयते, अन्यथाचमनविधौ पूर्वत्र ध्यानविधि-

न स्यार्धवैश्रसं सम्भवति । अपि चाचामन्तीति वर्तमानापदेऽपि वा-
 च्चायं शब्दे विधिचमः । ननु मन्यन्त इत्यचापि समानं वर्तमाना-
 पदेऽत्रलं, सत्यमेव तत्, अवश्यंविधयेत्वमन्वतरस्मिन् वासःकार्या-
 स्थानात् अपां वासःसङ्कल्पनमेवापूर्वं विधीयते नाचमनं पूर्व-
 वद्धि तदित्युपपादितं । यदप्युक्तं विसृष्टा चाचमने विधिविभक्ति-
 रिति, तदपि पूर्ववत्त्वेनैवाचमनस्य प्रत्युक्तं, अतएवाचमनस्यावि-
 धित्यित्वादेतमेव तदनमनग्रं कुर्वन्तो मन्यन्त इत्यत्रैव काष्ठाः
 पर्यवस्यन्ति नामनन्ति तस्मादेवंविदित्यादि । तस्मात् माध्य-
 न्दिनानामपि पाठे आचमनानुवादेन *एवंविदामेव प्रकृतप्राण-
 वासोविधित्वं विधीयत इति प्रतिपत्तव्यं । योऽप्यथमभ्युपगमः
 क्वचिदाचमनं †विधीयते क्वचिदासोविज्ञानमिति योऽपि न

रत्नरत्न क्रियाविधिरित्यर्धवैश्रसं स्यादित्याह । अपि चेति । भक्तये-
 दिति शब्दाभावात् आद्यत्रस्य सर्वस्य मनुष्येऽप्यसौकेन भोक्तुमशक्य-
 त्वाच्च न पूर्ववाक्ये क्रियाविधिरित्यर्थः । इतश्चाचमनमत्र न विधेरि-
 त्वाह । अपि चेति । अनर्गं मन्यन्त इत्यत्र वासस्त्वध्यानमपि न
 विधेयं दोषसाध्यादिति शङ्कते । नन्विति । उभयोरप्यनुवादेऽत्र वैषम्या-
 दवश्यमेकानुवादेनैकं विधेयं तच्च विधेयं वासोऽध्यानमेव वासःकार्य-
 स्थानप्रत्युत्थानादपूर्वत्वाच्च इति समाधानार्थः । पूर्ववदिति स्मृत्या
 प्राप्तमित्यर्थः । आचामेदिति न विधिः किन्तु विष्णुवपांश्च यद्यथ
 इति वदनुवाह इत्यत्र सिद्धमाह । अत एवेति । तस्मादेवंविदिति शिष्य-
 न्नाचामेदित्वा चाचामेदिति वाक्यस्याविधित्वे काष्ठावैरपठनं सिद्ध-
 मित्यर्थः । तर्हि पाठवचान्माध्यन्दिने आचमनविधिरिति कस्यचि-
 त्तं निराकरोति । योऽपीति ।

* एवंविदामेवेति वर्ष० का० वे० । † विधीयतामिति का० वर्ष० ।

साधुः, आपो वाष इत्यादिकाया वाक्यप्रवृत्तेः सर्वत्रैवैकरूप्यात् ।
तस्मादासोविज्ञानमेवेह विधीयते नाचमनमिति न्यायं ॥

समान एवञ्चाभेदात् ॥ १८ ॥

वाजसनेयिशाखायामग्निरहस्ये शाण्डिल्यनामाङ्किता विद्या
विज्ञाता, तत्र गुणाः श्रूयन्ते 'स आत्मानमुपासीत मनोमयं प्रा-
णशरीरं भारूपम्' इत्येवमादयः । तस्मामेव शाखायां बृहदार-
ण्यके पुनः पथते 'मनोमयोऽयं पुरुषो भाः सत्यस्तस्मिन्नन्तर्हृदये
यथा क्रीहीर्वा यवो वा स एष सर्वस्वेज्ञानः सर्वस्याधिपतिः सर्व-
मिदं प्रशास्ति यदिदं किञ्च' इति । तत्र संग्रहः, किमिद्यमेका
विद्याऽग्निरहस्यबृहदारण्यकयोर्गुणोपसंहारश्च उत द्वे इमे विद्ये
गुणानुपसंहारश्चेति । किं तावत् प्राप्तं विद्याऽभेदो गुणव्यवस्था
चेति, कुतः पौनरुक्त्यप्रसङ्गात् । भिन्नास्तु हि शाखास्वध्येतवेदित्वभे-
दात् पौनरुक्त्यपरिहारमाशोच्य विद्यैकत्वमध्यवसाय एकत्राति-
रिक्ता गुणा इतरत्रोपसंह्रियन्ते प्राणसंवादादिष्वित्युक्तं । एक-
स्यां पुनः शाखायामध्येतवेदित्वभेदाभावादशक्यपरिहारे पौन-

समानः । एवञ्चाभेदात् शाण्डिल्येन दृष्टा तन्नाम्नाऽङ्किता, अन्तर्हृदये
क्रीद्धादिवत् सूक्ष्मं तिष्ठतीत्यर्थः । अभ्यासप्रत्यभिज्ञानाभ्यां संग्रहमाह ।
तत्रेति । गुणानुपसंहारोपसंहारौ पूर्वोत्तरपक्षयोः फलं, पूर्वत्र प्राप्ता-
चमनानुवादेनानभ्युपस्थानविधिरुक्तः इह त्वेकशाखायां विप्रकृतदेश-
स्यवाक्ययोरेकस्य विधित्वमन्यस्यानुवादत्वमित्यनिश्चयात् द्वयोरपि वि-
द्याविधित्वमिति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षयति । किं तावदिति । यत्पुनरुक्तं

इत्थेन विप्रकृत्यदेशस्यैका विद्या भवितुमर्हति । न चात्रैक-
मात्रानं विद्याविधानार्थं अपरं गुणविधानार्थमिति विभागः
सम्भवति । तदा ह्यतिरिक्ता एव गुणा इतरत्रेतरत्र चास्माद्येरन्,
असमानाः समाना अपि तु उभयचास्मायन्ते मनोमयत्वा-
दयः, तस्मान्नान्योन्यगुणोपसंहार इत्येवं प्राप्ते ब्रूमहे, यथा भि-
न्नासु शाखासु विद्यैकत्वं गुणोपसंहारस्य भवति एवमेकस्यामपि
शाखायां भवितुमर्हति उपास्याभेदात्, तदेव हि ब्रह्म मनोमय-
त्वादिगुणकमुभयत्राप्युपास्यमभिन्नं प्रत्यभिजानीमहे, उपास्यञ्च
रूपं विद्यायाः नच विद्यमाने रूपाभेदे विद्याभेदमध्यवसातुं
शक्यमः, नापि विद्याऽभेदे गुणव्यवस्थानं । ननु पौमरुत्त्वप्रसङ्गात्
विद्याभेदोऽध्यवसितः, नेत्युच्यते अर्थविभागोपपत्तेः, एकं ह्यास्मान्
विद्याविधानार्थं अपरं गुणविधानार्थं इति न किञ्चिन्नोपप-
द्यते । नन्वेवं सति यदपठितमग्निरहस्ये तदेव बृहदारण्यके पठि-
तव्यं 'स एष सर्वस्येजानः' इत्यादि । यत्तु पठितमेव मनोमयत्वादि
तस्य पठितव्यं, नैष दोषः । तद्वत्तेनैव प्रदेशान्तरपठितविद्या-

तद्विद्यान्तरमिति न स्यात्तिः प्राग्यपञ्चाग्न्यादिविद्यासु व्यभिचारादित्या-
द्यस्य शाखाभेदे पुनरक्तिरसिद्धेत्युक्तमित्याह । यथा भिन्नास्त्विति । यथा-
ऽग्निहोत्रवाक्ये कर्मणि विधिः, 'दध्ना जुहोति' इति वाक्ये गुणविधिस्त-
द्यान्नाप्यस्तु न विद्याभेद इत्याशङ्क्याह । न चात्रैकमिति । उक्तगुणानां पुन-
रक्तिर्दथा स्यात् अतोऽभ्यासाद्विद्याभेदः प्रयाजभेदवदिति भावः, उक्त-
गुणोक्तिर्न दथा कतिपयगुणविशिष्टोपास्याभेदप्रत्यभिज्ञानार्थत्वादत्र
उपास्यरूपाभेदात् भिन्नशाखास्त्विव समानशाखायामपि विद्यैकमिति

प्रत्यभिज्ञानात् । समानगुणात्मानेन हि विप्रकृतदेव्यां चाखिलस्य-
विद्यां प्रत्यभिज्ञाय तस्यामीमानत्वाद्युपदिश्यते, अन्यथा हि
कथं तस्यानयं गुणविधिरभिधीयते । अपि चाप्राप्ताज्ञोपदेवे-
नार्थवति वाक्ये सञ्जाते प्राप्तांशपरामर्शस्य नित्यानुवादतया-
द्युपपन्नमानत्वात्, न तद्वत्त्वेन प्रत्यभिज्ञोपेक्षितं प्रक्यते । तस्या-
दत्र समानाद्यात्मनि शाखाधां विद्यैकत्वं गुणोपसंहारस्येत्युप-
पन्नं ॥

सम्बन्धादेवमन्यत्रापि ॥ २० ॥

दृष्टदारण्यके 'सत्यं ब्रह्म' इत्युपक्रम्य 'तद्यत्तत् सत्यमसौ स
आदित्यो य एष तस्मिन्मण्डले पुरुषो यस्यायं दक्षिणेऽक्षे न पुरुषः'
इति तस्यैव सत्यस्य ब्रह्मणोऽधिदैवतमध्यात्मज्ञायतनविशेष-
मुपदिश्य व्याकृतिशरीरत्वं च सम्याद्य द्वे उपनिषदावुपदिश्येते,
तस्योपनिषदहरित्यधिदैवतं, तस्योपनिषदहमित्यध्यात्मं । तत्र
संशयः किमविभागेनैवोभे अप्युपनिषदावुभयत्रानुसन्धातव्ये

सिद्धान्तसूत्रं योजयति । यथेति । सौत्रस्वरकारोऽप्यर्थो व्याख्यातः । यत्र
बहवो गुणाः श्रुतास्तत्र प्रधानविधिरन्यत्र तदनुवादेन गुणविधिरिति
विश्वयादमिरहस्ये प्रधानविधिबहुत्तरत्र गुणविधिरिति भावः ॥

सम्बन्धादेवमन्यत्रापि । सद्रूपतत्रयं त्रयाद्याकाशात्मकं, तत्रां परोक्ष-
भूतात्मकं हिरण्यगर्भाख्यं ब्रह्मोपक्रम्य, तदुक्तं यत्सत्त्वं तत् स योऽसा-
नादित्यः किं मण्डलं न तत्र स्थाने पुरुषः कारणात्मकः स एवाध्यात्मस्य-
सिद्धान्तस्य इत्युपदिश्य तस्य भूरिति शिरो भुव इति वाक्यः स्वरिति
यादाविति व्याकृतिरूपं शरीरकमूला दे उपनिषदौ रहस्यदेवता-
नामनी उपदिश्येते तस्यादित्यमण्डलस्यस्याहरिति नाम प्रकाशकत्वात्

उत विभागेनैकाधिदैवतमेकाध्यात्ममिति । तत्र सूत्रेणैवोपक्रमते
 यथा आण्डिख्यविद्यायां विभागेनाप्यधीतायां गुणोपसंहार
 उक्तः एवमन्यत्राप्येवंजातीयके विषये भवितुमर्हति एकविद्या-
 भिसम्बन्धात्, एका हीयं सत्यविद्याऽधिदैवमाध्यात्मं चाधीता
 उपक्रमाभेदात् अतिषक्तपाठाच्च, कथं तस्मान्मुद्रितो धर्मस्तस्या-
 मेव न स्यात्, यो ह्याचार्ये कश्चिदनुगमादिराचारस्योदितः
 सङ्ग्रामगते अरस्यगते च तुल्यवदेव भवति । तस्मादुभयोरप्युप-
 निषदोरुभयत्र प्राप्तिरिति, एवं प्राप्ते प्रतिविधत्ते ॥

न वा विशेषात् ॥ २१ ॥

नैवोभयोरुभयत्र प्राप्तिः, कस्माद्विशेषात्, उपासनस्थानवि-
 शेषोपनिबन्धादित्यर्थः । कथं स्थानविशेषोपनिबन्ध इति, उच्यते

तस्याद्विख्यस्याहमिति नाम प्रत्यक्तादिति इदं नामद्वयं विषयस्तत्र ना-
 मिनः सत्याख्यस्य ब्रह्मण्य एकत्वात् स्थानभेदोक्तेश्च संग्रहमाह । तत्रेति ।
 पूर्वपक्षे प्रतिस्थानं नामद्वयानुष्ठानं सिद्धान्ते यथा श्रुत्येकैकनामानु-
 स्थानमिति फलं । दृष्टान्तसङ्गत्या पूर्वपक्षसूत्रं व्याचष्टे । यथेति । यथा
 विद्यैक्यादुपसंहार उक्तः एवमन्यत्राप्येकविद्यायामुपसंहारो भवितु-
 मर्हति इत्यर्थः । सत्यं ब्रह्मेत्युपक्रमाभेदस्तावेतावच्छादित्यपुरुषावन्यो-
 न्यस्मिन् प्रतिष्ठितौ, आदित्यरश्मीनाश्चक्षुषि चक्षुष्यादित्ये प्रतिष्ठाना-
 दिति अतिषक्तपाठो मिथः संश्लेषपाठत्वाभ्यां विद्यैक्यसिद्धिः, विद्यैक्येऽपि
 किं स्यात् तत्राह । कथमिति । विद्यैक्येऽपि स्थानभेदादुपनिषदोर-
 सङ्गारः स्यादित्याशङ्क्यां दृष्टान्तेन परिहरति । यो हीति ।

नामैक्यात् नामसङ्गरो युक्तः, तथा चाद्विख्योऽहरिति नामवान् सत्य-
 ब्रह्मत्वादादित्यस्याहरिति नामवदिति प्राप्ते सिद्धान्तसूत्रं योजयति ।

‘य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषः’ इति स्याधिदैविकं पुरुषं प्रकृत्य तस्योपनिषदहरिति आवयति ‘योऽयं दक्षिणेक्षन् पुरुषः’ इति चाध्यात्मिकं पुरुषं प्रकृत्य तस्योपनिषदहरमिति तस्येति चैतत् सन्निहितात्मन्मं सर्वनाम तस्मादायतनविशेषव्यपान्त्रयेणैवैते उपनिषदावुपदिश्येते कुत उभयोर्दुभयत्र प्राप्तिः । नन्वेक एवायमधिदैवतमध्यात्मञ्च पुरुषः, एकस्यैव सत्यस्य ब्रह्मण आयतनद्वयप्रतिपादनात् । सत्यमेवमेतत्, एकस्याऽपि त्ववस्थाविशेषोपादानेनैवोपनिषद्विशेषोपदेशात् तदवस्थस्यैव सा भवितुमर्हति । अस्ति चायं दृष्टान्तः सत्यप्याचार्यस्वरूपानपाये यदाचार्यस्याधीनस्थानुवर्तनमुक्तं न तत्तिष्ठतो भवति, यच्च तिष्ठत उक्तं न तदाधीनस्येति । यामारण्ययोस्त्वाचार्यस्वरूपानपायात् तत्स्वरूपानुबद्धस्य च धर्मस्य यामारण्यकृतविशेषाभावादुभयत्र तुल्यवद्भाव इत्यदृष्टान्तः सः । तस्माद्भवस्याऽनयोर्दुपनिषदोः ॥

दर्शयति च ॥ २२ ॥

अपि चैवंगातीयकानां धर्माणां व्यवस्थितिलिङ्गदर्शनं

न वेति । नाम्नोरुपासनस्थानविविक्तसम्बन्धित्वादित्यर्थः । तस्योपनिषदहरहरमिति च बान्धवद्वयेन तच्छब्दपराम्बुदयोः सन्निहितस्थानविशिष्टयोः पुरुषयोर्नामसम्बन्धपरेषोपसंहारानुमानं बाध्यमिति भावः । विशेष्यैक्यान्नामसङ्गर इत्याशङ्क्य स्थानभेदेन विशिष्टपुरुषभेदात् नामस्यवस्थामाह । नान्वित्यादिना । विशिष्टसम्बन्धे दृष्टान्तमाह । अस्तीति । प्रतिदृष्टान्तस्य स्वरूपसम्बन्धित्वात् विशिष्टे ध्येये प्रकृते दृष्टान्तत्वं नास्ति इत्याह । यामेति ॥

भवति 'तस्मैतस्य तदेव रूपं यदमुष्य रूपं यावमुष्य गेष्यौ तौ
 गेष्यौ यस्माम तन्नाम' इति । तस्मैतस्य तदेव रूपं यदमुष्य रूपं
 कथमस्य लिङ्गत्वं तदुच्यते, अक्ष्यादित्यस्थानभेदभिन्नान् धर्मा-
 नन्योन्यास्मिन्ननुपसंहार्यान् पश्यन्निहातिदेशेनादित्यपुरुषगतान्
 रूपादीनचिपुरुष उपसंहरति 'तस्मैतस्य तदेव रूपम्' इत्यादि-
 ना । तस्माद्भवस्मिते एवैते उपनिषदाविति निर्णयः ॥

सम्भृतिद्युव्याप्त्यपि चातः ॥ २३ ॥

'ब्रह्मज्येष्ठा वीर्या सम्भृतानि ब्रह्माये ज्येष्ठं दिवमाततान' इत्येवं
 राषायनीयानां खिलेषु वीर्यसम्भृतिद्युनिवेशप्रभृतयो ब्रह्मणो
 विभृतयः पचन्ते । तेषामेव चोपनिषदि शाण्डिल्यविद्याप्रभृ-
 तयो ब्रह्मविद्याः पचन्ते, तासु ब्रह्मविद्यासु ता ब्रह्मविभृतय उप-
 संह्रियेरन् न वेति विचारणायां ब्रह्मसम्बन्धादुपसंहारप्राप्तौ
 पठति, सम्भृतिद्युव्याप्तिप्रभृतयो विभृतयः शाण्डिल्यविद्याप्रभृ-
 तिषु नोपसंहर्तव्याः, अत एव चायतनविशेषयोगात् । तथा हि

उक्तनामव्यवस्थायामतिदेशो लिङ्गमित्याह । दर्शयति चेति । वि-
 द्यैक्यादेवोपसंहारसिद्धावतिदेशो तथा स्यात् तस्मादेकविद्यायामपि
 स्थानभेदेनोक्तगुणानां विनातिदेशमनुपसंहार इति सिद्धं ॥

सम्भृतिद्युव्याप्त्यपि चातः । ब्रह्मैव ज्येष्ठं कारणं येषां तानि ब्रह्म-
 ज्येष्ठानि, निषोपपञ्चान्दसः, वीर्याणि पराक्रमविशेषा आकाशोत्पा-
 दनादयः, तानि च वीर्याणि सम्भृतानि निर्विघ्नं सम्बद्धानि, सर्वनि-
 यन्तुः कार्ये विघ्नकर्तुरसत्त्वात् । तच्च ज्येष्ठं ब्रह्माये देवाद्युत्पत्तेः प्रागेव
 दिवं स्वर्गमाततान आतवत् सदा सर्वव्यापकमित्यर्थः । सर्वप्राथम्यं स्पर्धा-

शाण्डिल्यविद्यायां हृदयायतनत्वं ब्रह्मण उक्तं 'एष आत्मान-
हृदयः' इति तद्देव दहरविद्यायामपि 'दहरं पुण्डरीकं वेद्यं
दहरोऽस्मिन्नन्तर आकाशः' इति । उपकोशकविद्यायाम् अख्या-
यतनत्वं 'य एषोऽच्छिषि पुरुषो बृहन्ते' इति । एवं तत्र तत्र तत्त-
दाध्यात्मिकमायतनमेतासु विद्यासु प्रतीयते, आधिदैविक्यस्वेता
विभूतयः सम्भृतिद्युत्याप्तिप्रभृतयः, तासां कुत एतासु प्राप्तिः ।
नन्वेतास्त्रयाधिदैविक्यो विभूतयः श्रूयन्ते 'ज्यायान् दिवो ज्या-
यानेभ्यो लोकेभ्य एष उ एव भामनीरेष हि सर्वेषु भूतेषु
भाति यावान् वायमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाश उभे
अस्मिन् यावापृथिवी अन्तरेव समाहिते' इत्येवमाद्याः । सन्नि-
चान्या आयतनविशेषहीना अपि ब्रह्मविद्याः षोडशकक्षायाः,
सत्यमेवैतत् तथाप्यत्र विद्यते विशेषः सम्भृत्याद्यनुपसंहारहेतुः,

नर्हत्वमिति वाक्यशेषस्या गुणाः प्रभवतिपदग्राह्याः । खिलेखिति
विधिनियमशून्यवाक्येखित्यर्थः । ब्रह्मसम्बन्धादिद्याभेदभानाच्च संश-
यमाह । तास्त्रिति । अनारभ्याधीतब्रह्मविभूतीनां ब्रह्मसम्बन्धेन सर्व-
ब्रह्मविद्यासु प्रत्यभिज्ञानादुपसंहार इति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तमाह ।
सम्भृतीति । सम्भृतिश्च द्युत्याप्तिश्च सम्भृतिद्युत्याप्ति तदपि सर्वत्र नोप-
संहृत्यमुपनिषदारिव व्यवस्थापकविशेषयोगादिति सूत्रयोजना ।
आध्यात्मिकायतनविशेषबुक्तविद्यास्याधिदैविकविभूतीनां प्रत्यभिज्ञा-
ने हेत्वभावात् न प्राप्तिरित्युक्ते हेतुं शङ्कते । नन्वेतास्त्रिति । आधिदै-
विकत्वसाध्यादाध्यात्मिकायतनहीनत्वसाध्यादा तत्तद्विद्यासु सम्भृता-
दीनां प्राप्तिरिति शङ्कार्थः । उक्तहेतुद्वयं न गुणप्रापकमधिदैविक-
विद्यानां शाण्डिल्यदहरादीनां आगतनहीनविद्यानाञ्च मिथोगुणसा-
द्वयप्रसङ्गात्, तस्मात् कतिपयसमानगुणविशिष्टोपास्यरूपैकं विद्यैक-

समानगुणात्वानेन हि प्रत्युपस्थापितासु विप्रकृष्टदेशास्वपि
विद्यासु विप्रकृष्टदेशगुणा उपसंख्येयैरन्निति युक्तं, सम्भृत्या-
दयस्तु शाण्डिल्यादिवाक्यगोचरास्तु गुणाः परस्परव्यावृत्त-
स्वरूपत्वात् न प्रदेशान्तरवर्तिविद्याप्रत्युपस्थापनक्षमाः । न च
ब्रह्मसम्बन्धमात्रेण प्रदेशान्तरवर्तिविद्याप्रत्युपस्थापनमुच्यते, वि-
द्याभेदेऽपि तदुपपत्तेः, एकमपि ब्रह्म विभूतिभेदैरनेकैरनेक-
धोपास्यत इति स्थितिः, परोवरीयस्त्वादिवद्भेददर्शनात् । त-
स्मात् वीर्यसम्भृत्यादीनां शाण्डिल्यविद्यादिष्वनुपसंहार इति ॥

पुरुषविद्यायामिव चेतरेषामनाम्नानात् ॥ २४ ॥

अस्ति ताण्डिनां पैङ्गिनाञ्च रहस्यब्राह्मणे पुरुषविद्या, तत्र
पुरुषो यज्ञः कल्पितः, तदीयमायुस्तेषां विभज्य सवनत्रयं
कल्पितं, अग्निशिषादीनि च दीक्षादिभावेन कल्पितानि, अन्ये

मावहद्गुणप्राप्तिहेतुस्तदभावात् न प्राप्तिरिति परिहरति । सत्यमित्या-
दिना । स्थानविशिष्टभेदात् नास्मैर्भवस्यावत् सम्भृत्यादिगुणविशिष्टस्य
ब्रह्मणः शाण्डिल्यादिविद्योक्तगुणविशिष्टब्रह्मणश्च मिथो भेदेन रूप-
भेदात् सम्भृत्यादीनां नोपसंहार इत्युक्तन्यायातिदेशत्वात् तस्य न संगत्या-
द्यपेक्षा यथैकस्मिन्नुद्गीये परोवरीयस्त्वादिविद्योपास्तेर्हिरण्यमसृत्वाद्यु-
पास्तिर्भेद्यते तथैकस्मिन्नपि ब्रह्मणि विद्याभेदोपपत्तेः ब्रह्मप्रत्यभिज्ञा न
मुक्तप्रापिकेत्याह । परोवरीयस्त्वादिवदिति । तस्मात् सम्भृत्यादिगुण-
विशिष्टविद्यान्तरविधिरिति सिद्धं ॥

पुरुषविद्यायां ह्यान्दोग्यस्थां विद्यामाह । अस्तीति । 'पुरुषो वा यज्ञ-
कस्य यानि चतुर्विंशति वर्षाणि तस्यातःसवनमथ यानि चतुस्त्वारिं-

च धर्मास्तत्र समधिगताश्चाग्नीर्मन्त्रप्रयोगादयः । तैत्तिरीयका अपि कश्चित् पुरुषयज्ञं कल्पयन्ति 'तस्यैव विदूषो यज्ञस्यात्मा यजमानः अद्भ्या पत्नी' इत्येतेनानुवाकेन । तत्र संग्रहः किमितरत्रोक्ताः पुरुषयज्ञस्य धर्मास्ते तैत्तिरीयकेषूपसंहर्तव्याः किं वा नोपसंहर्तव्या इति । पुरुषयज्ञत्वाविशेषादुपसंहारप्राप्तावाचक्ष्महे नोपसंहर्तव्या इति, कस्मात् तद्रूपप्रत्यभिज्ञानाभावात् । तदाहाचार्यः पुरुषविद्यायामिवेति । यथैकेषां शाखिनां ताण्डिनां पैङ्गिनां च पुरुषविद्यायामाद्यानं नैवमितरेषां तैत्तिरीयाणामाद्यानमस्ति, तेषां हीतरविलक्षणमेव यज्ञसम्पादनं दृश्यते, पत्नीयजमानवेदवेदिवर्हिर्यूपान्यपशुत्विगाद्यनुक्रमणात् । यदपि सवनसम्पादनं तदपीतरविलक्षणमेव 'यत्सायं प्रातर्मध्यन्दिनञ्च तानि सवनानि' इति । यदपि किञ्चिन्मरणव्यवस्थादिदिसामान्यं तदप्यस्योपस्वाङ्गयसा वैलक्षण्येनाभिभूयमानं न प्रत्यभिज्ञापनञ्चमं । न च तैत्तिरीयके पुरुषस्य

श्रद्धर्षाणि तन्माध्यन्दिनं सवनमथ यान्यष्टाचत्वारिंशदर्षाणि तत्सृतीयं सवनम्' इति यज्ञसाम्यार्थं सवनत्रयं कल्पितं, 'स यदग्निशिषति यत्तिपासति यत् न रमते ता दीक्षा अथ यदग्नाति यत्तिवति यत्रमते ता उपसदः अथ यद्भसति यज्जहति यन्मैद्युनं चरति तानि स्तुतशस्त्राणि अथ यत्तपोदानादि सा दक्षिणा मरणमेवावभ्यथः वस्त्रादिरूपा मे प्राणा इदं सवनत्रयं यावदायुरनुसन्तनुते' इत्याग्नीः, 'अक्षितमस्य स्तुतमसि प्राणं संश्रितमसि' इति मन्त्रत्रयप्रयोगः । षोडशाधिकशतवर्षजीवित्वं फलमिति दर्शितं । संश्रयार्थं शाखान्तरीयपुरुषविद्यामाह । तैत्तिरीयका इति । अत्र विदुषो यज्ञस्येति वधाः समानाधिकरण्य-

यज्ञत्वं श्रूयते विदुषो यज्ञस्येति हि न चैते समानाधिकरणे षष्ठ्यौ
 विदानेव यो यज्ञस्येति । न हि पुरुषस्य मुख्यं यज्ञत्वमस्ति
 व्यधिकरणे त्वेते षष्ठ्यौ विदुषो यो यज्ञस्येति । भवति हि पुरु-
 षस्य मुख्यो यज्ञसम्बन्धः, सत्याच्च गतौ मुख्य एवार्थ आश्रयितव्यो
 न भाक्तः । आत्मा यजमान इति च यजमानत्वं पुरुषस्य निर्भ्रु-
 वन् वैयधिकरण्येनैवास्य यज्ञसम्बन्धं दर्शयति । अपि च तस्यैवं-
 विदुष इति सिद्धवदनुवादश्रुतौ सत्यां पुरुषस्य यज्ञभावमा-
 त्मादीनाञ्च यजमानादिभावं प्रतिपिप्समानस्य वाक्यभेदः
 स्यात् । अपि च संन्यासामात्मविद्यां पुरस्तादुपदिश्यानन्तरं
 तस्यैवंविदुष इत्याद्यनुक्रमणं पश्यन्तः पूर्वशेष एवैष आद्यायो
 न स्वतन्त्र इति प्रतीमः । तथा चैकमेव फलं उभयोरप्यनुवाक-

वैयधिकरणानिश्चयात् संशयमाह । तत्रेति । उपसंहारानुपसंहारा-
 वेव फलं । पूर्वत्रासाधारणगुणप्रत्यभिज्ञानाभावात् सम्भृत्यादौ वि-
 द्याभेद उक्तः इह त्वसाधारण्यगुणविशिष्टपुरुषवयञ्चरूपैक्यप्रत्य-
 भिज्ञानात् विद्यैक्यमिति प्रत्यदाहरणेन प्राप्ते सिद्धान्तयति । नोपसं-
 र्तव्या इति । 'तस्यैवंविदुषो यज्ञस्यात्मा यजमानः अद्धा पत्नी शरीरमि-
 ध्मामुरो वेदिर्नोमानि वर्हिर्वेदिः शिखा हृदयं यूपः कामः आज्यं मन्त्रुः
 पशुस्तपोऽग्निर्दमः श्रमयिता दक्षिणा वाग्धोता प्राण उद्गाता चक्षुर-
 ध्वर्युर्मूत्रो ब्रह्मा' इति बह्वतरधर्मवैलक्षण्यात् न रूपैक्यप्रत्यभिज्ञेत्यर्थः ।
 वेदः कुशमुष्टिः श्रमयिता दमो दक्षिणेत्यन्वयः । किञ्च छान्दोग्ये त्रिधा-
 विभक्तायुषि सवनत्वकल्पना अप्य तु सायङ्कालादाविति वैकल्प्यमाह ।
 यदपीति । यन्मरणं तदवभृथो यत्रमते तदुपसद इति तिसिरिश्रुतौ
 सारूप्यमपि भातीत्यत आह । यदपि किञ्चिदिति । गताश्रयोश्चतु-
 ष्यात्ससारूप्यादिदं सारूप्यं नैक्यप्रयोजकमित्यर्थः । किञ्च छान्दोग्ये

योरुपलभामहे 'ब्रह्मणो महिमानमाप्नोति, इति । इतरेषा-
न्वनन्यशेषः पुरुषविद्यान्नायः । आयुरभिवृद्धिफलो ह्यसौ
'एष ह षोडशवर्षव्रतं जीवतीति च एवं वेद' इति समभिव्या-
हारात् । तस्माच्छाखान्तराधीतानां पुरुषविद्याधर्माणामाशी-
र्मन्त्रादीनामप्राप्तिस्त्रैप्तिरीयके ॥

वेधाद्यर्थभेदात् ॥ २५ ॥

अख्याथर्वणिकानामुपनिषदारम्भे मन्त्रसमाप्तायः 'सर्वं प्र-
विध्य हृदयं प्रविध्य धमनीः *प्रवृज्य शिरोऽभिप्रवृज्य त्रिधा विप्रु-
क्तः' इत्यादिः । स ताण्डिनां 'देव सवितः प्रसुव यज्ञम्' इत्यादिः ।

पुरुषयज्ञयोरैकं श्रुतं अत्र तु भेद इति वैरूप्यान्तरमाह । न चेति ।
यद्यपि निषादस्यपतिन्यायेन सामानाधिकरण्यं षष्ठोर्युक्तं तथाप्य-
प्रसिद्धैककल्पनागौरवाद्यज्ञस्यात्मेति भेदोक्तरेकस्यैव यज्ञत्वयजमा-
नत्वविरोधादात्मविदो यो यज्ञः प्रसिद्धस्तस्येति वैयधिकरणमेव
युक्तं । किञ्च विद्वत्सम्बन्धियज्ञरूपविशेषानुवादेन विद्वदङ्गैरङ्गसम्प-
दिधावेकवाक्यता प्रतीयते तस्यां सत्यां विशेष्यस्याङ्गानां च पृथग्वि-
धिवादिनस्तव वाक्यभेददोषः स्यादित्यर्थः । किञ्च सत्यादिभ्यो न्यास
एवापरे च यदिति संन्यासमुक्त्वा सर्वैः सर्वमिदं जगदित्येवं तमात्मानं
ज्ञात्वा भूयोऽवष्टयमुपयाति विद्वानिति संन्यासाध्यायात्मविद्यां पुरस्तात्
प्राजापत्यानुवाके उपदिश्यानन्तरानुवाके तस्यैवविदुष इत्युक्त्वात्म-
विद्यानुवादेन प्रसन्नार्थत्वेन तच्छेषतया यज्ञसम्पत्तिः क्रियते फलै-
क्यश्रुतेः, हृन्दोगानां तु स्वतन्त्रविद्याविधिरित्याह । अपि च ससं-
न्यासामिति । चिन्ताफलमाह । तस्मादिति ॥

वेधाद्यर्थभेदात् । देवतामभिचारकर्ता प्रार्थयते । सर्वमिति । हे देव-
ते मद्रियोः सर्वमङ्गं प्रविध्य विदारय विशेषतश्च हृदयं भिन्धि धमनीः

* प्रवृज्येति वर्षे० का० ।

ब्राह्म्यायनिनां 'श्वेताश्वो हरितगीलोऽसि' इत्यादिः। कठानां तै-
न्तिरीयकाणां च 'ब्रह्मो मित्रः शं वरुणः' इत्यादिः। वाजसनेयि-
नान्तूपनिषदारम्भे प्रवर्ग्यब्राह्मणं पद्यते 'देवा ह वै सत्रं निषेदुः'
इत्यादिः। कौषीतकिनामप्यग्निष्टोमब्राह्मणं 'ब्रह्म वा अग्नि-
ष्टोमो ब्रह्मैव तदहर्ब्रह्मणैव ते ब्रह्मोपयन्ति तेऽमृतत्वमाप्नुवन्ति
च एतदहर्ब्रह्मसंयन्तीति किमिमे सर्वे प्रविध्य' इत्यादयो मन्वाः
प्रवर्ग्यादीनि च कर्माणि विद्यासूपसंहियेरन् किं वा नोप-
संहियेरन्निति मीमांसामहे। किं तावत् नः प्रतिभाति उप-
संहार एवेषां विद्यास्त्रिति। कुतः, विद्याप्रधानानामुपनिष-
द्ब्रह्मणानां समीपे पाठात्। नन्वेषां विद्यार्थतया विधानं नोप-
स्रभामहे। वाढं, *अनुपस्रभ्यमाना अपि त्वनुमास्यामहे सन्नि-
धिसामर्थ्यात्, न हि सन्निधेरर्थवत्त्वे सन्नवत्यकस्मादसावना-

शिराः प्रवृत्तय चोदय शिरश्चाभितो नाशय, एवं विधा विष्टतो वि-
स्त्रियो भवतु मे शत्रुरित्यर्थः। हे देव सवितः यज्ञं तत्पतिष्व प्रसव
निर्वर्तयेत्यर्थः। उच्चैःश्रवाः श्वेताऽश्वो यस्येन्द्रस्य स त्वं हरितदृशवग्नीलो-
ऽसीत्यर्थः। नोऽस्माकं शं सुखकरो भवत्वित्यर्थः। अग्निष्टोमो ब्रह्मैव
स यस्मिन्नहनि क्रियते तदपि ब्रह्म तस्माद्यत्र तदहःसाध्यं कर्मापय-
न्त्यनुतिष्ठन्ति ते ब्रह्मणैव साधनेन ब्रह्मोपयन्ति ते च क्रमेणामृतत्वमा-
प्नुवन्तीति योजना। मन्वादिषु तत्तदुपनिषद्विद्याशेषत्वे प्रमाणभावा-
भावाभ्यां संशयमाह। किमिति। फलं पूर्ववत्। ननु तेषां शेषत्वे
मानाभावान्नोपसंहार इति शङ्कते। नन्वेषामिति। मन्वादयस्त-
त्तद्विद्याशेषाः फलवद्विद्यासन्निहितत्वात्तैत्तिरीयकगणपुरुषयज्ञवदिति
समाधत्ते। वाढमिति। तथा च दृष्टान्तसङ्गतिः सिद्धान्तिपत्ते। स-
न्निधिवैयर्थ्याधक्यमाह। न हीति। अफलमन्वादीनां फलवच्छेषत्व-

* अनुपस्रभ्यमाना इति बर्थ० का०

अयितुं युक्तः । ननु नैषां मन्त्राणां विद्याविषयं किञ्चित् सामर्थ्यं पश्चामः, कथं च प्रवर्ग्यादीनि कर्माणि अन्यार्थत्वेनैव विनियुक्तानि सन्ति विद्यार्थत्वेनापि प्रतिपद्येमहि इति । नैष दोषः, सामर्थ्यं तावन्मन्त्राणां विद्याविषयमपि किञ्चित् प्रकथं कल्पयितुं, हृदयादिसङ्कीर्तनात् । हृदयादीनि हि प्रायेणोपासनेभ्यायतनादिभावेनोपदिष्टानि तद्द्वारेण च हृदयं प्रविध्येत्येवंजातीयकानां मन्त्राणां उपपन्नमुपासनाङ्गत्वं । दृष्टसोपासनेष्वपि मन्त्रविनियोगः 'भूः प्रपद्येऽमुनामुनामुना' इत्येवमादिः । तथा प्रवर्ग्यादीनां कर्मणामन्यत्रापि विनियुक्तानां सतामविद्भ्यो विद्यासु विनियोगो वाजपेय इव वृहस्पतिष्वस्येत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, नैषामुपसंहारो विद्यास्त्रिति । कस्मात्, वेधाद्यर्थभेदात् । हृदयं प्रविध्येत्येवंजातीयकानां हि मन्त्राणां

बोधनं सन्निधेरर्थवत्त्वं तत्सम्भवे सत्यकस्मादर्थशून्यत्वेनासौ सन्निधिराश्रयितुं नहि युक्त इत्यर्थः । नञ्पाठे त्वकस्माद्धेतुं विनाऽसावर्थो नाश्रयितुं नहि युक्त इत्यर्थः । ननु मन्त्राणां विद्यासमवेतार्थप्रकाशनसामर्थ्याभावान्न विद्याशेषत्वमिति शङ्कते । नन्विति । पुरस्तादुपसदां प्रवर्ग्याणांप्रचरन्तीति वाक्येन प्रवर्ग्यस्य क्रतुशेषत्वं श्रुतं, अग्निष्टोमादेश्च तत्तद्वाक्येन स्वर्गाद्यर्थत्वमतो न विद्यार्थत्वमित्याह । कथं चेति । मन्त्राणां विद्यासमवेतहृदयनाद्यादिप्रकाशकत्वमस्तीत्याह । नैष इति । उपास्तिषु मन्त्रप्रयोगः क्वापि न दृष्ट इत्यत आह । दृष्टश्चेति । पुत्रस्य दीर्घायुष्यायं ह्यन्दोऽग्रे त्रैलोक्यस्य कोशत्वेनोपास्तिरक्ता तत्र पितुरयं प्रार्थनामन्त्रः । तत्रामुनेति पुत्रस्य त्रिर्षाम ऽऽह्वाति अमुना पुत्रेण सह भूरितीसससुषु प्रपद्ये न मे पुत्रविद्योगः स्यादित्यर्थः । तत्तद्वाक्येनान्यत्र विनियुक्तानामपि कर्मणां सन्निधिना विद्यासु विनियोगो न विरध्यत

येऽर्थाः हृदयवेधादयो भिन्नाः, अनभिसम्बद्धास्त उपनिषदु-
दिताभिर्विद्याभिः न तेषां ताभिः संगन्तुं सामर्थ्यमस्ति । ननु
हृदयस्योपासनेष्वप्युपयोगात् तद्वारक उपासनसम्बन्ध उपन्यस्तः ।
नेत्युच्यते, हृदयमात्रसङ्कीर्तनस्यैवमुपयोगः कथञ्चिदुत्प्रेक्ष्येत, न
च हृदयमात्रमत्र मन्त्रार्थः । हृदयं प्रविध्य धमनीः *प्रवृज्येत्येवं-
जातीयको हि न सकलो मन्त्रार्थो विद्याभिरभिसम्बध्यते आ-
भिचारिकविषयो ह्येषोऽर्थः । तस्मादाभिचारिकेषु कर्मणा सर्वं
प्रविध्येत्यस्य मन्त्रस्याभिसम्बन्धः । तथा 'देव सवितः प्रसुव यज्ञं'

इत्यत्र दृष्टान्तमाह । वाजपेय इति । ब्रह्मवर्चसकामो बृहस्पतिसवेन
यजेतेति वाक्येन ब्रह्मवर्चसफलं विनियुक्तस्यापि बृहस्पतिसवस्य वा-
जपेयेनेष्टा बृहस्पतिसवेन यजेतेति वाजपेयप्रकरणस्यावाक्येन वाज-
पेयेनेष्टराकृतया विनियोगवदविरोध इत्यर्थः । यद्येकेन वाक्येन
प्रकरणान्तरस्य बृहस्पतिसवस्य प्रत्यभिज्ञानमङ्गत्वविधानञ्च कर्तुमयुक्तं
वाक्यभेदप्रसङ्गादतो मासाभिहोत्रवत् कर्मान्तरमेव बृहस्पतिसवाख्य-
मङ्गलतया विधीयत इति विनियुक्तस्य विनियोग इति भट्टगुप्ततन्त्र-
द्वयसिद्धं, तथापि यथा नित्याभिहोत्रस्याश्रमेधप्रकरणे वाग्यतस्यैतां
रात्रिमभिहोत्रं जुहोतीति नाम्ना प्रत्यभिज्ञा, यथावा दर्शपूर्णमास-
विक्रतीष्टावाक्यभागी यजतीत्येकस्मिन् वाक्ये प्रकृतिस्थान्यभागयोः
पदेन प्रत्यभिज्ञाने वाक्येन विधानं तथात्रापि बृहस्पतिसवपदेन
प्रत्यभिज्ञानं वाक्येनाङ्गताविधानं किं न स्यात्, न च साध्यभावार्थ-
विधायकत्वात्परतन्त्रं नाम पदं न सिद्धकर्मप्रत्यभिज्ञाक्षममिति वार्त्तं,
सिद्धस्याप्यङ्गतया पुनः साध्यत्वसम्भवेऽन्यथासिद्धाख्यातस्यैव प्रसि-
द्धार्थकानामपारतन्त्रोपपत्तेः । न चैवं सति कुण्डपायिसत्रेऽप्यङ्गत्वेन
नित्याभिहोत्रस्यैव विधिः स्यादिति वार्त्तं, इष्टत्वात् । न च पूर्वतन्त्र-
विरोधः उत्तरतन्त्रस्य बलीयस्त्वात् । पूर्वतन्त्रस्य स्वतन्त्रपरतन्त्रभावना-

* प्रवृज्येति वर्ष० का० ।

इत्यस्य यज्ञप्रसवलिङ्गत्वात् यज्ञेन कर्मणाभिसम्बन्धः, तद्विशेषसम्बन्धस्तु प्रमाणान्तरादनुसर्तव्यः । एवमन्येषामपि मन्त्राणां केषाञ्चिदङ्गेन केषाञ्चिदचनेन केषाञ्चित् प्रमाणान्तरेणेत्येवमर्थान्तरेषु विनियुक्तानां रहस्यपठितानामपि सतां न सन्निधिमात्रेण विद्याशेषलोपपत्तिः, दुर्बलो हि सन्निधिः

भेदे तात्पर्याच्च, तस्मादेकस्यैव बृहस्पतिनामकस्य धात्वर्थस्य ब्रह्मवर्चसे विनियुक्तस्यापि वाजपेयाङ्गतया विनियोग इति भगवत्पादतात्पर्यमस्ति । विनियुक्तस्य विनियोगे सर्वसम्मतमुदाहरणं स्यादित्यादिकं तस्य क्रतौ विनियुक्तस्य वीर्यादिफलेऽपि विनियोगात् । तथा मन्त्रकर्मणामन्यत्र विनियुक्तानां विद्याशेषत्वमिति प्राप्ते सिद्धान्तयति । नैषामित्यादिना । विद्यासु हृदयादिसम्बन्धेऽपि वेधाद्यर्थानामसम्बन्धोत्कृष्टमन्त्रार्थानामभिचारादिसम्बन्धलिङ्गेन सन्निधेर्बलीयसा अभिचारादावेव मन्त्राणां विनियोग इत्यर्थः । 'देव सवितः प्रसव' इति प्रदक्षिणतोऽग्निं पर्युच्छेदिति वाक्यादग्निपर्युच्छेये 'सावित्रं जुहोति कर्मणः पुरस्तात् सवने जुहोति' इति वाक्याद्वाजपेये कर्मविशेषसम्बन्धोऽस्य मन्त्रस्येत्याह । तद्विशेषेति । उक्तन्यायं श्वेताश्व इत्यादिष्वतिदिशति । एवमन्येषामिति । प्रमाणान्तरं प्रकरणादिकं । ननु लिङ्गादिभिरन्यत्र विनियुक्तानामपि सन्निधिना विद्यास्वपि विनियोगस्त्वविरोधादित्युक्तं तत्राह । दुर्बलो ह्येति । समवाये समानविषयत्वेन द्वयोर्विरोधे, परस्य दौर्बल्यं, कुतः अर्धविप्रकर्षात्, स्वार्थबोधने परस्य पूर्वव्यवधानेन प्रवृत्तेरित्यर्थः । अयमाश्रयः एकत्र विनियुक्तस्य निराकाङ्क्षत्वादन्यत्र विनियोगाविरुद्ध एव परन्तु विनियोजकप्रमाणायोः समबलत्वेऽन्यतरविनियोगत्वायोगादगत्याकाङ्क्षोत्पादनेन विनियुक्तविनियोगः स्वीक्रियते 'यथा खादिरो यूषो भवति खादिरं वीर्यकामस्य यूषं कुर्यात्' इति वाक्याभ्यां क्रतौ विनियुक्तस्य खादिरत्वस्य वीर्यफले विनियोगः । यत्र प्रमाणायोरनुल्लङ्घनं तत्र न स्वीक्रियते प्रबलप्रमाणेन दुर्बलविनियोगबाधात् । यथा 'कदाचनस्तरीरसि नेन्द्रस्य असि' इत्यस्याः

श्रुत्यादिभ्य इत्युक्तं प्रथमे तन्त्रे 'श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्थानस-
माख्यानं समवाये पारदौर्बल्यमर्थविप्रकर्षात्' इत्यत्र । तथा
कर्मणामपि प्रवर्गादीनामन्यत्र विनियुक्तानां न विद्याशेषत्वो-
पपत्तिः, न ह्येषां विद्यादिभिः सहैकार्थ्यं किञ्चिदस्ति । वाज-
पेये तु बृहस्पतिसवस्य स्पष्टं विनियोगान्तरं 'वाजपेयेनेष्टा बृह-
स्पतिसवेन यजेत' इत्यपि ऐकोऽयं प्रवर्गः सद्युत्पन्नो बलीयसा

ऋचः ऐन्द्रगार्हपत्यमुपतिष्ठत इति तृतीयाविभक्तिः श्रुत्यान्यनिरपे-
क्षया गार्हपत्योपस्थानशेषत्वबोधिका ऐन्द्रप्रकाशनसामर्थ्यरूपलिङ्गप्राप्त-
मिन्द्रशेषत्वं बाध्यते लिङ्गादिह न साक्षाच्छेषत्वं बोधयति किन्त्विन्द्रः
प्रकाशमात्रं करोति तेन च लिङ्गेनानेन मन्त्रेण इन्द्र उपस्थापयितव्य
इति श्रुतिः कल्पनीया, तथा शेषत्वविरोध इति श्रुतिव्यवधानेन शेष-
त्वबोधकं लिङ्गं भटिति स्वार्थबोधकश्रुत्या बाध्यं, तथा लिङ्गेन वाक्यं
बाध्यं यथा श्रोऽनन्ते सदनं करोमि हृतस्य धारया सुवेशं कल्पया-
मि तस्मिन् सीदाम्यमृते प्रतिष्ठ व्रीहीणां मेघ सुमनस्यमान इति मन्त्र-
भागयोः प्रत्येकं सदनकरणे पुरोडाशासादने च तत्प्रकाशनसामर्थ्य-
लिङ्गेन श्रुतिद्वारा विनियोगे सति प्रतीतमेकवाक्यत्वं बाध्यते, तस्य
कृत्स्नोऽपि मन्त्रे सदनकरणप्रकाशनसामर्थ्यं पुरोडाशासादनप्रकाशन-
सामर्थ्यं च लिङ्गं कल्पयित्वा श्रुतिकल्पनयोभयत्र कृत्स्नमन्त्रविनि-
योगबोधने द्वाभ्यां लिङ्गश्रुतिभ्यां व्यवधानेन श्रुत्येकव्यवहितकृतलि-
ङ्गात् दुर्बलत्वात् । न च सामर्थ्यं न कल्पयिमिति वाच्यं, असामर्थ्यस्य
विनियोगायोगात्, अत एव गङ्गापदस्य तीरबोधविनियोगे लक्षणा-
रूपं सामर्थ्यं कल्प्यते तथा वाक्येन प्रकरणं बाध्यं यथा साङ्गप्रकरणा-
न्नातद्वाद्देशोपसदां द्वादशादीनस्येति वाक्येनादीनाङ्गत्वबोधकेन प्रक-
रणाप्राप्तसहाङ्गत्वबाधादुत्कर्षः प्रधानस्याङ्गाङ्कारूपं प्रकरणं तस्या-
ङ्गप्रधानवाक्यैकवाक्यतासामर्थ्यश्रुतिभिः कल्प्यमानाभिः स्वार्थविनि-
योगप्रमितौ व्यवधानेनाङ्गसामर्थ्यश्रुत्योर्दयोः कल्पकवाक्याद्दुर्बलत्वात् ।

प्रमाणेनान्यत्र विनियुक्तो न दुर्बलप्रमाणेनान्यत्रापि विनियोगमर्हति, अष्टह्यमाणविशेषत्वे हि प्रमाणयोरेतदेवं स्यात्, न तु बलवद्बलवतोः प्रमाणयोरष्टह्यमाणविशेषता सम्भवति, बलवद्बलवत्ताविशेषादेव । तस्मादेवंजातीयकानां मन्त्राणां कर्मणां वा न सन्निधिपाठमात्रेण विद्याशेषत्वमाशङ्कितव्यं, अरक्षानुवचनत्वादिधर्मसामान्यात् तु सन्निधिपाठ इति सन्नोष्टव्यं ॥

तथा प्रकरणेन सन्निधिर्बाध्यः । यथा राजसूयप्रकरणे तदन्तर्गताभिषेचनीयाख्यसोमयागविशेषसन्निधिपाठे प्राप्तं शुनःशेषाख्यानादेरभिषेचनीयशेषत्वं बाधित्वा क्तरक्षराजसूयशेषत्वमापादितं सन्निधेः प्रकरणादिकल्पकत्वेन क्लृप्तप्रकरणात् दुर्बलत्वात् तथा सन्निधिना समाख्या बाध्यते । तथा हि पौरोडाशिकसमाख्याके काण्डे आग्नेयपुरोडाशादिकर्मणां क्रमेण मन्त्रा आम्नातास्तत्र दधिपयोरूपसाम्नाथ्यसन्निधौ 'शुन्ध्वं दैव्यापकर्मणः' इति मन्त्र आम्नातस्तत्र समाख्याबलेनास्य मन्त्रस्य पुरोडाशपात्रशुन्ध्वनशेषत्वं प्राप्तं सन्निधिना बाधित्वा साम्नाथ्यपात्रशुन्ध्वनशेषत्वमापाद्यते । पुरोडाशसम्बन्धिकाखण्डं पौरोडाशकमिति पौरुषसमाख्यायाः काण्डान्तर्गतमन्त्रस्य पुरोडाशसम्बन्धसामान्यबोधकत्वेऽपि शेषशेषिभावरूपविनियोगबोधकत्वे सन्निध्याद्यपेक्षत्वेन दुर्बलत्वादिति एवं विरोधे सति श्रुतिर्बाधिनैव समाख्या बाध्यैव मध्यस्थानान्तु चतुर्णां पूर्वबाध्यत्वं परबाधकत्वं परबाधत्वञ्चेति श्रुतिलिङ्गसूत्रार्थः । तस्माच्छिङ्गादिनान्यत्र विनियुक्तानां मन्त्राणां दुर्बलसन्निधिना न विद्यासु विनियोग इति सिद्धं । तथा कर्मणामिति कर्मणां विद्योपकारत्वे ताभिः सहैकफलत्वे मानं किञ्चित् नास्ति इत्यर्थः । अपि चेत्युक्तार्थं । ननु तर्हि वेदादिवाक्यानामुपनिषद्भिः सह पाठस्य का गतिस्तामाह । आरथ्येति । तस्माद्देवादिमन्त्रकर्मणां विद्यास्वनुपसंहार इति सिद्धं ॥

हानौ त्रुपायनशब्दशेषत्वात् कुशाच्छन्दःस्तुत्यप-
गानवत् तदुक्तं ॥ २६ ॥

अस्ति ताण्डिनां श्रुतिः 'अथ इव रोमाणि विधूय पापं च ह
इव राहोर्मुखात् तु प्रमुच्य धूत्वा शरीरमकृतं कृतात्मा
ब्रह्मलोकमभिसम्भवामि' इति । तथाथर्वणिकानां 'तदा विद्वान्
पुष्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति' इति । तथा ब्रा-
ह्मण्यनिनः पठन्ति 'तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति सुहृदः साधुकृत्यां
द्विषन्तः पापकृत्याम्' इति । तथैव कौषीतकिनः 'तत् सुकृतदु-
ष्कृते विधुनुते तस्य प्रियाः ज्ञातयः सुकृतमुपयन्त्यप्रिया दुष्कृतम्'
इति । तदिह कश्चित् सुकृतदुष्कृतयोर्हानं श्रूयते कश्चित्तयोरेव
विभागेन प्रितैरप्रियैश्चोपायनं कश्चित्तुभयमपि हानमुपायनञ्च ।
तद्यत्रोभयं श्रूयते तत्र तावत् न किञ्चिदक्रव्यमस्ति यत्राप्युपा-
यनमेव श्रूयते न हानं तत्राप्यर्थादेव हानं सन्निपतत्यन्यैरात्मी-
ययोः सुकृतदुष्कृतयोर्हपेयमानयोरावश्यकत्वात् तद्धानस्य ।

हानौ तदुक्तं । यथाऽश्वो रजोयुक्तानि जीर्णरोमाणि व्यक्ता निर्मलो
भवति तथाहमपि पापं विधूय कृतात्मा निर्मलोकृतचित्तः सन् यथा
राज्यस्य राज्ञो राज्यमुखात् प्रमुच्य स्यष्टो भवति तथा शरीरं धूत्वा
ब्रह्मा देहाभिमानान्मुक्तः सन्नकृतं कूटस्थं ब्रह्मात्मकं लोकं अभि प्रत्यक्तेन
सम्भवामीत्यर्थः । यथा नद्यः समुद्रं प्राप्य नामरूपे त्यजन्ति तथा वि-
द्वानित्यर्थः । निरञ्जनः शुद्धः, साम्यं ब्रह्म, तस्य मृतस्य विदुषः, दायं
घनं, तस्मै विद्याबलेन सुकृतदुष्कृते त्यजतीत्यर्थः । उपायनं ग्रहणं तस्य
अगपूर्वकत्वात्, अथक्तयोर्ग्रहणयोगान्धामोर्थादायाति । यत्र तु

यत्र तु हानमेव श्रूयते न तूपायनं तत्रोपायनं सन्निपतेद्वा न
 वेति विशिकित्सायामश्रवणात् असन्निपातः विद्यान्तरगोचरत्वाच्च
 शाखान्तरीयस्य श्रवणस्य । अपि चात्मकर्तृकं सुकृतदुष्कृतयोर्हानं
 परकर्तृकं तूपायनं तद्योरसत्यावश्यकभावे कथं हानेनोपा-
 यनमाक्षिप्येत, तस्मादसन्निपातो हानावुपायनस्येत्यस्यां प्राप्ता
 पठति । हानाविति । हानौ त्वेतस्यां केवलायामपि श्रूय-
 माणायामुपायनं सन्निपतितुमर्हति तच्छेषत्वात्, हानशब्द-
 शेषो ह्युपायनशब्दः समधिगतः कौषीतकिरहस्ये । तस्मादन्यत्र
 केवलहानशब्दश्रवणेऽप्युपायनानुवृत्तिः । यदुक्तमश्रवणात् वि-
 द्यान्तरगोचरत्वादानावश्यकत्वाच्चासन्निपात इति । तदुच्यते,
 भवेद्देवा व्यवस्थोक्तिर्यद्यनुष्ठेयं किञ्चिदन्यत्र श्रुतमन्यत्र निनीयेत,
 न त्विह हानमुपायनं वाऽनुष्ठेयत्वेन सङ्कीर्त्यते, विद्यास्तुत्यर्थं

त्वाग एव श्रुतः तत्र हानोपायनयोः सहभावस्यावश्यकत्वानावश्यक-
 ताभ्यां संशयमाह । यत्र त्विति । अत्र पूर्वपक्षे श्रुतिप्रकर्षासिद्धिः
 सिद्धान्ते तत्त्विरिति फलं । यद्यपि आद्यवर्षश्रुत्वोर्निर्गुणविद्यार्थयोः
 कर्महानमेव श्रुतं नोपायनं तथापि कौषीतकिश्रुतौ पर्यङ्गस्यसमुच्चय-
 विद्यायामुपायनं श्रुतमत्रापसर्तव्यमित्याशङ्क्य विद्याभेदान्नोपसंहार
 इत्याह । विद्यान्तरेति । किञ्च यथा मन्वकर्मखामनावश्यकत्वादिद्या-
 खानुपसंहार उक्तः तथा परैरुपादानं विनापि हानसम्भवेनोपादा-
 नस्यावश्यकत्वाद्वा प्राप्तिरिति दृष्टान्तसङ्गत्या प्राप्ते सिद्धान्तयति । हानौ
 त्वित्यादिना । उपायनशब्दस्य शेषत्वात् हानशब्देनापेक्षितत्वादिति
 सूत्रार्थः । अश्वरोमदृष्टान्तेन विधूतयोः मुख्यपापयोः परत्रावस्थान-
 सापेक्षत्वात् परैरुपादानं वाच्यमिति भावः । विद्याभेदे गुणानुपसंहार
 इति व्यवस्थाऽनुष्ठानविषया न क्लृप्तिविषयेत्याह । तदुच्यते इति, मन्यते

स्वययोः सङ्कीर्तनं इत्यं महाभागा विद्या चक्षुस्सामर्थ्यादस्य वि-
दुषः सुकृतदुष्कृते संसारकारणभूते विधूयेते, ते चास्य सुह-
द्विषसु निविशेते इति । स्तुत्यर्थे चास्मिन् सङ्कीर्तने हाना-
नन्तरभावितत्वेनापायनस्य क्वचिच्छ्रुतत्वादन्वत्रापि हानश्रुता-
नुपायनानुवृत्तिं मन्यते स्तुतिप्रकर्षसाभाय । प्रसिद्धा चार्थ-
वादान्तरापेक्षा अर्थवादान्तरप्रवृत्तिः 'एकविंशो वा इतोऽसा-
वादित्यः' इत्येवमादिषु । कथं हीहैकविंशताऽऽदित्यस्याभिधी-
येत अनपेक्ष्यमाणेऽर्थवादान्तरे 'द्वादश मासाः पञ्चतंत्रय इमे
लोका असावादित्य एकविंशः' इत्येतस्मिन् । तथा 'त्रिष्टुभौ भवतः

सूत्रकार इत्यर्थः । ननु श्रुतहानार्थवादेनापि स्तुतिसिद्धान्तौ कि-
मर्थमुपायनवाद आनीयते तत्राह । स्तुतिप्रकर्षसाभायेति । नन्वर्थ-
वादस्य विधिना सम्बन्धः प्रसिद्धो नार्थवादान्तरेवेत्यत आह । प्रसिद्धा
चेति । इतो भूजोकादित्यर्थः । हेमन्तशिशिरयोरैक्यात् पञ्चतंत्रवः ।
यस्यस्य पुत्ररूपकल्पनया सेन्द्रियत्वाय त्रिष्टुभौ भवत इत्युक्तं बह्वृच-
ब्राह्मणे, तत्र त्रिष्टुभश्चन्दोमात्रत्वात् कथमिन्द्रियत्वकल्पनेत्वाकाङ्क्षायां
यजुर्वाक्यं संवाद्यत इत्यर्थः । नन्वमूर्तयोः पुण्यपापयोः उपादानस्या-
सम्भवादनपसंहार इत्यत आह । विद्यास्तत्पर्यायेति । विद्वन्निष्ठयोरेव
तयोः फलं परे प्राप्नुवन्ति विद्यासामर्थ्यादित्युपयन्तिपदेनोच्यत इत्य-
र्थः । नन्वन्यनिष्ठकर्मयोरन्यत्र फलसञ्चारः कथं । ननु वचनबलादिति
चेत्, न, फलमुपयन्तीति श्रुतेः । न च यथा पुत्रकृतश्राद्धस्य पित्रेषु फलं
तथात्रेति बाधं, यस्य फलमुद्दिश्य यत् कर्म विहितं तस्य न फलमिति
न्यायेन पितृणां दृश्यदेशेन कृतकर्मणो अधिकरत्नफलत्वेऽपि विदुषः क-
र्मकालेऽनुद्दिष्टथधिकरत्नफलायोगात् । किञ्च विदुषो देहपाते कर्मणोऽ-
सम्भवात् यावज्जीवं विद्वत्सेवकस्य तद्देहिणो वा फलं स्यादित्यत आह ।
गातोवाभिनिवेष्टथमिति । विद्वत्सेवादेवाभ्यां विद्वन्निष्ठपुण्यपापे तुल्ये

सेन्द्रियत्वात्' इत्येवमादिषु वादेष्वपि 'इन्द्रियं वै त्रिष्टुभम्' इत्ये-
वमाद्यर्थवादान्तरापेक्षा दृश्यते । विद्यास्तुत्यर्थत्वात्साख्योपायन-
वादस्य कथमन्वदीये सुकृतदुष्कृते अन्यैरभ्युपेयते इति जातो-
वाभिनिवेष्टव्यं । उपायनशब्दशेषत्वादिति च शब्दशब्दं समु-
च्चारयन् स्तुत्यर्थमेव हानावुपायनानुवृत्तिं सूचयति, गुणो-
पसंहारविवक्षायां क्षुपायनार्थस्यैव हानावनुवृत्तिं त्रूयात् ।
तस्मात् गुणोपसंहारविचारप्रसङ्गेन स्तुत्युपसंहारप्रकारदर्शनार्थ-
मिदं सूत्रं । कुशाशब्दः स्तुत्युपगमनवदित्युपमोपादानं । तद्य-
था भाष्यविना 'कुशा वानस्यत्याः स्य ता मा पात' इत्यस्मिन्नगमे
कुशानामविशेषेण वनस्यतियोनित्वश्रवणे शाखायनिनां 'श्रीदु-

पुष्पमापे सेवकदेविषोर्जायते जातयोः फलतः स्त्रीकारः । उपायनमिति
परिहारस्य सुकृतत्वादनघोह इत्यर्थः । उपायनादेः स्तुतित्वे चिह्नमाह ।
उपायनेति । उपायनविवक्षाया उपायनस्यैवोपसंहारं सूत्रकारो
ब्रूयादतः शब्दस्य वदन् स्तुतिं सूचयति इत्यर्थः । विद्याविचाररूपत्वादे
स्तुतिविचारस्य वा सङ्कतिरित्यत आह । तस्मादिति । शाखान्तरस्यो
विशेषः शाखान्तरेऽपि यास्य इत्यत्र दृष्टान्तमाह । कुशेति । कुशा उद्गा-
दृशां क्षोत्रगणनार्थाः शकाका दाहमय्यः, भो कुशा यूषं वानस्यत्याः वन-
स्यमहाहृष्टो वनस्यतिः तत्रभावाः स्य ता इत्यंभूता यूषं मा पात मां
रक्षतेति यजमानप्रार्थना । अत्र ता इति स्त्रीलिङ्गनिर्देशादौदुम्बर्य
इति भाष्याच्च शकाकाह कुशाशब्दस्य स्त्रीत्वं मन्तव्यं दर्भविषयस्य
न स्त्रीत्वं, अस्त्री कुशमित्यनुशासनात् । हृन्दोदृष्टान्तं आचष्टे । यथा
चेति । न चाक्षराणि हृन्दांसि आसुराण्यन्यानि दैवानि तेषां क्वचिच्छन्दो-
भिक्षुवत इत्यत्राविशेषमाप्तौ पैङ्गिवाक्वादिशेषग्रह इत्यर्थः । स्तुतिं
विदुषोति । यथेति । अतिरात्रे षोडशिनो यदस्याङ्गभूतं शोचनं वदेति
हृन्दोगादीनामाकाङ्क्षावामुदयसमयाविष्टे सूषे षोडशिनः क्षोत्रमि-

श्वराः कुशाः' इति विशेषवचनादौदुम्बर्यः कुशा आश्रीवन्ते ।
 यथा च कश्चिद्देवासुरच्छन्दसामविशेषेण पौर्वापर्यप्रसङ्गे 'देव-
 च्छन्दांसि पूर्वाणि' इति पैङ्गाक्षायात् प्रतीयते । यथा च षोड-
 शिक्षोत्रे केषाञ्चित् कालाविशेषप्राप्तौ 'समवाधुषिते सूर्ये'
 इत्यार्थाभिप्रायेः कालविशेषप्रतीतिः । यथैव चाविशेषेणोपमानं
 केषित् समामनन्ति विशेषेण भास्वविनो यथैतेषु कुशादिषु
 श्रुत्यन्तरगतविशेषान्वयः एवं हानावप्युपायनाम्बय इत्यर्थः ।
 श्रुत्यन्तरकृतं हि विशेषं श्रुत्यन्तरेऽनभ्युपगच्छतः सर्वत्रैव विक-
 ल्यः स्यात् स चान्याय्यः सत्यां गतौ । तदुक्तं द्वादशखण्डाणां 'अपि

वार्चश्रुतेः कासविशेषग्रह इत्यर्थः । ऋषोऽधीयत इत्यर्चाः । उप-
 मानं विभजते । यथेति । 'ऋत्विज उपग्रायन्ति' इत्यविशेषश्रुतेः
 'नाध्वयुंरुपग्रायति' इति श्रुत्यन्तरादध्वयुंभिन्ना ऋत्विज उपग्रायन्ति
 इत्यर्थः । ननु कुशादिवाक्यानामपि किमिति विशेषश्रुत्यन्तरैक-
 वाक्यताऽभ्युपगम्यते तत्राह । श्रुत्यन्तरकृतं हीति । सामान्वाविशेषयोरे-
 कवाक्यरूपायां गतौ सत्यां वाक्यभेदं छात्वा नाध्वयुरिति निषेधा-
 दविशेषश्रुतेस्वाध्वयुंरुपग्रायति चेत्त्वेवं सर्वत्र विकल्पो न युक्तः त्रीहि-
 यवस्त्वग्रत्या विकल्पे आश्रित इत्यर्थः । विकल्पस्यान्याय्यत्वमवृत्तौ-
 दुष्टत्वात् । तथा हि यदि त्रीहिवाक्यमाश्रीयते तदा यववाक्यस्यैव प्रा-
 माण्यत्वाम्, अनिष्टप्रामाण्यस्वीकारः, कदाचित् यववाक्याश्रयस्योऽस-
 त्तप्रामाण्यस्वीकारः, स्वीकृतप्रामाण्यत्वाम्चेत्वेकस्मिन् यववाक्ये चत्वारो-
 दो दोषा भवन्ति, एवं त्रीहिवाक्येऽपि चत्वारो दोषाः इति, एवं
 दुष्टविकल्पपरिहाराय भिन्नशाखाश्रुतेरपि एकवाक्यता जैमिनि-
 सम्मतेत्याह । तदुक्तमिति । ज्योतिष्टोमप्रकरणे 'दीक्षितो न जुहोति'
 इति श्रुतं 'यावज्जीवमग्निं होत्रं जुहुयात्' इति चान्यत्र श्रुतं, तत्र यदि
 न दीक्षितवाक्यं होमप्रतिषेधकं स्यात् तदा क्रत्वर्थत्वात् निषेधोऽन-

तु वाक्यशेषत्वादितरपर्युदासः स्यात् प्रतिषेधे विकल्पः स्यात् इति । अथवेतास्त्रेव विधूननश्रुतिश्वेतेनैव सूत्रेणैतच्चिन्तयितव्यं किमनेन विधूननवचनेन सुकृतदुष्कृतयोर्हानमभिधीयते किं वाऽर्थान्तरमिति । तत्रैवं प्रापयितव्यं न हानं विधूननमभिधीयते, धूञ् कम्पन इति स्मरणात्, दोधूयन्ते ध्वजायापीति च वायुना चाल्यमानेषु ध्वजाग्रेषु प्रयोगदर्शनात् । तस्माच्चालनं विधूननमभिधीयते । चालनन्तु सुकृतदुष्कृतयोः कश्चित्कालं फलप्रतिबन्धनादित्येवं प्रापय्य प्रतिवक्तव्यं, हा-

हेयः, यावज्जीवविधिना होमो वानुष्ठेय इति विकल्पः स्यात्, स चान्यायः । अपि तु यावज्जीववाक्यं प्रति न दीक्षितवाक्यस्य शेषत्वान्नकार इतरपर्युदासार्थकः स्याद्दीक्षितान्यक्तकः स्यात् न होमप्रतिषेधकः, तस्माददीक्षितो यावज्जीव जुहुयादित्येकवाक्यतेति न दीक्षिताधिकरक्षसिद्धान्तसूत्रार्थः । अत्र भगवत्पादैः सूत्रमेव पठितं, मिश्रैस्तु पर्युदासाधिकरक्षसिद्धान्तसूत्रं 'अपि तु वाक्यशेषस्यान्यायत्वादिकल्पविधानमेकदेशः स्यात्' इति स्थितं । अत्रार्थतः पठितमित्युक्तं तच्चिन्त्यं, सूत्रार्थस्तु यज्ञमात्रे ये यजामहे इति प्रयोक्तव्यमिति श्रुतं, नानूयाजेषु ये यजामहे इति वाक्यमपि श्रुतं, तत्र नकारस्य निषेधकत्वेऽप्यतिरात्रे षोडशिश्रयश्चाद्यश्रययोर्विवाङ्गानूयाजेषु यज्ञत्वाविशेषात् प्रयोक्तव्यं निषेधात् न प्रयोक्तव्यमिति विकल्पः स्यात्, तस्मात् न्याय्यत्वात् ये यजामहेविषेदेव नानूयाजवाक्यमेकदेशः स्यात्, पर्युदासवृत्त्या विधिवाक्यशेषः स्यादिति यावत् । तथा चानूयाजभिन्नेषु यागेषु ये यजामहे इति प्रयोक्तव्यमित्येकवाक्यतेति बर्त्तकान्तरमह । अथ वा इति । पूर्वत्र विधूननकर्महानिरिति सिद्धवत्कृत्य उपायनोपसंहार उक्तः अत्र सैव साध्यत इति भेदः । उभयत्र कश्चिदासास्यात् संशयमाह । किमिति । विधूननस्य हि फलप्रतिबन्धनादिषु दृष्टं पूर्वस्वभावात् श्रुतिरन्यत्र

नावेवैष विधूननशब्दोऽनुवर्तितुमर्हति उपायनशब्दशेषत्वात्,
 न हि परपरिग्रहभृतयोरप्रहीणयोः सुकृतदुष्कृतयोः परै-
 रूपायनं सम्भवति । यद्यपीदं परकीययोः सुकृतदुष्कृतयोः
 परैरूपायनं नाञ्जसं सम्भाव्यते तथापि तत्सङ्कीर्तनात् तावत्
 तदानुगुण्येन हानमेव विधूननं नामेति निर्णेतुं शक्यते ।
 क्वचिदपि चेदं विधूननसन्निधावुपायनं श्रूयमाणं कुशाच्छन्दः-
 स्तुत्युपगानवद्विधूननश्रुत्या सर्वत्राप्यपेक्ष्यमाणं सार्वत्रिकं निर्ण-
 यकारणं सम्पाद्यते । न च चाखनं ध्वजायवत् सुकृतदुष्कृत-

संक्रान्तिश्चेति तत्र संक्रान्तिरूपहानिर्लक्षणीया किञ्चाच्युतिरिति सं-
 ग्रहार्थः । तत्र विधूननशब्दस्य कल्पनं मुख्यार्थं इति तावत्सर्व-
 सम्मतं । यन्मूर्तयोः पुण्यपापयोर्न सम्भवति अतस्तयोर्थः स्वभावः
 फलदाहृत्यशक्तिस्तत्तत्साधनं विद्यया प्रतिबन्धात् अतिः सा लक्षणीया
 न हानिरमूर्तयोरन्यत्र संक्रान्त्ययोगादन्यसापेक्षत्वाच्चेति पूर्वपक्षार्थः ।
 सिद्धान्तयति । हानावेवेति । यदि अतिमात्रं लक्ष्यं तदोपयन्ति इत्य-
 नन्वितं स्यात् । न च यत्र धुनेतेरूपायनशब्दसाम्निध्यं तत्र हानि-
 र्लक्ष्यते न केवलधुनेतेर्हानिश्चान्यत्र विदुषः सेवकादौ तुल्यकर्मसंक्रा-
 न्तिरिति नासम्भव इति वाच्यं, केवलधुनेतेरपि मुख्यार्थासम्भवेना-
 न्यत्र लक्ष्यतया बुद्धिस्थहानिलक्षणाया एव युक्तत्वादिति भावः । उपा-
 यनस्यामुख्यत्वान्न कापि हानिर्लक्षणावीजत्वमिति शङ्कित्वा पुण्यपा-
 ययोः फलतः स्त्रीकारात्मकमुपायनं हानिं विनानुपपन्नं सल्लक्ष्य-
 निर्णायकमिति परिहरति । यद्यपीत्यादिना । यथान्यत्र अतं चैडुम्बर-
 त्वादिकं कुशादिनिर्णायकं तथेदमुपायनं विधूननस्य हानत्वनिश्चाय-
 कमित्याह । क्वचिदपीति । विधूननं मुख्यं किमिति नोच्यते तत्राह ।
 न चेति । तथापि हानं कथं लक्ष्यत इत्याशङ्क्य मुख्यसम्भवादित्याह ।
 अत्रश्चेति । अनुपपत्तिः सम्बन्धलक्षणावीजरूपा बद्धा लक्षकं पदं
 विदिंशति । अत्र इवेति । विधूयेति पदं दृष्टान्ते हानपर्यन्तं न दार्ढ्या-

घोर्मुख्यं सम्भवति अद्रव्यत्वात् । अस्य रोमाणि विधुन्वानः
त्यजन् राजः सहेव तेन रोमाण्यपि जीर्णानि ज्ञातवति । 'अस्य
इव रोमाणि विधूय पापम्' इति च ब्राह्मणं । अनेकार्थत्वाभ्यु-
पगमाच्च धातूनां न स्मरणविरोधः । तदुक्तमिति व्याख्यातं ॥

साम्पराये तर्तव्याभावात् तथा ह्यन्ये ॥ २७ ॥

देवयानेन पथा पर्यङ्कस्य ब्रह्माभिप्रस्मितस्य व्यधनि सुकृत-
दुष्कृतवियोगं कौषीतकिनः पर्यङ्कविद्यायामामनन्ति 'स एतं
देवयानं पन्थानमापद्याग्निश्लोकमागच्छति' इत्युपक्रम्य 'स आ-
गच्छति विरजां नदीं तां मनसैवात्येति तत् सुकृतदु-
ष्कृते विधुनुते' इति । तत् किं यथा श्रुतं व्यधन्येव वि-
योगवचनं प्रतिपत्तयं आहोस्विदादावेव देहादपसर्पणे' इति
विचारणार्थां श्रुतिप्रामाण्यात् यथाश्रुतप्रतिपत्तिप्रसक्तौ पठति ।
साम्पराये' इति । साम्पराये गमन एव देहादपसर्पण इदं-
विद्यासामर्थ्यात् सुकृतदुष्कृतज्ञानं भवति इति प्रतिजानीते ।

निकेऽपि ज्ञानलक्षकमित्यर्थः । यदा ज्ञानवाचकमेवास्तु न च धुञ्
कल्पन इति धातुपाठविरोधस्तस्योपलक्ष्यत्वात्तार्थत्वादित्याह । अन्येकेति ।
शास्त्रान्तरमुपासनं विधुननस्य ज्ञानत्वनिश्चायकमित्यत्र जैमिनिसूत्रं
तदुक्तमिति गृहीतपूर्वं व्याख्यातमित्यर्थः । एवं विधुननस्य ज्ञानि-
त्वसिद्धेः केवञ्ज्ञानानुपायनेपसंहार इति सिद्धम् ।

साम्पराये । अन्ये व्यधनि अर्धमार्गे पूर्वोक्तं विधुननस्य ज्ञानत्वमुपजीव्य
ज्ञानस्य नदीतरजानन्तर्धमुत्तरेण इव रोमाणि इत्यादौ देहत्वात्मात्
प्राज्ञानत्वश्रुतेः संश्रयमाह । तत्किमिति । ब्रह्मचोक्तमार्गमध्ये विर-

हेतुं व्याचष्टे, तर्तव्याभावादिति । न हि विदुषः सम्परेतस्य
विद्यया ब्रह्म प्रेक्षतोऽन्तराखे सुकृतदुष्कृताभ्यां किञ्चित् प्राप्त-
व्यमस्ति यदर्थं कतिचित् क्षणानधीणे ते कल्पयेयातां, विद्यावि-
बद्धफलत्वात् तु विद्यायामर्थेन तयोः क्षयः, स च यदैव वि-
द्याफलाभिमुखी तदैव भवितुमर्हति । तस्मात् प्रागेव सन्नयं
सुकृतदुष्कृतक्षयः पश्चात् पश्यते । तथा ह्यन्येऽपि शास्त्रिनः ता-
स्मिन्ः शास्त्रायनिनस्य प्रागवस्थायामेव सुकृतदुष्कृतहानि-
मामनन्ति 'अथ इव रोमाणि विधूय पापम्' इति 'तस्य पुत्रा-
दायमुपयन्ति सुहृदः साधुहत्यां द्विषन्तः पापकृत्याम्' इति च ॥

कृन्दत उभयाविरोधात् ॥ २८ ॥

यदि च देहादपस्य देवयानेन पथा प्रस्थितस्यार्द्धपथे
सुकृतदुष्कृतक्षयोऽभ्युपगम्येत ततः पतिते देहे यमनियमविद्या-

आख्यनदीमत्वेति 'तत् सुकृतदुष्कृते विधुनुतः' इत्यत्र तदिति सर्वना-
मश्रुत्या तेनेत्यर्थतया सन्निहितनदीतरणस्य कर्महानिहेतुत्वोक्तेरर्धपथे
कर्मक्षय इति पूर्वपक्षः । तत्र विद्यायाः कर्मक्षयहेतुत्वासिद्धिः पूर्व-
पक्षे, सिद्धान्ते तस्मिन्निति मत्वा सिद्धान्तयति । साम्प्रदाय इति ।
मरणात् प्रागित्यर्थः । सम्परेतस्य मृतस्य कश्चित्कालं कर्मसत्त्वे फला-
भावाद्देवयानमार्गप्रवेशयोगाच्चादावेव क्षय इत्यर्थः । क्षयहेतोर्वि-
द्याया मध्ये मार्गसन्नाशेत्वाच्च । विद्याविवर्द्धेति । नदीतरणानन्तरपा-
ठस्तु बाध्यः अर्थविरोधादित्याह । तस्मादिति । तदिति सर्वनाम्नापि
प्रकृतविधेर्वोच्यत इति भावः ॥

किञ्च मृतस्य कृन्दतो यथाकामं विद्यानुष्ठानानुपपत्तेरुभयोर्वि-
द्याकर्मक्षययोः श्रुतौ हेतुफलभावो विवर्ध्यते । किञ्च सति युक्तत्वे हेतौ

भ्यासात्मकस्य सुकृतदुष्कृतत्रयहेतोः पुरुषप्रयत्नस्येच्छातोऽनुष्ठानानामुपपत्तेरनुपपत्तिरेव तद्धेतुकस्य सुकृतदुष्कृतत्रयस्य स्यात्, तस्मात् पूर्वमेव साधकावस्थार्यां ह्यन्दतोऽनुष्ठानं तस्य स्यात्, तत्पूर्वकञ्च सुकृतदुष्कृतद्वानमिति द्रष्टव्यं, एवं निमित्तनैमित्तिकयो रूपपत्तिस्त्राण्डिशाय्यायनिश्रुत्योश्च सङ्गतिरिति ॥

गतेरर्थवत्त्वमुभयथाऽन्यथा चि विरोधः ॥ ३९ ॥

क्वचित् पुण्यपापहानसन्निधौ देवयानः पन्थाः श्रूयते क्वचित् न । तत्र संशयः किं हानावविशेषेणैव देवयानः पन्थाः सन्निपतेत् उत विभागेन क्वचित् सन्निपतेत् क्वचिन्नेति, यथा तावद्धानावविशेषेणैवोपायनानुवृत्तिरुक्ता एवं देवयानानुवृत्तिरपि भवितुमर्हतीत्यस्यां प्राप्तावाचक्ष्महे । गतेः देवयानस्य पथोऽर्थवत्त्वं उभयथाविभागेन भवितुमर्हति, क्वचिदर्थवती गतिः क्वचिन्नेति नाविशेषेण, अन्यथा ह्यविशेषेणैवेतस्याङ्गतावङ्गीक्रियमाणार्यां विरोधः स्यात् 'पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं

न कार्यविलम्ब इति न्यायोपेततागत्यादिश्रुतिविरोधस्तत्र स्यादस्मत्पक्षे त्वविरोध इत्याह । ह्यन्दत इति । तस्मात् कर्महानस्य विद्याफलत्वात् केवलहानावुपायनोपसंहारो विद्यास्तुत इति सिद्धं ।

गतेरर्थवत्त्वं । क्वचित् सगुणविद्यार्यां मार्गः श्रूयते निर्गुणविद्यार्यां न श्रूयते । तत्र हानसन्निधौ मार्गस्य श्रुतत्वादनपेक्षितत्वाच्च संशयदृष्टान्तसंगत्या पूर्वपक्षमाह । यथा तावदिति । उपायनवत् मार्गस्यापि क्वचित् श्रुतत्वात् सर्वत्रोपसंहार इत्यर्थः । अत्र निर्गुणविदोऽपि मुक्त्यर्थं मार्गापेक्षा पूर्वपक्षे, सिद्धान्ते त्वनपेक्षेति फलं । देशा-

साम्यमुपैति' इत्यस्यां श्रुतौ देशान्तरप्रापणी गतिर्विद्वेद्येत्, कथं हि निरञ्जनोऽगन्ता देशान्तरं गच्छेत् गन्तव्यं च परमं साम्यं न देशान्तरप्राप्त्यायत्तमित्यानर्थक्यमेवात्र गतेर्मन्यामहे ॥

उपपन्नस्तल्लक्षणार्थोपलब्धेर्लोकवत् ॥ ३० ॥

उपपन्नस्यायमुभयथाभावः क्वचिदर्थवती गतिः क्वचिन्नेति, तल्लक्षणार्थोपलब्धेः । गतेः कारणभूतो ह्यर्थः पर्यङ्कविद्यादिषु सगुणेषूपसनेषूपलभ्यते, तत्र हि पर्याङ्कारोहणं पर्यङ्कस्येन ब्रह्मणा सह संवदनं विशिष्टगन्धादिप्राप्तिस्त्वैवमादि ब्रह्मदेशान्तरप्राप्त्यायत्तं फलं श्रूयते, तत्रार्थवती गतिः न तु साम्यदर्शने तल्लक्षणार्थोपलब्धिरस्ति । न ह्यात्मैकत्वदर्शिनामाप्तकामानामिहैव दग्धाशेषक्लेशवीजानामारम्भभोगकर्माश्रयक्षपणव्यतिरेकेणापेक्षितव्यं किञ्चिदस्ति तत्रानर्थिका गतिः, लोकवक्षैष विभागो द्रष्टव्यः, यथा लोके ग्रामप्राप्तौ देशान्तरप्रापणः पन्था अपेक्ष्यते नारोग्यप्राप्तावेवमिहापीति । भूयश्चैतं विभागं चतुर्थेऽध्याये निपुणतरमुपपादयिष्यामः ॥

दिव्यवहितवस्तुप्राप्तौ मार्गस्यापेक्षेतिन्यायानुगृहीतश्रुतिविरोधात् नापसंहार इति सिद्धान्तः । निरञ्जनोऽसङ्गः, साम्यं ब्रह्म ।

ननु तर्हि सगुणविद्यायामपि मार्गा अर्थ इत्यत आह । उपपन्न इति । सा गतिर्नक्तव्यं कारणं यस्यार्थस्य स तल्लक्षणार्थः ।

अनियमः सर्वासामविरोधः शब्दानुमानाभ्यां ॥ ३१ ॥

सगुणासु विद्यासु गतिरर्धवती न निर्गुणायां परमात्म-
विद्यायामित्युक्तं । सगुणास्वपि विद्यासु कासुचिद्गतिः श्रूयते
'यथा पर्यङ्कविद्यायां पञ्चाग्निविद्यायामुपकोशखविद्यायां दह-
रविद्यायां' इति नान्यासु 'यथा मधुविद्यायां ग्राण्डिल्यवि-
द्यायां षोडशकलविद्यायां वैश्वानरविद्यायां' इति, तत्र संशयः
किं यास्त्वैषा गतिः श्रूयते तास्वेव नियम्येतानिनियमेन
सर्वाभिरैवैवजातीयकाभिर्विद्याभिः सम्बध्येतेति । किं तावत् प्राप्तं
नियम इति । यत्रैव श्रूयते तत्रैव भवितुमर्हति प्रकरणस्य
नियामकत्वात् । यद्यन्यत्र श्रूयमाणापि गतिर्विद्यान्तरं गच्छेत्
श्रुत्यादीनां प्रामाण्यं हीयेत, सर्वस्य सर्वार्थत्वप्रसङ्गात् । अपि

अनियमः सर्वासां । अत्राप्यर्चिरादिमार्ग एव विषयस्तत्र विद्या-
विशेषप्रकरणादविशेषश्रुतेस्व संशये पूर्वपक्षमाह । किं तावदिति ।
सगुणनिर्गुणविद्यासु मार्गस्य भावाभावव्यवस्थावत् सगुणास्वपि व्यव-
स्येति दृष्टान्तेन प्राप्तौ सिद्धान्ते व्यवस्थापवादात् सङ्कतनियमोऽनियम
उभयत्र फलं । नियमे प्रकरणमुक्त्वा पुनरुक्तिं लिङ्गमाह । अपि चेति ।
एकत्रोक्तगतेरन्यत्र प्राप्तौ पुनरुक्तिर्दृष्ट्या स्यादित्यर्थः । सिद्धान्तयति ।
सर्वासामिति । अभ्युदयो ब्रह्मलोकः । अविशेषश्रुत्यादिना प्रकरणबाधो
न दोष इत्याह । नैष इति । तत्र अधिष्ठतानां मध्ये य इत्यं पञ्चा-
ग्नीन्विदुर्ये चामी अरण्ये अद्भ्युदयो इत्युपासते अद्भ्युदयोऽप्युपलक्षितं
ब्रह्म ध्यायन्ति तेऽर्चिषामभिसम्भवन्तीत्यन्वयः । ननु अद्भ्युदयोऽप्युपासते
तेस्ताभ्यामेव अर्चिरादिगमने स्यात् न वैश्वानरादिविद्याश्रीलानामिति
शङ्कते । कथं पुनरिति । अविदुषां गतिनिषेधाच्छ्रुतातपःशब्दाभ्यां
सत्याध्यब्रह्मविद्यालक्षणेति परिहरति । नैष दोष इति । तत् ब्रह्म-

चार्चिरादिकैकेव गतिरूपकोश्लविद्यायां पञ्चाग्निविद्यायां च तुल्यवत् पद्यते, तत्सर्वार्थत्वेऽनर्थकं पुनर्वचनं स्यात् । तस्मात् नियम इत्येवं प्राप्ते पठति । अनियम इति । सर्वासामेवाभ्युदय-प्राप्तिफलानां सगुणानां विद्यानामविशेषेणैव देवयानाख्या गति-भंवितुमर्हति । नन्वनियमाभ्युपगमे प्रकरणविरोध उक्तः, नैषोऽस्ति विरोधः, ब्रह्दानुमानाभ्यां श्रुतिस्मृतिभ्यामित्यर्थः । तथा हि श्रुतिः 'तद्य इत्थं विदुः' इति पञ्चाग्निविद्यावतां देवयानं पन्थानमवतारयन्ती 'धे चेमेऽरच्छे अद्भ्यां तप इत्युपासते' इति विद्यान्तरशीलानामपि पञ्चाग्निविद्याविद्भिः समानमार्गतां गमयति, कथं पुनरवगम्यते विद्यान्तरशीलानामियं गतिश्रुतिरिति । ननु अद्भ्यातपःपरायणानामेव स्यात् तन्मात्रव्रवणात् । नैष दोषः, न हि केवलाभ्यां अद्भ्यातपोभ्यामन्तरेण विद्याबल-मेवा गतिर्लभ्यते-

‘विद्यया तदारोहन्ति यत्र कामाः परागताः ।

न तत्र दक्षिणा यन्ति नाविदांसस्तपस्विनः’ ॥ इति-

श्रुत्यन्तरात् । तस्मादिह अद्भ्यातपोभ्यां विद्यान्तरोपलक्षणं ।

लोकास्थानं, परागताः परारुप्ताः, कामक्रोधदोषा न सन्तीति यावत् । दक्षिणाः केवलकर्मिणस्तपस्विनोऽप्यविदांसो न गच्छन्ति इत्यर्थः । अक्ष-यादोषहीनं वाक्यमाह । वाजसनेयिनस्त्विति । किञ्च विद्याकर्मण-क्षयमार्गद्वयभ्रष्टानामधोगतिश्रुतेः वैश्वानराद्युपासकानामर्चिरादि-मार्गप्राप्तिरित्याह । अथ य एतद्विति । दन्दश्रुतः सर्पः । किञ्च 'अग्नि-र्व्यातिरहः शुक्लः षष्ठासा उत्तरायणं । तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्-विदो जनाः' इत्यविशेषेणोपासकानामर्चिरादिगतिमुक्त्वापसंह. रक्षुतेषु

वाजसनेयिनस्तु पञ्चाग्निविद्याधिकारेऽधीयते 'य एवमेतद्विदुर्ये
 चामी अरण्ये अद्भ्यां सत्यमुपासते' इति, तत्र अद्भ्याल्लवो ये सत्यं
 ब्रह्मोपासत इति व्याख्येयं, सत्यशब्दस्य ब्रह्मण्यसकृत् प्रयुक्तत्वात् ।
 पञ्चाग्निविद्याविदां चेत्यंविन्नद्यैवोपासत्त्वात् विद्यान्तरपराय-
 णानामेवेदमुपादानं न्याय्यं । 'अथ य एतौ पन्थानौ न
 विदुस्ते कीटाः पतङ्गा यदिदं दन्दग्रूकं' इति च मार्गद्वय-
 भ्रष्टानां कष्टामधोगतिं गमयन्ती देवयानपिष्टयाण्योरेवै-
 तामन्तर्भावयति तत्रापि विद्याविशेषादेशां देवयानप्रतिपत्तिः ।
 स्मृतिरपि-

‘शुक्लकृष्णे गती ह्येते जगतः श्नाश्वते मते ।

एकया चात्यनावृत्तिमन्यया वर्तते पुनः’ ॥ इति ।

यत्पुनर्देवयानस्य पथोऽर्चिरादेर्दिराश्वानं उपकोशखवि-
 द्यायां पञ्चाग्निविद्यायाञ्च तदुभयत्राप्यनुचिन्तनार्थं, तस्माद्-
 नियमः ॥

तेषां तत्रापिरित्याह । स्मृतिरिति । शुक्ला गतिरर्चिरादिका, कृष्णा
 धूमादिका, जगतो विद्याकर्माधिकृतस्य, श्नाश्वते भ्रुवे सम्मते, तत्रैकया शु-
 क्लया पुनरावृत्तिवर्जनाथं ब्रह्म गच्छति, अन्यया स्वर्गे गत्वा पुनरायाति
 इत्यर्थः । पुनरुक्तिदोषं दूषयति । यत्पुनरिति । तत्र तत्र मार्गश्रुति-
 रन्वहं मार्गचिन्तनार्थं, प्रकरणेन मार्गध्यानस्य विद्याङ्गत्वावगमात् ।
 तथा च वक्ष्यति सूत्रकारः 'तच्छ्लेषगत्यनुस्मृतियोगाच्च' इति । येषां न
 श्रुतो मार्गस्ते मार्गध्यानं विनापि विद्यासामर्थ्यात् मार्गं लक्षन्त इति
 आपनार्था पुनरुक्तिरित्यर्थः । तस्मात् सर्वोपासनासु प्रतीकभिन्नाश्च-
 र्चिरादिप्राप्तिरिति सिद्धं ।

यावदधिकारमवस्थितिराधिकारिकाणां ॥ ३२ ॥

विदुषो वर्तमानदेहपातानन्तरं देहान्तरमुत्पद्यते न वेति चिन्त्यते । ननु विद्यायाः साधनभूतायाः सम्यक्तौ कैवल्यनिवृत्तिः स्यान्न वेति नेयं चिन्तोपपद्यते । न हि पाकसाधनसम्यक्तावोदनो भवेत् न वेति चिन्ता सम्भवति, नापि भुञ्जानसृष्येत् न वेति चिन्त्यते । उपपन्ना त्वियं चिन्ता, ब्रह्मविदामपि केषाञ्चित् इतिहासपुराणयोर्देहान्तरोत्पत्तिदर्शनात् । तथा ह्यपान्तरतमाः नाम वेदाचार्यः पुराणर्षिर्विष्णुनियोगात् कश्चिदापरयोः सन्धौ कृष्णद्वैपायनः सम्बभूवेति स्मरणं । वसिष्ठश्च ब्रह्मणो मानसः पुत्रः सन्निमिशापादपगतपूर्वदेहः पुनर्ब्रह्मादेशात् मित्रारूपाभ्यां सम्बभूवेति । भृग्व्यादीनामपि ब्रह्मण एव मानसानां पुत्राणां वारूणे यज्ञे पुनरुत्पत्तिः स्मर्यते । सनत्कुमारोऽपि ब्रह्मण एव मानसः पुत्रः स्वयं रुद्राय वरप्रदानात् स्कन्दत्वेन प्रादुर्भव । एवमेव दक्षनारदप्रभृतौनामपि भूयसी देहान्तरोत्पत्तिकथा तेन तेन निमित्तेन भवति

यावदधिकारं । निर्गुणविद्यायां गतिर्यथा मुक्तिफलत्वात्, सगुणविद्यासु सर्वत्रार्थवती ब्रह्मलोकफलत्वादिति व्यवस्था कृता, सा न युक्ता, तच्चक्षानिनामपि इतिहासादौ पुनर्जन्मदर्शनेन ज्ञानस्य मुक्तिफलत्वाभावादित्याक्षेपात् सकृतिः, ज्ञानिनां पुनर्जन्मदर्शनं संशयबीजं भाष्ये दर्शितं । पूर्वपक्षे ज्ञानामुक्तिश्रुतीनां ज्ञानस्तुतिमात्रत्वेन ज्ञानस्य मुक्तिफलत्वाभावे सति ब्रह्मलोकफलत्वाविशेषादर्शित्यादिमार्गोपसंहारः फलं, सिद्धान्तो तूक्तव्यवस्थासिद्धिरिति विवेकः । श्रुतावपीति, मेधा-

स्युतौ । अतावपि मन्त्रार्थवादयोः प्रायेणोपलक्ष्यते । ते च
केचित् पतिते पूर्वदेहे देहान्तरमाददते केचित्तु स्थित एव
तस्मिन् योगैश्वर्यवशादनेकदेहादानन्यायेन, सर्वे चैते समधि-
गतसकलवेदार्थाः स्मर्यन्ते । तदेतेषां देहान्तरोत्पत्तिदर्शनात्
प्राप्तं ब्रह्मविद्यायाः पात्तिकं मोक्षहेतुत्वमहेतुत्वं वेत्यत उत्तर-
मुच्यते । न, तेषामपान्तरतमः प्रभृतीनां वेदप्रवर्तनादिषु लोक-
स्थितिहेतुत्वधिकारेषु नियुक्तानां अधिकारतन्त्रत्वात् स्थितेः ।
यथासौ भगवान् सविता सहस्रयुगपर्यन्तं जगतोऽधिकारं च-
रित्वा तदवसाने उदयास्तमयवर्जितं कैवल्यमनुभवति, 'अथ तत
ऊर्द्धं उदेत्य नैवोदेता नास्तमेतैकल एव मध्ये स्थाता' इति श्रुतेः ।
यथा च वर्तमाना ब्रह्मविदः प्रारब्धभोगक्षये कैवल्यमनुभवन्ति
'तस्य तावदेव चिरं यावत् न विमोक्ष्येऽथ सम्यग्ये' इति श्रुतेः ।
एवमपान्तरतमः प्रभृतयोऽपीश्वराः परमेश्वरेण तेषु तेऽधि-

तिथेर्भेदेति मन्त्रे इन्द्रस्य भेषजन्मोपलभ्यते । वसिष्ठ उर्वशीपुत्रो जात
इत्येवमर्थो वङ्गुचार्थवाद इत्यर्थः । ज्ञानस्य मुक्त्यहेतुत्वं नेति सिद्धान्त-
यति । ते चेति । पात्तिकमित्यापाततः अहेतुत्वमेवेति पूर्वपक्षः ।
लोकस्थब्रह्मासु स्वामित्वमधिकारः, तत्प्रापकं प्रारब्धं यावदस्ति तावत्
काशं जीवन्मुक्तत्वेनाधिकारिकायामवस्थितिः, प्रारब्धक्षये प्रतिबन्धका-
भावात् विदेहकैवल्यमित्यत्र मानमाह । अथेति । अथ प्रारब्धक्षया-
नन्तरं । तत ऊर्द्धः विमोक्ष्यः कैवल्यः ब्रह्मस्वरूपः सन् उदेत्वोद्गम्य
देहं त्यजेति यावत् । एकल एव अद्वितीयाः, मध्ये उदासीनात्म-
स्वरूपे तिष्ठतीत्यर्थः । ननु ज्ञानिनामपि जन्मान्तरश्चेत् कथं मुक्ति-
रित्यत आह । सद्वत्प्रवृत्तमिति । यदि ज्ञानिनां प्रारब्धातिरिक्त-

कारेषु नियुक्ताः सन्तः सत्यपि सम्यग्दर्शने कैवल्यहेतावचीण-
कर्माणो यावदधिकारमवतिष्ठन्ते तदवसाने चापवृज्यन्त इत्य-
विरुद्धं । सक्तप्रवृत्तमेव हि तेऽधिकारफलदानाय कर्माश्रय-
मतिवाहयन्तः स्वातन्त्र्येण गृहादिव गृहान्तरमन्यमन्यं देहं
सञ्चरन्तः स्वाधिकारनिर्वर्तनायापरिमुषितस्मृतय एव देहे-
न्द्रियप्रकृतिवशित्वात् निर्माय देहान् युगपत्क्रमेण बाधिति-
ष्ठन्ति । न चैते जातिस्मरा इत्युच्यते, 'त एव ते' इति स्मृतिप्र-
सिद्धेः । यथा 'सुलभा ब्रह्मवादिनी जनकेन विवदितुकामा
बुदस्य स्वं देहं जानकं देहमाविश्य ब्रुव्य तेन पश्चान्तं स्वमावि-
वेश' इति स्मर्यते । यदि ह्युपयुक्ते सक्तप्रवृत्ते कर्मणि कर्मान्तरं
देहान्तरारम्भकारणमाविर्भवेत् ततोऽन्यदप्यदग्धवीजं कर्मा-
न्तरं तददेव प्रसञ्चेतेति ब्रह्मविद्यायाः पाक्षिकं मोक्षहेतुत्वम-
हेतुत्वं वा ब्रह्मोक्तं, न त्वियमाशङ्का युक्ता, ज्ञानात् कर्मवीजदा-
हस्य श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धत्वात् । तथा हि श्रुतिः—

‘भिक्षते हृदयग्रन्थिच्छिद्यन्ते सर्वसंश्रयाः ।

क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे’ ॥ इति—

‘स्मृतिस्मरे सर्वग्रन्थीनां विप्रमोक्ष’ इति चैवमाद्या । स्मृतिरपि-

कर्माधीनं जन्मान्तरं स्यात् तदा ज्ञानान्मुक्त्यभावः स्यात् नैतदस्ति
किन्तु ब्रह्मजन्मफलाय सक्तदुद्धृतं प्रारब्धं ते क्षपयन्ति, जन्मग्रहणेऽपि
ज्ञानयोगबलान्न शोचन्ति प्रारब्धसमाप्तौ मुच्यन्त इत्यर्थः । ज्ञानिनां
जन्मान्तरस्य पूर्वजन्महेतुप्रारब्धाधीनतायामनुसृतिस्मृतित्वं, यो ह्यजा-
तिस्मरत्वे सति कर्मान्तराधीनजन्मान्तरवान् अलुप्तस्मृतेरिति व्याप्तेः
ज्ञानिषु व्यापकाभावात् विशिष्टव्याप्यभावसिद्धिः । ननु तेषां

‘यथैधांसि समिद्धोऽग्निर्भस्मसात् कुरुतेऽर्जुन ।

ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात् कुरुते तथा’ ॥ इति-

‘वीजान्यग्रन्यपदग्धानि न रोहन्ति यथा पुनः ।

ज्ञानदग्धैस्तथा क्लेशैर्नात्मा सम्यद्यते पुनः’ ॥ इति—

चैवमाद्या । नचाविद्यादिक्लेशदाहे सति क्लेशवीजस्य कर्मा-
ग्रयस्यैकदेशदाह एकदेशप्ररोहस्येत्युपपद्यते, न ह्यग्निदग्धस्य
शास्त्रिवीजस्यैकदेशप्ररोहो दृश्यते । प्रवृत्तफलस्य तु कर्माग्रयस्य
मुक्तेषोरिव वेगक्षयात् निवृत्तिः ‘तस्य तावदेव चिरम्’ इति
शरीरपातक्षेपकरणात् । तस्मादुपपन्ना यावदधिकारमाधिका-
रिकाणामवस्थितिः, न च ज्ञानफलस्यानैकान्तिकता । तथा
च श्रुतिरविशेषैव सर्वेषां ज्ञानान्मोक्षं दर्शयति ‘तद्यो देवानां
प्रत्यबुध्यत स एव तदभवत्तद्यर्षीणां तथा मनुष्याणाम्’ इति ।
ज्ञानान्तरेषु चैश्वर्यादिफलेष्व्यासक्ताः स्युर्मर्षयः ते पश्चादैश्व-
र्यक्षयदर्शनेन निर्विर्षाः परमात्मज्ञाने परिनिष्ठाय कैवल्यं
यचुरित्युपपद्यते ।

जातिस्मरत्वादङ्गुप्तस्मृतित्वमन्यथासिद्धमित्यत आह । न चैत इति ।
तथा च तेषामजातिस्मरत्वरूपविशेषश्चे सति विशेष्याभावादेक
विशिष्टाभावसिद्धिरित्यर्थः । पूर्वदेहनामप्रत्यभिज्ञानहीनाः परतन्त्राः
साभिमाना जातिस्मराः, अधिकारिकास्तु पूर्वनामानः स्वतन्त्रा निर-
भिमाना इति वैषम्यं । तेन जनकेन सह, बुद्ध्या विवादं ज्ञात्वैतर्थाः ।
विदूषः प्रारब्धातिरिक्तकर्माभावाद्भवत्वमिति समर्थमुपपादयति । यदि
क्षुपयुक्त इत्यादिना । श्रुतिस्मृत्युक्तार्थे युक्तिमप्याह । न चाविद्या इति ।
विद्यया क्लेशदाहात् तत्कार्यकर्मक्षयश्चेत् तर्हि प्रारब्धस्य कथं स्थितिस्त-

‘ब्रह्मणा सह ते सर्वे संप्राप्ते प्रतिसञ्चरे ।

परस्मान्ते ह्यतात्मानः प्रविशन्ति परं परं’ ॥ इति-

स्मरणात् । प्रत्यक्षफलत्वाच्च ज्ञानस्य फलविरहाशङ्कानु-
पपत्तिः । कर्मफले हि स्वर्गादावनुभवानारूढे स्यादपि कदा-
चिदाशङ्का भवेदा नवेति, अनुभवारूढन्तु ज्ञानफलं ‘यत्साक्षा-
दपरोक्षाद्ब्रह्म’ इति श्रुतेः, ‘तत्त्वमसि’ इति च सिद्धवदुपदेशात् ।
न हि ‘तत्त्वमसि’ इत्यस्य वाक्यस्यार्थः तत्त्वं सृतो भविष्यसि
इत्येवं शक्यः परिणेतुं । ‘तद्धैतत् पश्यन् ऋषिर्वाग्मदेवः प्रति-
पेदेऽहं मनुरभवं सूर्यस्य’ इति सम्यग्दर्शनकास्त्रमेव तत्फलं सर्वा-
त्मत्वं दर्शयति । तस्मादैकान्तिकी विदुषः कैवल्यसिद्धिः ॥

अक्षरधियां त्ववरोधः सामान्यतद्भावाभ्यामीप-
सदवत् तदुक्तम् ॥ ३३ ॥

वाजसनेयके श्रूयते ‘तद्धैतदक्षरं मार्गि ब्राह्मणा अभिव-

वाह । प्रकृतफलस्येति । विदुषो देहपातावधिभ्रुतेरनुभवाच्च ज्ञा-
नस्यावरकाशानांशविवर्तकस्य प्रारब्धविद्येपस्थित्यनुकूलाशानांशनि-
वर्तनसामर्थ्याभावसिद्धेर्भोगेनैव प्रारब्धक्षय इति भावः । ज्ञानिना-
मधिकारित्वं कथमिच्छाशङ्क्य ज्ञानात् प्राकृतोपासनादिवशादित्याह ।
ज्ञानान्तरेषु चेति । प्रतिसञ्चरो महाप्रलयः, परस्य हिरण्यगर्भस्य,
अधिकारान्ते साक्षात् ह्यतात्मानो मुच्यन्ते इत्यर्थः । ब्रह्मभावफलस्याऽपि
भावित्वमाशङ्क्य तत्त्वमसीति श्रुतिबाधमाह । न हीति । तस्मात् नि-
गुंभविद्यानां मार्गानुपसंहार इति सिद्धम् ॥

अक्षरधियां । अत्राक्षरब्रह्मप्रमापका निषेधशब्दा विषयाः, तेषु

दन्यस्यूलमनखद्रुखमदीर्घ' इत्यादि । तथाथर्वणे श्रूयते 'अथ परा यथा तदक्षरमधिगम्यते यत्तदद्रेक्षमया ह्यमगोचमवर्णम्' इत्यादि । तथैवान्यत्रापि विशेषनिराकरणद्वारेणाक्षरं परं ब्रह्म आव्यते, तत्र कश्चित् केचिदतिरिक्त्वा विशेषाः प्रतिषिध्यन्ते, तासां विशेषप्रतिषेधबुद्धीनां किं सर्वासां सर्वत्र प्राप्तिसुत व्यव-
 ख्येति संग्रये अतिविभागात् व्यवस्थाप्राप्तावुच्यते, अक्षरधियस्तु विशेषप्रतिषेधबुद्धयः सर्वाः सर्वत्रावरोद्धव्याः, सामान्यतद्भा-
 वाभ्यां । समानो हि सर्वत्र विशेषनिराकरणरूपो ब्रह्मप्रतिपा-
 दनप्रकारः, तदेव च हि सर्वत्र प्रतिपाद्यं ब्रह्माभिन्नं प्रत्यभि-
 ज्ञायते, तत्र किमित्यन्यत्र कृता बुद्धयोऽन्यत्र न स्युः । तथा च

अत्र यावन्तः श्रुतास्तत्र तावतामशेषद्वैतनिषेधकत्वं सम्भवासम्भवाभ्यां
 संशयमाह । तासांमिति । यथा निर्गुणविद्यायां मार्गस्थानपेक्षित-
 त्वादनुपसंहारस्तथा श्रुतनिषेधानामुपलक्ष्यतया सर्वाद्वैतनिषेधस-
 म्भवाच्छाखान्तरीयनिषेधशब्दानामनपेक्षितत्वादनुपसंहार इति दृष्टा-
 न्तेन पूर्वपक्षः, तत्र लाघवं फलं सिद्धान्ते तु दोषद्वयाभावः फलं ।
 तथा हि यदि श्रुतशब्दैरश्रुतनिषेधा लक्ष्यन्ते तदा लक्ष्यदोषः, यदि
 न लक्ष्यन्ते तदा सर्वद्वैतनिषेधासिद्धेर्विशेषप्रमित्यभावदोष इति
 विवेकः । अक्षरे धर्मिणि द्वैतनिषेधधियोऽक्षरधियस्तु द्वैतवः शब्दा इति
 यावत्, तासामवरोध उपसंहार इति सूत्रयोजना । शेषिब्रह्मणः
 सर्वशाखासु भावात् तत्रमितेः समानत्वाच्छेषाणामुपसंहार इति चेत्
 तर्हि न्यायसाम्यात् पुनरुक्तितादवस्थमित्यत आह । विशेषप्रपञ्चार्थ
 इति । आनन्दादीनां स्वरूपत्वादस्तूपसंहारः निषेधानामनात्मत्वादा-
 नन्त्याश्चानुपसंहार इत्यधिकाराशङ्कायां तेषामनात्मत्वेऽपि निर्वि-
 शेषब्रह्मप्रसिद्धार्थत्वादविद्यातज्जनिषेधत्वेन संग्रहसिद्धे च निरपेक्षा

आनन्दादयः प्रधानस्य' इत्यत्र [वे० सू० ३।१।११] व्याख्यातं । तत्र विधिरूपाणि विशेषणानि चिन्तितानि इह प्रतिषेधरूपाणि इति विशेषप्रपञ्चार्थंश्चायं चिन्ताभेदः । औपसदवदिति निदर्शनं । यथा यामदग्न्येऽहीने पुरोडाश्रिनीषूपसत्सु चोदितासु पुरोडाशप्रदानमन्त्राणां 'अग्नेर्वेहेत्रं वेरध्वरम्' इत्येवमादीनामुद्गाहवेदोत्पन्नानामप्यध्वर्युभिरभिसम्बन्धो भवति, अध्वर्युकर्तृकत्वात् पुरोडाशप्रदानस्य, प्रधानतन्त्रत्वाच्चाङ्गानां, एवमिहाप्यचरतन्त्रत्वात् तद्विशेषणानां यत्र कश्चिदप्युत्पन्नानामचरेण सर्वत्राभिसम्बन्ध इत्यर्थः । तदुक्तं प्रथमे काण्डे 'गुणमुख्यव्यतिक्रमे तदर्थत्वान्मुख्येन वेदसंयोगः' [जै० सू०] इत्यत्र ॥

सूत्रा न वाक्यस्या स्मृता निषेधशब्दानामन्वयत्र अतनिषेधवाक्यैकवाक्य-
तयोपसंहार इति चिन्ता युक्तित्वर्थः । अन्यत्र अतशंघाणां अन्यस्याश-
विसम्बन्धे दृष्टान्तं याच्ये । यथेति । तम इति पुष्टिकामसत्तुरात्रेण
यजत इत्युपक्रम्य विहिता जमदग्निना कृता जामदग्निः, अहीनसत्तुरात्रः
ऋतुस्तस्मिन् पुरोडाश्रिन्य उपसदो भवन्ति इति पुरोडाशसाध्या
इत्ययः तैत्तिरीयके विहिताः, तासामध्वर्युकर्तृकत्वात् सामवेदोत्पन्न-
मन्त्राणान्तासु विनियोगादध्वर्युष्वैव प्रयोगो नोद्गाहेत्यर्थः । वेदेवग-
त्रस्य हेत्रं अध्वरं च कर्माग्नेस्वत एवेत्यग्न्यामन्त्राणां मन्त्रार्थः । उत्प-
त्तिविधिर्गुणः फलापेक्षत्वादुत्पन्नस्य फले विनियोगविधिर्मुख्यः सफल-
त्वात् । तथा च मन्त्राणामुद्गाहत्वे वेदोत्पन्नत्वादुद्गात्रा प्रयोगः विनि-
योगविधिनाध्वर्युषा प्रयोग इति गुणमुख्ययोर्थव्यतिक्रमे विरोधे सति
मुख्येन बलीयसा मन्त्रात्मकवेदस्याध्वर्युषा संयोगत उत्पत्तेर्विनियोगा-
र्थत्वादिति जैमिनिस्तुत्रार्थः ॥

इयदामननात् ॥ ३४ ॥

‘द्वा सुपर्णा सयुजा सखाया समानं वृक्षं परिषस्वजाते ।

तयोरन्यः पिप्पलं खादत्यनन्नन्नन्यो अभिचाकशीति’ ॥

इत्यथात्माधिकारे मन्त्रमार्थवर्णिकाः श्वेताश्वतराश्च पठन्ति ।

तथा कथाः—

‘ऋतं पिबन्तौ सुहृतस्य लोके गुहां प्रविष्टौ परमे परार्द्धौ ।

ह्यायातपौ ब्रह्मविदो वदन्ति पञ्चाग्रयो ये च त्रिणाचिकेताः’ ॥

इति । किमत्र विश्वैकत्वमुत विद्यानानात्वमिति संशयः ।

किं तावत् प्राप्तं विद्यानानात्वमिति । कुतः, विशेषदर्शनात् ।

द्वा सुपर्णेत्यत्र द्वोकस्य भोक्तृत्वं दृश्यते, एकस्य चाभोक्तृत्वं । ऋतं

पिबन्तावित्यत्र द्वभयोरपि भोक्तृत्वं दृश्यते तदेवं रूपं भिद्य-

मानं विद्यां भिन्त्यादित्येवं प्राप्ते भवति, विश्वैकत्वमिति । कुतः,

यतः उभयोरप्येतयोर्भन्त्रयोरियत्तापरिच्छिन्नं द्वित्वोपेतं वेद्य-

यद्यपि श्वरभाष्ये वारयन्तीयादिसाम्नामुच्चैः स्वरकसामवेदात्पन्नत्वा-
दाधानाङ्गत्वेनोच्चैःस्वरप्रयोगः ‘यत्र वै विद्यान्वारवतीर्यं गायति यञ्चा-
यञ्चीर्यं गायति वामदेवं गायति’ इत्याधाने तेषां विनियोगविधिना
यातुषेभ यातुषस्थोपांशुस्वरस्य प्रयोग इति गुणमुख्ययोर्विरोधे सत्सुत्य-
नेर्विनियोगार्थत्वान्मुख्यविनियोगबन्धेन साम्नां यजुर्वेदस्वरस्य प्रयोग इति
सूत्रं व्याख्यातं, तथापि न्यायसाम्यादौपसदमन्त्राः सूत्रविषयत्वेनोदा-
हृता इत्यविरोधः ॥

इयदामननात् । मन्त्रद्वयेऽपि प्रतिपादनप्रकारभेदात् जिज्ञासैक-
भानाच्च संशयमाह । किमत्रेति । ऋतपानवाक्ये ‘अक्षरं ब्रह्म यत्प-
रम्’ इति गुणाः श्रुताः, सुपर्यवाक्ये न ऋत्वादयस्तेषां मिथोऽनुप-

रूपमभिन्नमामनन्ति । ननु दृष्टितो रूपभेदः, नेत्युच्यते 'उभावय्येतौ मन्त्रौ जीवद्वितीयमीश्वरं प्रतिपादयतो नार्थान्तरं, 'इासुपर्णा' इत्यत्र तावत् 'अनन्नसन्नयोऽभिचाकशीति' इत्यश्रनायातीतः परमात्मा प्रतिपाद्यते, वाक्यशेषेऽपि च स एव प्रतिपाद्यमानो दृश्यते 'जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीश्वरम्' इति । 'स्यतं पिबन्तौ' इत्यत्र तु जीवे पिबत्यश्रनायाद्यतीतः परमात्मापि तस्माद्दर्शयित्वा ह्यत्रिन्यायेन पिबति इत्युपचर्यते । परमात्मप्रकरणं ह्येतत्, 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मात्' इत्युपक्रमात् तद्विषय एवात्रापि वाक्यशेषो भवति 'यः सेतुरीजानानामश्वरं ब्रह्म यत्परम्' इति 'गुहां प्रविष्टावात्मानौ हि' इत्यत्र चैतत् प्रपञ्चितं । तस्मात् नास्ति वेद्यभेदः तस्माच्च विद्यैकत्वं । अपि च चिद्व्यप्येतेषु वेदान्तेषु पौर्वापर्यासोचने परमात्मविद्यैवावगम्यते तादात्म्यविवक्षयैव जीवोपादानं नार्थान्तरविवक्षया, न च परमात्मविद्यायां भेदाभेदविचारावतारोऽस्ति इत्युक्तं । तस्मात् प्रपञ्चार्थ एवैव प्रयोगः, तस्माच्चाधिकधर्मोपसंहार इति ॥

संहार इति पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते तूपसंहारे ब्रह्मस्वरूपवाक्यार्थेऽप्युपसंहार इति विवेकः । अस्तु वेद्ये विद्यैक्यात् अक्षरधियामुपसंहारः इह तु वेद्यभेदान्नोपसंहार इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षः । नन्वेवं गुहाधिकारखे निरस्त इति चेत्, सत्यं, किन्तु पिबेत्पदस्य मुखार्थत्वाय सतः कल्पनया च पानकत्वाश्रययोरङ्गीजीवो पिबन्तौ याज्ञौ, सुपर्णौ तु जीवेश्वरावित्त्वधिकाश्रयायां मन्त्रदयेऽपि द्विवचनशब्दसाम्यादौत्पत्तिकदित्वविशिष्टतया तुल्यवस्तुद्वयं प्रब्रह्मभिन्नानस्य बाधकाभावात् प्रकरबानुग्रहाच्च जीवानुवादेनासंसारिब्रह्मणि मन्त्रद्वयं तात्पर्यमिति प्रपञ्चार्थमिदं सूत्रमिति भावः ॥

अन्तराभूतग्रामवत् स्वात्मनः ॥ ३५ ॥

‘यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरः’ इत्येवं द्विः
 उषस्त्रिकहोत्रप्रश्नयोर्नैरन्तर्येण वाजसनेयिनः समामनन्ति । तत्र
 संग्रहः, विद्यैकत्वं वा स्याद्विद्यानानात्वं वेति । किं तावत् प्राप्तं
 विद्यानानात्वं इति, कुतः, अभ्याससामर्थ्यात् । अन्यथा ह्यन्यून-
 तिरिक्तार्थं द्विराद्यानमनर्थकमेव स्यात् । तस्मात् यथाभ्यासात्
 कर्मभेदः एवमभ्यासात् विद्याभेद इत्येवं प्राप्ते प्रत्याह, अन्तरा-
 द्यानाविशेषात् स्वात्मनो विद्यैकत्वमिति । सर्वान्तरो हि स्वा-
 त्मोभयत्राप्यविशिष्टः पृच्छ्यते प्रत्युच्यते च । न हि दावात्मा-
 नावेकस्मिन् देहे सर्वान्तरौ सम्भवतः, तदा ह्येकस्याञ्चसं सर्वा-
 न्तरत्वं कल्पेत, एकस्य तु भूतग्रामवत्सैव सर्वान्तरत्वं स्यात्,
 यथा पञ्चभूतसमूहे देहे पृथिव्या आपोऽन्तराः अद्भ्यश्च तेजो-
 ऽन्तरमिति सत्यप्यापेक्षिके सर्वान्तरत्वे नैव मुख्यं सर्वान्तरत्वं
 भवति तथेहापि इत्यर्थः । अथवा भूतग्रामवदिति श्रुत्यन्तरं

अन्तराभूतग्रामवत् स्वात्मनः । घटादिकं चिद्विषयत्वेनापरोक्षं,
 ब्रह्म तु साक्षादविषयत्वेनापरोक्षमिति, प्रथमार्थे पञ्चमी । अत्र श्रुता-
 वात्मधर्माऽपरोक्षत्वं ब्रह्मण्युक्तं, ब्रह्मधर्मः सर्वान्तरत्वमात्मन्युक्तं, तेन
 परोक्षं दृढीकृतं मनस्यं, तन्मे व्याचक्ष्वेत्युषस्त्रिप्रश्ने याञ्चवल्कीयेन प्राजा-
 दिप्रैरकोऽदृष्ट्यादिसाक्षी प्रतिपादितः । तथैव ‘यदेव साक्षादपरोक्षा-
 द्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरस्तन्मे व्याचक्ष्व’ इति कहेलप्रश्नेऽग्रनायाद्यतीतः
 प्रतिपादितः । तत्र ब्राह्मणद्वयेऽपि प्रश्नाद्यभ्यासात् सर्वान्तरत्वप्रत्यभि-
 क्षानाच्च संग्रहे मन्त्रयोर्वेद्यैकादस्तु विद्यैक्यं, इह तु ब्राह्मणयोर्वेद्यैः ऋषि-
 ष्यभ्यासाद्विद्याभेदः, यजत्वभ्यासात् प्रयाजभेदवदिति प्रत्युदाहरणेन

निदर्शयति यथा 'एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्व-
भूतान्तरात्मा' इत्यस्मिन् मन्त्रे समस्तेषु भूतग्रामेष्वेक एव सर्वा-
न्तर आत्मा आत्मायते, एवमनयोरपि ब्राह्मणयोरित्यर्थः ।
तस्मादेकैकत्वादिकैकत्वं ॥

अन्यथा भेदानुपपत्तिरिति चेन्नोपदेशान्तरवत् ॥ ३६ ॥

अथ यदुक्तमनभ्युपगम्यमाने विद्याभेदे आत्मानभेदानु-
पपत्तिरिति तत्परिहर्तव्यं, अत्रोच्यते नायं दोषः, उपदेशा-
न्तरवदुपपत्तेः । यथा ताण्डिनामुपनिषदि षष्ठे प्रपाठके 'स
आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इति नवकल्लोऽप्युपदेशेन विद्याभेदो
भवति एवमिहापि भविष्यति । कथञ्चन नवकल्ल उपदेशे वि-
द्याभेदो भवति, उपक्रमोपसंहाराभ्यामैकार्थ्यावगमात्, 'भूय
एव मा भगवान् विज्ञापयतु' इति चैकस्वैवार्थस्य पुनः पुनः प्रति-
पिपादयिषितत्वेनोपक्षेपादाज्ज्ञानान्तरनिराकरणेन चासक्यदुप-
देशोपपत्तेः, एवमिहापि प्रअरूपाभेदात् । 'अतोऽन्यदार्तम्' इति
च परिसमाप्त्यविशेषादुपक्रमोपसंहारौ तावदेकार्थविषयौ दृ-
श्येते । यदेव 'साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म' इति द्वितीयेऽपि प्रश्ने एवकारं

पूर्वपक्षः, तत्र मिथो धर्मानुपसंहारः फलं, सिद्धान्ते तूपसंहार इति
विवेकः । द्वयोः सर्वान्तरत्वानुपपत्त्या तावद्ब्राह्मणयोरैकवस्तुपरत्वं
सिद्धं । तथा च वेद्यैक्यात् निर्गुणविद्यैक्येन विवादः ।

अन्यथा । ननु विद्यैक्याङ्गीकारे अभासानुपपत्तिरिति चेत् । उच्यते,
स एवाभ्यासः कर्मभेदको यो निरर्थकः, इह त्वत्सिद्धान्तबोधात्मन

प्रयुञ्जानः पूर्वप्रअगतमेवार्थमुत्तरत्राह्वयमाणं दर्शयति । पूर्व-
स्मिंश्च ब्राह्मणे कार्यकारणव्यतिरिक्तस्यात्मनः सद्भावः कथ्यते,
उत्तरस्मिंश्च तस्मैवाश्रनायादिसंसारधर्मातीतत्वं विशेषः कथ्यते
इत्येकार्थतोपपत्तिः । तस्मादेका विद्येति ॥

व्यतिहारो विशिष्यन्ति हीतरवत् ॥ ३७ ॥

‘तद्योऽहं सोऽसौ योऽसौ सोऽहम्’ इत्येतरेद्युषः आदित्यपुरुषं
प्रकृत्य समामगन्ति, तथा जावासाः ‘त्वं वा अहमस्मि भगवो
देवते अहं वै त्वमसि’ इति । तत्र संग्रहः, किमिह व्यतिहारेणोभ-
यरूपा मतिः उत कर्तव्या एकरूपा वेति । एकरूपैवेति तावदाह,
न ह्यत्रात्मन ईश्वरैकत्वं मुक्त्वाऽन्यत् किञ्चित् चिन्तयितव्यमस्ति,
अदि सैवं चिन्तयितव्यमविशेषः परिकल्प्येत, संसारिणश्चेश्वरा-
त्मत्वमीश्वरस्य च संसार्थात्मत्वमिति तत्र संसारिणस्त्वावदेश्व-
रात्मत्वे उत्कर्षो भवेत्, ईश्वरस्य तु संसार्थात्मत्वे निकर्षः कृतः
स्यात्, तस्मादैकरूप्यमेव मतेः, व्यतिहारास्त्वावदेकत्वदृढी-

यवाश्रनायाद्युत्पन्नरूपविशेषकथनार्थत्वादभ्यासोऽन्यथासिद्धो न वि-
द्याभेदेक इति समुदायार्थः ॥

व्यतिहारः । जीवेशयोर्मिथो विशेषश्चविशेष्यभावो व्यतिहारः, तस्य
श्रुतत्वात्, उत्पृष्टदृष्टिर्निर्गच्छे कृता फलवतीति न्यायाच्च संग्रहे जीवे
ईश्वरत्वमतिरेव कार्यो उक्तत्वात्, व्यतिहारश्रुतित्तु तस्या एव
दृढीकरणार्थत्वेनाभ्यासवदन्यथासिद्धेति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षः । तत्र
काष्ठवं फलं सिद्धान्ते तु श्रुत्यर्थवत्त्वमिति विवेकः । एकेनैव त्वम-
हमस्मीत्युच्चारणेनैकमतेः कृतत्वादहं त्वमसि इति यथा स्यादित्यर्थः ।

करषार्थ इत्येवं प्राप्ते प्रत्याह, व्यतिहारः । अथमाध्यानायासाद्यते
 इतरवत्, यद्येतरे गुणाः सर्वात्मत्वप्रभृतय आध्यानायासाद्यन्ते
 तद्वत् । तथा हि विशिषन्ति समासात्तार उभयोच्चारणन
 'त्वमहमस्यहृच्च त्वमसि' इति । तस्योभयरूपायां मते कर्तव्या-
 यामर्थवद्भवति, अन्यथा हीदं विशेषेणोभयास्मानमनर्थकं स्यात्,
 एकेनैव कृतत्वात् । ननु भयास्मानस्यार्थविशेषे परिकल्प्यमाने देव-
 तायाः संसार्थात्मत्वापत्तेर्निकर्षः प्रसज्येतेत्युक्तं । नैष दोषः, एका-
 न्यस्यैवानेन प्रकारेणानुचिन्त्यमानत्वात् । नन्वेवं सति स एवै-
 कत्वदृढीकार आपद्येत, न वयमेकत्वदृढीकारं वारयामः किं
 तर्हि व्यतिहारेणैव द्विरूपा मतिः कर्तव्या वचनप्रामाण्यात्,
 नैकरूपेत्येतावदुपपादयामः, फलतस्त्वेकत्वमपि दृढीभवति ।
 यथा ध्यानार्थेऽपि सत्यकामत्वादिगुणोपदेशे तद्गुणक ईश्वरः
 प्रसिध्यति तद्वत् । तस्माद्यथाध्यातव्यो व्यतिहारः समाने च
 विषये उपसंहर्तव्य इति ॥

उक्तदोषं स्मारयति । नन्विति । सन्दिग्धेऽर्थन्यायः सावकाशः, इह तु
 श्रुतत्वादन्धेन्यात्मत्वं ध्येयं, ब्रह्मणि मनोमयत्वादिवत् जीवात्मत्वस्य
 ध्यानार्थे आरोपेऽपि निकर्षप्रसक्त्यभावादिति परिहरति । नैष दोष
 इति । ब्रह्मणि निकर्षं होत्वा जीवतादात्म्यध्याने मदुक्तमेवागतमिति
 शङ्कते । नन्वेवमिति । मतेर्द्विरूपत्वं त्वदनुक्तमस्माभिरुच्यते ध्यानपरं
 वाक्यमिदमेकत्वन्तु मानान्तराविरोधात् सिध्यति । समाधत्ते । न
 वयमिति । अहंयहोपास्तिव्ययं व्यतिहार उपसंहर्तव्य इत्याह ।
 वस्मादिति ।

सैव हि सत्यादयः ॥ ३८ ॥

‘स यो ह्येतत् महद्यत्नं प्रथमजं वेद सत्त्वं ब्रह्म’ इत्यादिना वाजसनेयके सत्यविद्यां सनामाक्षरोपासनां विधायानन्तरमाज्ञायते ‘तद्यत् तत्सत्यमसौ स आदित्यो य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषो यस्यायं दक्षिणेऽक्षन् पुरुषः’ इत्यादि । तत्र संशयः, किं द्वे एते सत्यविद्ये किं वैकैवेति । द्वे इति तावत् प्राप्तं, भेदेन हि फलसम्बन्धो भवति ‘जयतीमांश्लोकान्’ इति पुरस्तात्, ‘हन्ति पाप्मानं जहाति च’ इत्युपरिष्ठात्, प्रकृताकर्षणं त्वपासकत्वादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । एकैवेयं सत्यविद्येति । कुतः, ‘तद्यत् तत्सत्यम्’ इति प्रकृताकर्षणात् । ननु विद्याभेदेऽपि प्रकृताकर्षणमुपासकत्वादुप-

सैव हि सत्यादयः । स यः कश्चिदधिकारी महद्यापकं यत्नं पुरुषं भौतिकेषु प्रथमजमेतत् सच्च तद्यत्तेति सत्त्वं ब्रह्म हिरण्यगर्भाख्यं वेदोपास्ते तस्य लोकजयः फलमित्यर्थः । सत्यमिति नामाक्षरं सत्त्वमिति, तत्र प्रथमोक्तमक्षरं सत्त्वं, मध्यस्थमक्षरममृतं, उभयतः सत्त्वेन संपुटितत्वात् सत्वप्रायमेव भवतीति नामाक्षरोपासना सत्यविद्याङ्गत्वेनोक्ता । यत् पूर्वप्रकृतं हृदयाख्यं तत् संप्रत्युक्तयत्तेत्यादिगुणकं, सोऽसावादित्यमण्डलेऽद्विष्टि च पुरुषस्तस्याहिरण्यमिति च नामद्वयज्ञानात् पापक्षयः फलमित्यर्थः । अत्र पूर्वोक्ततरवाक्ययोः फलभेदश्रुतेः प्रकृताकर्षणाच्च संशयमाह । तत्रेति । पूर्वपक्षे गुणानां व्यवस्थयानुष्ठानं, सिद्धान्ते त्वनुष्ठानैक्यमिति फलं । यथा जीवेश्वरान्योऽन्यात्मत्वं प्रतिश्रुतिभेदात् वैरूप्यमुक्तं, तथाच फलश्रुतिभेदात् विद्याभेद इति दृष्टान्तंन पूर्वपक्षयति । द्वे इति । विशेष्यब्रह्ममात्राकर्षणमयुक्तं, तद्यत्तदिति सर्वनामभिः पूर्वोक्तगुणविशिष्टं ब्रह्म आकृष्यादित्यादिस्थानादिगुणविधानात्, तथा च वाक्यादेव विद्वैक्यसिद्धिरिति सिद्धान्तयति । एकैवेति । यथा दहर-

पद्यत इत्युक्तं, नैतदेव यत्र हि विस्पष्टात् कारणान्तरादि-
द्याभेदः प्रतीयते तच्चैतदेवं स्यात्, अत्र तूभयथासम्भवे तद्यत्
तस्यत्यमिति प्रकृतकार्षणात् पूर्वविद्यासम्बद्धमेव सत्यमुत्तरचा-
क्ष्यत इत्येकविद्यात्वनिश्चयः । यत्पुनरुक्तं फलान्तरश्रवणात्
विद्यान्तरमिति । अत्रोच्यते, तस्योपनिषदहरहमिति चाङ्गा-
न्तरोपदेशस्य स्थावकत्वमिदं फलान्तरश्रवणमित्यदोषः । अपि
चार्थवादादेव फले कल्पयितव्ये सति विद्यैकत्वे चावयवेषु श्रूय-
माणानि बह्वन्यपि फलान्वयविविन्यामेव विद्यायामुपसंहर्त-
व्यानि भवन्ति, तस्मात् सैवेयमेका सत्यविद्या तेन तेन विशेषेणो-
पेताऽऽच्यत इत्यतः सर्व एव सत्यादयो गुणा एकस्मिन् प्रयोगे
उपसंहर्तव्याः । केचित् पुनरस्मिन् सूत्रे इदं वाजसनेयकमच्या-
दित्यपुरुषविषयं वाक्यं, ह्यान्दोग्ये च 'अथ य एषोऽन्तरादित्ये
हिरण्मयः पुरुषो दृश्यतेऽथ य एषोऽन्तरश्चिणि पुरुषो दृश्यते'

शाखिल्यविद्ययोर्ब्रह्मैक्यप्रत्यभिज्ञानमात्रं तथात्र नेत्याह । नैतदिति ।
कारणान्तरं प्रकरणाभेदादिकं । एवं विद्याभेदेऽप्येतदुपासकज्ञानं स्यात्,
अत्र तूभयथासम्भवे विद्यैक्यनानात्वसंशये सत्यमित्युपास्यरूपैक्यज्ञानात्
विद्यैक्यनिश्चय इत्यरक्षार्थः । असत्यपवादकारणे रूपैक्यात् विद्यैक्यात्
सर्गसिद्धिर्न च फलभेदापवादः । अङ्गे फलश्रुतेः श्रुतिमात्रतया फल-
भेदासिद्धिरित्याह । यत्पुनरित्यादिना । किञ्च यत्र प्रधानविधावेवं-
काम इति फलं श्रुतं, तत्र प्रधानफलेनैवाङ्गानां फलाकाङ्क्षानिरुत्तरङ्गे
फलश्रुतेः श्रुतिमात्रत्वं, इह तु प्रथमजं सत्यं ब्रह्मेति वेदेति प्रधान-
विद्याविधिस्थत्वं लोकजयफलस्याभ्युपेत्यास्माभिर्नामरूपाङ्गस्य फलश्रुतेः
श्रुतित्वमुक्तं । वस्तुतस्तु प्रधानविधावप्येवंकामपदाभावाद्वा त्रिसत्र-
न्यायेन फले कल्पनीये सति प्रधाने तदङ्गे वा यत्किञ्चित् फलं श्रुतं

इत्युदाहृत्य सेवेयमध्यादित्यपुरुषविषया विद्योभयत्रैकेति कृत्वा
 सत्यादिगुणान् वाजसनेयिभ्यः छन्दोगानामुपसंहारार्थान्मन्वन्ते,
 तत्र साधु लक्ष्यते । छान्दोग्ये हि कर्मसम्बन्धिनीचमुद्गीथव्यपा-
 अथा विद्या विज्ञायते, तत्र ज्ञादिमध्यावसानेषु कर्मसम्बन्धिषि-
 ङ्गानि भवन्ति 'इयमेवर्गग्निः साम' इत्युपक्रमे 'तस्य ऋक् च साम
 च गेष्यौ तस्मात् उद्गीथः' इति मध्ये 'य एवं विद्वान् साम
 गायति' इत्युपसंहारे, नैवं वाजसनेयके किञ्चित् कर्मसम्बन्धि
 चिह्नमस्ति, तत्र प्रक्रमभेदात् विद्याभेदे सति गुणव्यवस्थैव युक्तेति॥

कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्यः ॥ ३६ ॥

'अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेष्म दहरो
 ऽस्मिन्नन्तराकाशः' इति प्रस्तुत्य छन्दोगा अधीयते 'एष आत्मा-
 ऽपहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्य-
 कामः सत्यसङ्कल्पः' इत्यादि, तथा वाजसनेयिनः 'स वा एष

तस्य सर्वस्यापि श्रुतत्वाविशेषाज्जातेऽस्तिफलन्यायेन समुचितैकप्रधानफ-
 लत्वकल्पनात् फलभेदोऽसिद्ध इत्याह । अपि चेति । सूत्र योजयति ।
 तस्मादिति । एकदेशिष्याख्यामुद्गाथ दूषयति । केचिदित्वादिना ।
 छान्दोग्ये कर्माङ्गोद्गीथे हिरण्यपुरुषदृष्टिरित्यत्र चिह्नमाह । तत्रेति ।
 पृथिव्यग्न्यात्मना दृष्टे ऋक्सामे गेष्यौ, तस्मादृक्सामगेष्यात्वात्, पुरुष
 उद्गीथ इत्येवंविद्वानुद्गाता कर्मफलसमृद्धिसमर्थ इति श्रुत्यर्थः ।
 सत्यविद्या तु न कर्माङ्गान्नितेत्याह । नैवमिति । अङ्गविद्यान्तः स्वतन्त्र-
 हिरण्यगर्भविद्यायामभेदोऽत्र गुणोपसंहार इत्यर्थः ॥

कामादीतरत्र । समुच्चिनिर्गुणविद्ययोः श्रुताः सत्यकामादयो वशित्वाद्य-
 च्छ गुणा मिथ उपसंहर्तव्या न वेत्युपसंहारस्य फलभावाभावाभ्यां सन्देहे

महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु य एषोऽन्तर्हृदय
 आकाशस्त्रिंशच्छेते सर्वस्य वशी' इत्यादि, तत्र विद्यैकत्वं परस्पर-
 गुणोपयोगश्च किं वा नेति संशये विद्यैकत्वमिति, तत्रेदमुच्यते ।
 कामादीति । सत्यकामादीत्यर्थः । यथा देवदत्तो दत्तः सत्य-
 भामा भामेति । यदेतच्छान्देग्ये हृदयाकाशस्य सत्यकामत्वा-
 दिगुणजातमुपलभ्यते तदितरत्र वाजसनेयके 'स वा एष महा-
 नज आत्मा' इत्यत्र सम्बध्येत । यच्च वाजसनेयके वशित्वाद्युपलभ्यते
 तदपीतरत्र शान्देग्ये 'एष आत्माऽपहतपाप्मा' इत्यत्र सम्बध्येत,
 कुतः, आयतनादिसामान्यात् । समानं ह्युभयत्राऽपि हृदयमा-
 यतनं समानस्य वेद्य ईश्वरः समानञ्च तस्य सेतुत्वं लोकासम्भेद-
 प्रयोजनमित्येवमादि बह्वतरं सामान्यं दृश्यते । ननु विशेषोऽपि
 दृश्यते शान्देग्ये हृदयाकाशस्य गुणयोगो वाजसनेयके त्वाकाश-
 स्यस्य ब्रह्मणः, इति । न, 'दहर उत्तरेभ्यः' इत्यत्र [वे०सू०१।३।१४]
 शान्देग्येऽप्याकाशशब्दं ब्रह्मैवेति प्रतिष्ठापितत्वात् । अयन्वच वि-
 द्यते विशेषः, सगुणा हि ब्रह्मविद्या शान्देग्ये उपदिश्यते 'अथ य
 इहात्मानमनुविद्य ब्रजन्येतांश्च सत्यान् कामान्' इत्यात्मवत्

सत्त्वविद्याया एकत्वाद्ब्रह्मसाङ्गैर्येऽप्यत्र विद्ययोः सगुणनिर्गुणरूपभेदेन
 भेदात् निर्गुणविद्यायां गुणोपसंहारस्य फलाभावाच्चानुपसंहार इति
 वहिरेव प्राप्ते सिद्धान्तयति । तत्रेदमित्यादिना । एवं विद्याभेदे स्फुटे
 कथं गुणोपसंहारस्तत्राह । गुणवतस्त्विति । भिन्नविद्यास्थानामपि गुणा-
 नामायतनादिसाम्येन निर्गुणस्थले बुद्धिस्थानां स्तुत्यर्थमुपसंहारो युक्तः,
 ज्ञानस्फुतिप्रकर्षणस्याकाङ्क्षितत्वात्, यत्र क्वचित् दृष्टगुणैः स्तुतेः कर्तुं

कामानामपि वेद्यलश्रवणात्, वाजसनेयके तु निर्गुणमेव परं
ब्रह्मोपदिश्यमानं दृश्यते 'अत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव ब्रह्मसङ्गो ह्ययं
पुरुषः' इत्यादिप्रअप्रतिवचनसमन्वयात्, वस्त्रिणादि तु तत्तत्-
स्तुत्यर्थमेव गुणजातं वाजसनेयके सङ्कीर्त्यते । तथा चोपरिष्ठात्
'स एष नेति नेत्यात्मा' इत्यादिना निर्गुणमेव ब्रह्मोपसंहरति ।
गुणवतस्तु ब्रह्मण एकत्वादिभूतिप्रदर्शनायायं गुणोपसंहारः
सूचितो नोपासनायेति द्रष्टव्यम् ॥

आदरादलोपः ॥ ४० ॥

हान्दाग्ये वैश्वानरविद्यां प्रकृत्य श्रूयते 'तद्यज्ञं प्रथममा-
गच्छेत्तद्धोमीयं स यां प्रथमामाहुतिं जुहुयात् तां जुहुयात्
प्राणाय स्वाहा' इति । तत्र पञ्च प्राणाहुतयो विहिताः, तासु
च परस्माद्ग्निसोत्रशब्दः प्रयुक्तः 'य एतदेवंविदानग्निसोत्रं
जुहोति' इति,

'यथेह क्षुधिता बाला मातरं पर्युपासते ।

एवं सर्वाणि भूतान्यग्निसोत्रमुपासते' ॥ इति च ।

तत्रेदं विचार्यते किं भोजनलोपे लोपः प्राणान्निहोत्रलोप-

याग्यत्वात् । यद्यपि सगुणस्यसत्यकामादिषु निर्गुणस्यगुणा अन्तर्भूता एव
तथापि नोपसंहारोक्तेर्वैयर्थ्यं निर्गुणस्तावक्त्वेन श्रुतगुणानामन्यत्राप्य-
ध्येयत्वमिति शङ्कानिरासेनान्तर्भावदार्ढ्यार्थत्वादित्यनवर्थं ॥

आदरादलोपः । अत्र यद्गुणान्निहोत्रशब्दाभ्यां संग्रयमाह । तत्रेदं
विचार्यते इति । वैश्वानरोपासकेनातिथिभोजनात् प्राक् कार्यत्वेन
विद्याभिप्रायाभिहोत्रविचारात् पादसङ्कतिः । पूर्वपक्षे भोजनलोपेऽपि

तालोपः इति, 'तद्यद्भक्तं' इति भक्तागमनसंयोगात्, भक्तागम-
नस्य च भोजनार्थत्वात् भोजनलोपे लोपः प्राणाग्निहोत्रस्येति,
एवं प्राप्ते न लुप्येत इति तावदाह, कस्मात् आदरात् । तथा हि
वैश्वानरविद्यायामेव जावालानां श्रुतिः 'पूर्वाऽतिथिभ्योऽग्नीयात्
यथा वै स्वयमङ्गत्वाऽग्निहोत्रं परस्य जुहुयादेवं तत्' इत्य-
तिथिभोजनस्य प्राथम्यं निन्दित्वा स्वामिभोजनं प्रथमं प्राप-
यन्ती प्राणाग्निहोत्रे आदरं करोति । या हि न प्राथम्यलोपं
सहते नतरां सा प्राथम्यवतोऽग्निहोत्रस्य लोपं सहतेति मन्यते ।
ननु भोजनार्थभक्तागमनसंयोगात् भोजनलोपे लोपः प्रापि-
तः । न, तस्य द्रव्यविशेषविधानार्थत्वात् । प्राकृतेऽग्निहोत्रे पयः-
प्रसृतीनां द्रव्याणां नियतत्वादिहाप्यग्निहोत्रशब्दात् कौण्ड-
पायिनामचनवत् तद्धर्मप्राप्तौ सत्यां भक्तद्रव्यकतागुणविशेष-
विधानार्थमिदं वाक्यं तद्यद्भक्तमिति, अतो गुणलोपे च न मुख्य-
स्येत्येवं प्राप्ते भोजनलोपेऽप्यङ्गिरन्येन वा द्रव्येनाविरुद्धेन प्रति-
निधानन्यायेन प्राणाग्निहोत्रस्यानुष्ठानमित्यत उत्तरं पठति ॥

द्रव्यान्तरेण प्राणाग्निहोत्रानुष्ठानं, सिद्धान्ते तल्लोप इति भेदः । ननु
यद्भक्तमिति यच्छब्देन भोजनाद्विभक्तमनूद्य तद्भोमीयमिति होम-
संयोगविधानादाप्तोपभोजनलोपे तदा भक्ताश्रितहोमलोप इति सि-
द्धान्ती शङ्कते । तद्यदिति । निर्गुणस्योपास्तिलोपेऽपि स्तुत्यर्थगुणस्यै-
र्यात् भोजनलोपेऽपि प्राणाग्निहोत्रस्यादरेण स्तुतिनिर्वाहार्थमलोप
इति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षसूत्रेण परिहरति । एवं प्राप्त इति । एवं
वदिति स्वयं प्राणाग्निहोत्रमङ्गत्वातिथीनां तत्परत्वमित्यर्थः ॥

उपस्थितेऽतस्तद्वचनात् ॥ ४१ ॥

उपस्थिते भोजने अतस्तस्मादेव भोजनद्रव्यात् प्रथमोपनि-
पतितात् प्राणाग्निहोत्रं निर्वर्तयितव्यं, कस्मात् तद्वचनात् ।
तथा हि 'तद्यद्भक्तं प्रथममागच्छेत् तद्धोमीयम्' इति सिद्धव-
द्भक्तोपनिपातपरामर्शेन परार्थद्रव्यसाध्यतां प्राणाङ्गतोनां वि-
दधाति, ता अप्रयोजकलक्षणापन्नाः सत्यः कथं भोजनलोपे
द्रव्यान्तरं प्रतिनिधापयेद्युः । न चात्र प्राकृताग्निहोत्रधर्मप्रा-
प्तिरस्ति, कुण्डपायिनामयने हि 'मासमग्निहोत्रं जुहति' इति
विष्णुदेशगतोऽग्निहोत्रशब्दस्तद्वद्भावं विधापयेदिति युक्ता तद्व-
र्मप्राप्तिः, इह पुनरर्थवादगतोऽग्निहोत्रशब्दो न तद्वद्भावं वि-
धापयितुमर्हति । तद्वर्मप्राप्तौ चाभ्युपगम्यमानायामन्युद्धर-

उक्तं स्मारयित्वा परिहरति । न चेत्यादिना । यथा कुण्डपायिसत्र-
गते मासाग्निहोत्रे अग्निहोत्रशब्दादौषमित्यग्निहोत्रधर्माणां पयो-
द्रव्यादीनां प्राप्तिस्तथेहापि प्राणाङ्गतीव्रग्निहोत्रशब्दात् पयोद्रव्या-
दीनामुत्सर्गतः प्राप्तौ सत्यां भोजनार्थभक्तद्रव्यविधिनापवादः कृतः,
अतो भक्तविधेरपवादार्थत्वात् भोजनलोपे भक्ताख्यगुणस्याङ्गस्य लो-
पेऽपि मुख्यस्याग्निहोत्रस्य लोपः, अपवादाभावे उत्सर्गप्राप्तपयस्यादि-
ना तस्य निव्यक्तिसम्भवादिति प्राप्तमित्यर्थः । 'गुणलोपेन मुख्यस्य' इति
जैमिनिसूत्रं । आधाने सन्ति पवमानेष्टयस्तत्रापये पवमानाय पुरो-
डाशमश्याकपाखं निर्वपेदिति निर्वापः श्रुतस्तदङ्गत्वेनाग्निहोत्रहवन्म
हवीषि निर्वपेदिति दर्शपूर्वमासाख्यप्रकृतौ विहित्वाग्निहोत्रहव-
न्यतिदेशेन प्रात्या आधानकाले चाग्निहोत्राभावात् तस्या गुणभूताया
लोपेऽपि मुख्यस्य निर्वापस्य न लोप इत्यर्थः । आरब्धनित्यादिकर्मबो-
ऽवश्यानुष्ठेयत्वाच्छ्रुतद्रव्यान्नामे प्रतिनिहितद्रव्येहापि कर्म कर्तव्यमिति ।

आदयोऽपि प्राप्येरन्, न चास्ति सम्भवः अग्न्युद्धरणं ताव-
 द्भोमाधिकरूपभावात्, न चायमग्नौ होमः भोजनार्थताव्या-
 घातप्रसङ्गात्, भोजनार्थोपनीतद्रव्यसम्बन्धाच्चास्य एवैष होमः ।
 तथा च आवाह्यश्रुतिः 'पूर्वाऽतिथिभ्योऽग्नौयात्' इति आस्याधा-
 रामेवेमां होमनिर्वृत्तिं दर्शयति । अत एव चेहापि साम्या-
 दिकान्येवाग्निहोत्राङ्गानि दर्शयति 'उर एव वेदिलोमानि वर्हि-
 र्हृदयं गार्हपत्यो मनोऽन्वाहार्यपचन आस्यमाहवनीयः' इति ।
 वेदिश्रुतिस्तत्र खण्डिलमात्रोपलक्षणार्था द्रष्टव्या, मुख्याग्नि-
 होत्रे वेद्यभावात् तदङ्गानाञ्चेह सम्पिपादयिषितत्वात् । भो-
 जनेनैव च हृतकालेन संयोगान्नाग्निहोत्रकास्त्रावरोधसम्भवः,
 एवमन्योऽप्युपस्थानादयो धर्माः केषिन् कथञ्चिद्विद्विष्यन्ते ।

प्रतिनिधिन्यायः । सिद्धान्तयति । उपस्थित इति । तद्वचनदिति, तद्भो-
 मीयमिति तच्छब्देन भोजनार्थं सिद्धभक्तमाश्रित्य होमविधानादि-
 त्वर्थः । सिद्धवदभक्तोपनिपातः प्रकृतभक्तागमनं, तस्य तच्छब्देन परा-
 मर्शा नेत्वर्थः । आश्रित्य विहिताऽऽतीनामाश्रयलोपे लोप एव न इत्या-
 न्तराक्षेपकत्वं, यथा क्रतुप्रयुक्ताप्रणयनाश्रितस्य गोदोहनस्य क्रतु-
 लोपे लोपो न त्वाश्रयान्तरप्रयोजकत्वं तथेति फलितमाह । ता इति ।
 यदुक्तमग्निहोत्रशब्दात् इत्यान्तरप्राप्तिरिति तत्राह । न चात्रेति ।
 तद्भावो निष्ठाग्निहोत्रसादृश्यं अर्थवादस्यशब्दस्य स्तुतित्वेनोपपत्तेरि-
 त्वर्थः । धर्मप्रापकत्वे दोषमाह । तद्धर्मप्राप्तौ चेति । अत एवेति तद्ध-
 र्मप्राप्त्यभावादेवेत्वर्थः । प्राप्तौ सम्पादनं तथा स्यादिति भावः । मुख्याग्नि-
 होत्राङ्गानि सम्पाद्यन्ते चेत् कथं तदनङ्गं वेदिरत्र सम्पाद्यते तत्राह ।
 वेदिश्रुतिश्चेति । मुख्याग्निहोत्रस्याप्युद्धरणवत् सायंप्रातःकालद्वयस्या-
 पि न प्राप्तिरित्याह । भोजनेनेति । उपस्थानपरिस्तरादादयोऽप्यगन्ध-

तस्मात् भोजनपक्ष एवैते मन्त्रद्रव्यदेवतासंयोगात् पञ्च होमा
निर्वर्तयितव्याः । यत्त्वाद्दरदर्शनवचनं तन्तु भोजनपक्षे प्राथम्य-
विधानार्थं, न ह्यस्ति वचनस्यातिभारः । न त्वनेनास्य नित्यता
शक्यते दर्शयितुं, तस्मात् भोजनलोपे लोप एव प्राणान्निहोच-
स्येति ॥

तन्निर्धारणानियमस्तदृष्टेः पृथग्घ्यप्रतिबन्धः

फलं ॥ ४२ ॥

सन्ति कर्माङ्गव्यपाश्रयाणि विज्ञानानि 'श्रोमित्येतदचर-
मुद्गीथमुपासीत' इत्येवमादीनि, किन्तानि नित्यान्येव स्युः कर्मसु
पर्णमथीत्वादिवत् उतानित्यानि गोदोहनादिवदिति विचा-
रयामः । किं तावत् प्राप्तं नित्यानीति । कुतः प्रयोगवचन-
परिग्रहात्, अनारम्भाधीतान्यपि ह्येतान्युद्गीथादिद्वारेण क्रतु-

भावात् न प्राप्नुवन्ति इत्याह । एवमिति । यस्मात् तद्धर्मप्राप्त्यभाव-
स्तस्मात् भोजनद्रव्येष्वैव होम इत्युपसंहारे प्राणाय स्वाहा इत्या-
दयो मताः । ननु स्वामिभोजनस्योत्तरकालत्वं श्रुत्यादिविहितं कथं
पूर्वाऽतिथिभ्योऽश्रीयादिति वचनेन वाच्यते तच्चाह । न ह्यस्तीति ।
उपासकान्यस्वामिविषयमुत्तरकालत्वविधानमित्यर्थः । न त्विति प्राथ-
म्यमात्रेणेत्यर्थः । प्रायोपासकस्य प्राप्तभोजनप्राथम्यार्थतयादरस्यान्व-
यासिद्धौ फलितमाह । तस्मादिति ।

तन्निर्धारणा । उभयथा दृष्टान्तदर्शनात् संशयमाह । किन्तानीति ।
यथाऽनारम्भाधीतपर्णमथीत्वं जुहुद्द्वारा क्रत्वङ्गतया कर्मसु नित्यं प्रयु-
ज्यते, तथाङ्गाश्रितोपासनान्युद्गीथादिद्वाराऽङ्गतया नित्यानि उत क्रत्व-
ङ्गतया प्रशयनाश्रयो गोदोहनसंयोगः पशुफलार्थत्वादनित्यत्वेन यथा
प्रयुज्यते यथा वा पश्वङ्गयूपाश्रयं वैश्वत्वमन्नाद्यफलत्वादनित्यं तथा

सम्बन्धात् क्रतुप्रयोगवचनेनाङ्गान्तरवत् संसृश्यन्ते । यत्त्वेषां स्ववाक्येषु फलश्रवणं 'आपयिता इ वै कामानां भवति' इत्यादि, तद्वर्तमानापदेशरूपत्वादर्थवादमात्रं अपापसोक्तश्रवणादिवत् न फलप्रधानं, तस्मात् 'यथा यस्य पर्णमयी जुहूर्भवति न स पापं शोकं शृणोति' इत्येवमादीनामप्रकरणपठितानामपि जुह्वादिद्वारेण क्रतुप्रवेशात् स्वप्रकरणपठितवन्नित्यता, एवमुद्गीथाद्युपासनानामपीत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । तन्निर्धारणानिधम इति । यान्येतान्युद्गीथादिकर्मगुणयाथात्मनिर्धारणानि 'रसतम आग्निः समृद्धिर्मुख्यः प्राण आदित्यः' इत्येवमादीनि नैतानि नित्यवत् कर्मसु नियम्येरन्, कुतः, तद्दृष्टेः । तथा ह्यनियतत्वमेवैवंजातीयकानां

कर्मसमृद्ध्यादिफलकत्वादुपासनान्यनङ्गत्वेनानित्यानीति संशयार्थः, पूर्वपक्षे उपासनानां प्रयोगनित्यत्वं, सिद्धान्ते त्वनित्यत्वमिति फलभेदः । अनित्यभोजनाश्रयप्राज्ञाग्निहोत्रस्यानित्यत्वं निरूप्य कर्माङ्गोप्राप्तीनां नित्यत्वमिति प्रत्युदाहरणदृष्टान्तेन पूर्वपक्षमाह । किं तावदिति । उपासनानि कर्माङ्गानि अफलत्वे सति कर्माङ्गाश्रितत्वात् पर्यादादिवत्, तथा चाङ्गतया प्रयोगविधिना नित्येन प्रयुज्येत इति प्राप्ते सिद्धान्तसूत्रे व्याचष्टे । यानीत्यादिना । उद्गीथादयः कर्मणां गुणाः अङ्गानि तेषां याथात्म्यं रसतमत्वादिकं तन्निर्धारणान्युपासनानि यानि तानि कर्मसु नित्यपर्यामयीत्वादिवन्न नियम्येरन्नित्यर्थः । एषां कर्माङ्गत्वे तद्धोत्रस्याविदुषः कर्म न स्यादङ्गोपात्, तस्मादविदुषोऽपि कर्मकर्तृत्वश्रुतिलिङ्गैरङ्गत्वानुमानबाध इत्याह । तद्दृष्टेरिति । तस्यानियमस्य दर्शनादित्यर्थः । तां चेदविद्वान् प्रक्षोष्यति प्रधातव्यं पतिष्यतीति चाक्रायशेनलिंजामाक्षितत्वादन्युपासकानामपि कर्मप्रयोगोऽस्तीत्याह । प्रक्षोवादीति । उपास्तीनां कर्मफलात् पृथक् फलश्रुतेर्न कर्माङ्गत्वमिह । अपि चेति । तेनोमित्यक्षरेण यश्चैतदक्षरमेवं रसतमत्वादि-

दर्शयति श्रुतिः 'तेनोभौ कुरुतो यश्चैतदेवं वेद यस्य न वेद'
इत्यविदुषोऽपि क्रियाभ्यनुष्ठानात् प्रस्तावादिदेवताविज्ञानवि-
हीनानामपि प्रसोचादीनां याजनाध्यवसानदर्शनात् प्रसोतुर्या
देवता प्रस्तावमन्वायन्ता ताश्चेदविद्वान् प्रसोष्यसि ताश्चेदवि-
द्वानुद्गास्यसि ताश्चेदविद्वान् प्रतिहरिष्यसि' इति । अपि चैवं-
जातीयकस्य कर्मव्यपाश्रयस्य विज्ञानस्य पृथगेव कर्मणः फल-
मुपलभ्यते, कर्मफलसिद्धप्रतिबन्धः तत्समृद्धिरतिशयविशेषः
कश्चित् 'तेनोभौ कुरुतो यश्चैतदेवं वेद यस्य न वेद नाना तु
विद्या चाविद्या च यदेव विद्यया करोति अद्भुथोपनिषदा तदेव
वीर्यवन्तरं भवति' इति । तत्र नाना त्विति विद्वद्विद्वत्प्रयो-
गयोः पृथक्करणात् वीर्यवन्तरमिति च तरप्प्रत्ययप्रयोगात्

रूपेण वेदोपास्ते यस्य न वेद तावुभौ कर्म कुरुत एव यद्यपि तथापि तु
विद्याविद्ययोर्नानात्वं भिन्नफलत्वं । दृष्टं हि मन्त्रविक्रये ज्ञानाज्ञानाभ्यां
बहिरङ्गव्यावरयोः फलवैषम्यं, तस्माद्यदेव कर्म विद्ययोर्द्वीधाद्युपास्त्वा
अद्भुतशक्तिसमुद्भोपनिषदा रहस्यदेवताध्यानेन करोति तदेव कर्म
फलप्रतिशयवदित्यर्थः । कर्मणो वीर्यवत्त्वं नाम फलवत्त्वं विद्याहीन-
स्यापि गम्यमानं विद्याया अनङ्गत्वे लिङ्गमिति भावः । नास्ति जो-
कादिदृष्ट्युपासनेषु कर्मसमृद्धतिरिक्तलोकैकादिफलश्रुतेश्च नाङ्गत्वमि-
त्याह । तथेति । अस्मै विदुषे कल्पन्ते भोगाय समर्था भवन्ति
भूमेरुद्धी लोकाः आद्यता अधस्तनाश्चेत्यर्थः । तथा हि गुणवाद इति
फलश्रुतेरर्थवादमात्रत्वे क्लृप्तिलक्षणा स्यात्, सा न युक्ता, मुख्यदृष्ट्या
फलपरत्वसम्भवात् । प्रयाजानुयाजकर्मणाम्नु प्रकरणादर्शाद्यङ्गत्वफला-
लाभात् आद्यव्याभिभूतिफलश्रुतेरगत्या क्लृप्तिलक्षकत्वं, यद्यपि पर्वम-
थीत्यादीनामङ्गत्वबोधकं प्रकरयं नास्ति तथापि तेषु फलश्रुतेः क्लृप्तिः,

विद्याविहीनमपि कर्म वीर्यवदिति गम्यते, तच्चानित्यत्वे विद्याया
 उपपद्यते, नित्यत्वे तु कथं तद्विहीनं कर्म वीर्यवदभ्यनुज्ञायेत,
 सर्वाङ्गोपसंहारे हि वीर्यवत् कर्मेति स्थितिः । तथा लोकसामा-
 न्यादिषु प्रतिनियतानि प्रत्युपासनं फलानि शिष्यन्ते 'कल्पन्ते
 हास्ये लोका ऊर्द्धाश्चावृत्ताश्च' इत्येवमादीनि । न चेदं फलश्रव-
 णमर्थवादमात्रं युक्तं प्रतिपत्तुं, तथा हि गुणवाद आपद्येत, फलो-
 पदेशे तु मुख्यवादोपपत्तिः, प्रयाजादिषु त्वितिकर्तव्यताकाङ्क्ष
 क्रतोः प्रकृतत्वान्तादर्थ्ये सति युक्तं फलश्रुतेरर्थवादत्वं, तथा-
 ऽनारभ्याधीतेष्वपि पर्णमयोत्वादिषु, न हि पर्णमयोत्वादीनाम-
 क्रियात्मकानामाश्रयमन्तरेण फलसम्बन्धोऽवकल्पते, गोदोहना-
 दीनां हि प्रकृताप्प्रणयनाद्याश्रयलाभादुपपन्नः फलविधिः ।
 तथा वैष्वादीनामपि प्रकृतयूपाद्याश्रयलाभादुपपन्नः फलविधिः,

तेषामक्रियात्वे क्रियासम्बन्धं विना फलहेतुत्वानुपपत्तेरतस्तेषां फलार्थ-
 क्रियापेक्षितत्वात् क्रतोश्च जुञ्जप्रकृतिद्रव्याकाङ्क्षितत्वात् पर्यमयो जुञ्ज-
 रित्यादिवाक्येनैव प्रकृतिद्रव्यार्पकेषु जुञ्जद्वारा समिहितकत्वकृत्वसिद्धे-
 र्युक्तं फलश्रुतेरर्थवादत्वमिति भावः । अक्रियात्मकगोदोहनादेरपि
 फलश्रुतिरर्थवादः स्यादत आह । गोदोहनादीनां हीति । यदाऽप-
 प्रणयनेन पशुकामस्य सतो गोदोहनेन ब्रह्मवर्चसकामस्य कांक्षेनेति
 फलार्थविधिरेव नार्थवादः, गोदोहनादेः कृत्वनाकाङ्क्षितत्वेनाङ्गत्वाभा-
 वात्, अमसेन निराकाङ्क्षक्रियासम्बन्धितया स्वफलबाधकत्वसम्भवात् ।
 तथा खादिरत्वेन निराकाङ्क्षकृत्वयूपमाश्रित्य वैश्वमन्नाद्यकामस्य खा-
 दिरं वीर्यकामस्येति फलार्थविधिरेवार्थः । पर्यमयोत्वादिषु फलविधिः
 किं न स्यादत आह । न त्विति । एवंविधो यूपादिस्तन्निराकाङ्क्ष
 इत्यर्थः । जुञ्जरेवाश्रय इत्यत आह । वाक्येनेति । जुञ्जाः प्रकृतिः इत्या-

न तु पर्णमयीत्वादिव्वेवंविधः कश्चिदाश्रयः प्रकृतोऽस्ति, वा-
क्येनैव तु जुहुयाद्याश्रयतां विवक्षित्वा फले च विधिं विवक्षितो
वाक्यभेदः स्यात्, उपासनानान्तु क्रियात्मकत्वात् विभिष्टवि-
धानोपपत्तेरुद्गीथाद्याश्रयाणां फलविधानं न विरुध्यते, तस्मात्
यथा क्रत्वाश्रयाण्यपि गोदोहनादीनि फलसंयोगादनित्यान्येव-
मुद्गीथाद्युपासनान्यपि इति द्रष्टव्यम् । अत एव च कल्पसूत्र-
कारा नैवंजातीयकान्युपासनानि क्रतुषु कल्पयाञ्चक्रुः ॥

प्रदानवदेव तदुक्तम् ॥ ४३ ॥

वाजसनेयके 'वदिष्याम्येवाहमिति वाग्दध्ने' इत्यत्राध्यात्मं
वागादीनां प्राणः श्रेष्ठोऽवधारितोऽधिदैवमग्न्यादीनां वायुः ।
तथा छान्दोग्ये 'वायुर्वाव संवर्गः' इत्यत्राधिदैवमग्न्यादीनां वायुः
संवर्गोऽवधारितः 'प्राणो वाव संवर्गः' इत्यत्राध्यात्मं वागादीनां
प्राणः । तत्र संशयः, किं पृथग्वेमौ वायुप्राणावुपगन्तव्यौ स्या-

पेक्षितत्वाद्नेनैव वाक्येन क्रत्वङ्गतया जुहुप्रकृतित्रयसम्बन्धो विधेयः
पञ्चान्निराकाङ्क्षं जुहुमाश्रित्य तस्यैव प्रकृतः इत्यस्य फलसंयोगो विधेय
इति वाक्यभेद इत्यर्थः । पर्यतादिवैकक्ष्यमुपासनानामाह । उपा-
सनानां त्विति । स्वयं चित्वादिकविशिष्टत्वेन विधानोपपत्तिरित्यर्थः ।
तस्मादिति अङ्गत्वावेदकमानाभावादित्यर्थः । अत एवेति अङ्गत्वा-
देवेत्यर्थः । तस्मादङ्गोपास्यभावेऽपि कर्माधिकार इति सिद्धं ॥

प्रदानवदेव तदुक्तं । वायुप्राणयोर्भेदाभेदवाक्याभ्यां संशयमाह ।
तत्रेति । अस्तु कर्माङ्गानां तत्सम्बन्धोपास्तीनाञ्च फलभेदान्नित्यत्वानि-
त्त्वत्वरूपः प्रयोगभेदः, इह तु वायुप्राणयोः स्वरूपभेदात् तत् स्वरूप-

तामुतापृथग्वेति । अपृथगिति तावत् प्राप्तं, तच्चाभेदात्, न ह्य-
भिन्ने तत्त्वे पृथगनुचिन्तनं न्याय्यं । दर्शयति च श्रुतिरध्यात्म-
मधिदैवतञ्च तच्चाभेदं 'अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशत्' इत्यारभ्य ।
तथा 'अत एते सर्व एव समाः सर्वेऽनन्ताः' इत्याध्यात्मिकानां
प्राणानामाधिदैविकीं विभूतिमात्मभूतां दर्शयति । तथान्यत्रापि
तत्र तत्राध्यात्ममधिदैवञ्च ब्रह्मधा तच्चाभेददर्शनं भवति । क-
चिच्च 'यः प्राणः स वायुः' इति विस्पष्टमेव वायुं प्राणस्यैकीक-
रोति । तयोदाहृतेऽपि वाजसनेयिब्राह्मणे 'यतस्योदेति सूर्यः'
इत्यस्मिन्नुपसंहारश्लोके 'प्राणाद्वा एष उदेति प्राणेऽस्तमेति' इति
प्राणेनैवोपसंहरन्नेकत्वं दर्शयति । 'तस्मादेकमेव व्रतञ्चरेत् प्राणा-
स्यैवापान्याच' इति च प्राणव्रतेनैवैकेनोपसंहरन्नेतदेव द्रढयति ।

प्राणिकक्षयफलैक्याच्च ध्यानप्रयोगैक्यमिति पूर्वपक्षयति । अपृथगिति ।
'अग्निर्वाक् भूत्वा' इत्यारभ्य 'वायुः प्राणो भूत्वा नासिके प्राविशत्' इत्यभेदं
दर्शयतीत्यर्थः । 'यतस्योदेति सूर्यस्तं वद' इति प्रश्ने सूत्रात्मकवायुर्वाच्यः
वायुस्थाने प्राणः । वदेत्येकत्वं तयोर्दर्शयतीत्याह । तथेति । किञ्च यदि
वायुप्राणयोः पृथक् विधानं स्यात् तर्हि ध्यानाङ्गव्रतभेदेऽपि स्यात्
इह तु प्राणापाननिरोधात्मकव्रतैक्यश्रुतेर्ध्यानैक्यमित्याह । तस्मा-
दिति, व्रतैक्यस्य प्रशस्तत्वादित्यर्थः । किञ्च वायुप्राणौ सखर्गौ भेदे-
नोपक्रम्य परस्ताद्वाक्यशेषे संवर्गभेदैक्यश्रुतेः प्रयोगैक्यमित्याह । तथेति ।
महात्मनः इति द्वितीयब्रह्मवचनं । चतुरस्रतुःसङ्ख्याकान् अग्निदूर्ध्वो-
दकचन्द्रानपरांश्च वाक्चक्षुःश्रोत्रमनोरूपानेको देवः, कः प्रजापतिः,
जगार जीर्णवानुपसंहृतवानित्यर्थः । न ब्रवीति भेदमिति शेषः । यथा
'अग्निहोत्रं जुहोति' इत्युत्पन्नाग्निहोत्रस्यैकस्यैव दधितयदुष्णादिगुणभेदेन
सायंप्रातःकाणभेदेन प्रयोगभेदस्तथा 'अग्नादो भवति य एवं वेद' इत्य-

तथा ह्यान्दोग्येऽपि 'परस्मान्महात्मनश्चतुरो देव एकः क्रः सो
 जगार' इत्येकमेव संवर्गं गमयति न त्रवीत्येक एकेषाश्चतुर्णां
 संवर्गोऽपरोऽपरेषां, तस्मादपृथक्क्रमपगमनस्येत्येवं प्राप्ते ब्रूमः ।
 पृथगेव वायुप्राणावुपगमनव्याविति, कस्मात् पृथगुपदेशात् । आ-
 ध्यानार्थो ह्यथमध्यात्माधिदैवविभागोपदेशः सोऽसत्याध्यान-
 पृथक्त्वेऽनर्थक एव स्यात् । ननूक्तमपृथगनुचिन्तनं तत्त्वाभेदादिति,
 नैष दोषः, तत्त्वाभेदेऽप्यवस्थाभेदादुपदेशभेदवशेनानुचिन्तनभे-
 दापपत्तेः । श्लोकोपन्यासस्य च तत्त्वाभेदाभिप्रायेणाप्युपपत्त्यमा-
 नस्य पूर्वोदितध्येयभेदनिराकरणसामर्थ्याभावात् । 'स यथैषां
 प्राणानां मध्यमः प्राण एवमेताषां देवतानां वायुः' इति
 चोपमानोपमेयकरणात् । एतेन त्रतोपन्यासो व्याख्यातः । एक-
 मेव व्रतमिति चैवकारो वागादिव्रतनिवर्तनेन प्राणव्रतप्रति-
 पत्त्यर्थः, भग्नव्रतानि हि वागादीन्युक्तानि 'तानि मृत्युः अमो
 भूलोपयेमे' इति श्रुतेः न वायुव्रतनिवृत्त्यर्थः । 'अथातो व्रतमी-

त्यज्ञायाः संवर्गविद्याया शक्त्येऽप्युत्पन्नश्रित्वायुप्राणास्त्वगुबभेदात् प्र-
 योगभेद इत्युत्सूत्रं सिद्धान्तयति । पृथगेवेति । 'तौ वा एतौ द्वौ संवर्गौ'
 इत्युपास्यभेदवाक्यस्य प्रयोगभेदपरत्वादाक्यादेव भेदसिद्धिरित्यर्थः ।
 पूर्वपक्ष्युक्तमनद्य प्रत्याह । ननूक्तमित्यादिना । उपास्यतया प्रधानभूत-
 संवर्गस्यविशिष्टोपास्यभेदवाक्यविरोधादनुपास्यवायुतत्त्वैक्यवचनं न
 प्रयोगैक्यप्रापकमिति भावः । सूत्र्यादयास्तमययोर्वाय्वधीनत्वात्तदभेदा-
 भिप्रायेण प्राणावुक्तौ । ततोऽध्यात्माधिदैवावस्थाभेदेनोक्तस्य ध्येयभेदस्य
 निरासे 'यतस्योदेति' इति श्लोकस्य न शक्तिरित्याह । श्लोकेति । असा-
 मर्थ्ये निष्क्रमाह । सामर्थ्येति । श्लोकोपन्यासवद्भूतेश्वोपन्यासोऽपि तत्त्वा-
 भेदाभिप्रायेणेत्याह । एतेनेति । नन्वेवकाराद्वायुव्रतनिवृत्तेः प्राण

मांसा' इति प्रसृत्य तुल्यवद्वायुप्राणयोरभ्यन्नप्रतलस्य निर्धारित-
त्वात् । 'एकमेव प्रतश्चरेत्' इति शौक्ला 'तेनो एतस्यै देवतायै
सायुज्यं सलोकतां जयति' इति वायुप्राप्तिं फलं भ्रुवन् वायुप्रत-
मनिवर्तितं दर्शयति, *देवता ह्यत्र वायुः स्यात् अपरिच्छिन्नात्म-
लस्य प्रेषितत्वात्, पुरस्तात् प्रयोगाच्च, 'सैषानस्तमिता देवता य-
द्वायुः' इति । तथा 'तौ वा एतौ द्वौ संवर्गौ वायुरेव देवेषु प्राणः
प्राणेषु' इति भेदेन व्यपदिशति 'ते वा एते पञ्चान्ने पञ्चान्ये
दश्च सन्तस्तत्कृतम्' इति च भेदेनैवोपसंहरति, तस्मात् पृथगैवा-
पगमनं, प्रदानवत् यथा 'इन्द्राय राज्ञे पुरोडाशमेकादशकपा-
स्तमिन्द्रियाधिराजायेन्द्राय खराज्ञे' इत्यस्यां त्रिपुरोडाशिन्या-

एवैको ध्येयो भातीत्यत आह । एकमेवेति । वदनदर्शनादीनि वाक्-
चक्षुरादीनां व्रतानि अमरूपमृत्युना भ्रमानीत्युक्त्वा प्राणस्याभ्यन्नप्रतलं
निर्धारितं, तथा ज्वलनतापादीन्यग्न्यादित्वादीनां व्रतानि भ्रमानी-
त्युक्त्वा वायोरभ्यन्नप्रतलं निर्धारितं, 'स यथैर्षां प्राणानां मध्यमः प्राणः
स्थिरप्रत एवमेतासां देवतानां वायुस्त्वैचन्ति ह्यन्या देवता न वायुः
सैषानस्तमिता देवता यद्वायुः' इति श्रुतेः, अतो भ्यन्नप्रतनिरासार्थं एव-
कारो न वायुप्रतनिवृत्त्यर्थं इत्यर्थः । अत्रैवार्थं किङ्कमाह । एकमिति ।
उकारश्चार्थः, तेन व्रतेन वायोः सायुज्यं समानदेहत्वं सलोकताच्च
जयतीत्यर्थः । नन्वत्र वायुप्राप्तिर्न श्रुतेत्यत्राह । देवतेति । तस्मात्
तन्नाभेददृष्ट्या व्रतैक्यमिति स्थितं, सम्प्रति पूर्वोक्तां पृथगुपदेशं विद-
धेति । तथा तौ वा इति । सौत्रं दृष्टान्तं व्याचष्टे । प्रदानवदिति ।
त्रयः पुरोडाशाः अस्याः सन्तीति त्रिपुरोडाशिन्यीष्टिस्तस्यां किं सह
प्रदानमुत भेदेनेति सन्देहे पूर्वपक्षमाह । सर्वेषामिति । सर्वेषां
देवानामभिमुख्येन प्रापयन् हविरवद्यति गृह्णाति, अच्छं वट्कारं
वट्काराख्यदेवभागमित्यर्थः । यद्वा सर्वदेवार्थं युगपदवदानं कार्य-
मित्यत्र हेतुस्यं वट्कारमिति । अव्यर्थत्वायेत्यर्थे हि एकार्थमवदाते

* देवतेत्येति वर्ध० का० ।

मिथ्यां 'सर्वेषामभिगमयन्नवद्यत्यच्छं वट्कारम्' इत्यतो वचना-
दिन्द्राभेदाच्च सहप्रदानाशङ्कायां राजादिगुणभेदात् याज्या-
नुवाक्याव्यत्यासविधानाच्च यथान्यासमेव देवतापृथक्कात् प्रदान-
पृथक्त्वं भवति, एवं तत्त्वाभेदेऽपि आध्येयांश्चपृथक्कादाध्यान-
पृथक्कमित्यर्थः । तदुक्तं सङ्कर्षे 'नाना वा देवता पृथग्ज्ञानात्'
इति [जै०सू०] । तत्र तु द्रव्यदेवताभेदात् यागभेदोऽपि
विद्यते नैवमिह विद्याभेदोऽस्ति उपक्रमोपसंहाराभ्यामध्या-
त्माधिदैवोपदेशेष्वेकविद्याविधानप्रतीतेः, विद्यैक्येऽपि त्वध्या-
त्माधिदैवभेदात् प्रवृत्तिभेदो भवति, अग्निहोत्र इव सायंप्रातः-
कालभेदादित्यभिप्रेत्य प्रदानवदित्युक्तम् ॥

हविषि श्रेष्ठो योगानर्हतया यथा स्यादिति भावः । एवं सहावदन-
श्रुतेर्देवैकाच्च पुरोडाशानां सहप्रक्षेपे प्राप्ते पृथक्प्रक्षेप इति सि-
द्धान्तमाह । राजति । राजाधिराजखराजगुणभेदेन विष्णुदेवता-
भेदादित्यर्थः । किञ्चाध्वर्युणा यजेति प्रैषकृते होत्रीयो मन्त्रः पश्यते
सा याज्या, अत्रब्रूहि इति प्रैषानन्तरमन्त्रः पुरोऽनुवाक्येति भेदोऽस्ति,
तत्रास्यामिष्टौ प्रथमपुरोडाशप्रदाने या क्लृप्ता याज्या सा द्वितीयप्रदाने
पुरोऽनुवाक्या, या च पूर्वमनुवाक्या सा पश्चात् याज्येति व्यत्यासमन्वा-
हेति श्रुत्या विधानात्, यथाश्रुति प्रक्षेपपृथक्त्वमित्याह । याज्येति ।
सङ्कर्षो देवत्वकाण्डं । वाशब्दोऽवधारणे, नानैव देवता राजादिगुणभेदेन
भेदागमादिति सूत्रार्थः । दृष्टान्ते देवताभेदात् कर्मभेदवत् विद्याभेदः
स्यात् इत्यत आह । तत्र त्विति । कर्मोत्पत्तिवाक्यस्य देवताभेदः
कर्मभेदे हेतुः, इह त्वन्नादो भवति य एवं वेदेत्युत्पात्तवेकत्वेन ज्ञान-
विद्यायाः पश्चात् कृतवायुप्राणभेदो न भेदकः, अग्निहोत्रस्येव दध्या-
दिद्रव्यभेद इत्यर्थः । तर्हि केनांशेन प्रदानस्य दृष्टान्तत्वमित्यत आह ।
विद्यैक्येऽपीति । अवस्थाभेदो देवताभेदः प्रयोगभेदस्येव श्रेणायं दृष्टान्त
इत्यर्थः ॥

लिङ्गभूयस्वात् तद्धि बलीयस्तदपि ॥ ४४ ॥

वाजसनेयिनोऽग्निरहस्ये 'नैव वा इदमग्रे सदासीत्' इत्यस्मिन्
ब्राह्मणे मनोऽधिहत्याधीयते 'षट्त्रिंशत्सहस्राण्यपश्यदात्म-
नोऽग्नीनर्कान् मनोमयान्मनश्चितः' इत्यादि, तथैव 'वाकितः
प्राणचितश्चक्षुश्चितः श्रोत्रचितः कर्मचितोऽग्निचितः' इति पृथ-
गग्नीनामनन्ति साम्यादिकान्, तेषु संग्रहः किमेते मनश्चिदा-
दयः क्रियानुप्रवेशिनः तच्छेषभूता उत स्वतन्त्राः केवलवि-
द्यात्मका इति । तत्र प्रकरणात् क्रियानुप्रवेशे प्राप्ते स्वातन्त्र्यं
तावत् प्रतिजानीते, लिङ्गभूयस्वादिति । भूयांसि हि लिङ्गा-
न्यस्मिन् ब्राह्मणे केवलविद्यात्मकत्वमेषामुपोद्बलयन्ति दृश्यन्ते

लिङ्गभूयस्वात् । उत्पत्तेः प्राक् 'इदं सर्वं नैव सदासीनाप्यसदित्युपक्रम्य
मनःस्थिमुक्ता 'मन आत्मानमैक्षत तीक्ष्णपूर्वकमग्नीनपश्यत्' इति
मनोऽधिहत्या पठन्ति इत्यर्थः । पुरुषायुषः कृत्प्रशतवर्धान्तर्गतैः षट्-
त्रिंशत्सहस्रैरहोरात्रैरवच्छिन्नतया मनोवृत्तीनामसङ्ख्येयानामपि
षट्त्रिंशत्सहस्रत्वं । आभिरिच्छकालेन कल्पिताभिर्मनसैव सम्पादिता
अप्रयो मनश्चित्तानर्कान् पूज्यान्मनोमयान्मनोवृत्तिषु सम्पादिता-
नात्मनः स्वस्य सम्बन्धित्वेन मनोऽपश्यत्, तथा वाक्प्राणादयोऽपि स्वस्व-
वृत्तिरूपानग्नीनपश्यन्नित्याह । तथेति । प्राणो ब्राह्मं, कर्मेन्द्रियेण हस्ता-
दिना चितः कर्मचितः, अग्निचितस्त्वृक्पूर्वकाश्चपि चयनप्रकरणाः कृताः
तेऽप्रयः कत्वर्था उत प्राधान्यञ्चापकलिङ्गादिभूयस्वात् पुरुषार्था वेति
संग्रहमाह । तेऽस्त्विति । केवलविद्यात्मकाः क्रियादिकं विना भावना-
मया इत्यर्थः । एकप्रयोगासम्भवाद्वायुप्राणयोरपि प्रयोगभेदोऽस्तु, इह
तु मनश्चिदाद्यग्नीनां प्रकरणात् कर्माङ्गत्वेनैकप्रयोगत्वमिति प्रापय्य सि-
द्धान्तमुपक्रमते । तत्रेत्यादिना । पूर्वपक्षे भावनाग्नीनां कत्वङ्गत्वमित्यन्तेषां

‘तद्यत् किञ्चेमानि भूतानि मनसा सङ्कल्पयन्ति तेषामेव सा कृतिरिति तान् हैतानेवंविदे सर्वदा सर्वाणि भूतानि चिन्वन्त्यपि स्वपते’ इति चैवंजातीयकानि । तद्धि लिङ्गं प्रकरणाद्वलीयः, तदप्युक्तं पूर्वस्मिन् काण्डे ‘श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्थानसमाख्यानां समवाये पारदौर्बध्यमर्थविप्रकर्षात्’ इति [जै० सू०] ॥

पूर्वविकल्पः प्रकरणात् स्यात् क्रियामा-
नसवत् ॥ ४५ ॥

नैतद्युक्तं स्वतन्त्रा एतेऽग्रयोऽनन्यशेषभृता इति पूर्वस्य क्रियामयस्याग्नेः प्रकरणात् तद्विषय एवायं विकल्पविशेषोपदेशः स्यान्न स्वतन्त्रः । ननु प्रकरणात्लिङ्गं बलीयः, सत्यमेव तत्, लिङ्गमपि त्वेवंजातीयकं न प्रकरणात् बलीयो भवति, अन्यार्थ-

क्रियाभिना विकल्पः समुच्चयो वास्तु सिद्धान्ते पुरुषार्थत्वमिति फलं, तत्र सर्वप्राथम्यमनोवृत्तिभिर्मया सदाभयः श्रीयन्त इति ध्यानदार्ढ्यं सति सर्वभूतानि यत्किञ्चित् मनसा सङ्कल्पयन्ति तेषामेवाग्नीनां सा कृतिः कुर्यामित्येकं लिङ्गं, क्रियाङ्गस्य यत्किञ्चित्करणेन सिद्धदर्शनादित्याह । तद्यदिति । एवंविदे स्वपते जायतेऽपि तदीयाग्निं भूतानि सर्वदा चिन्वन्ति इति लिङ्गान्तरं, क्रियाङ्गस्य चोदितकालानुष्ठेयस्य सदा सर्वैरनुष्ठेयमानत्वायोगादित्यर्थः । षट्त्रिंशत्सङ्कल्पसङ्ख्याप्यनङ्गत्वे लिङ्गं एवंजातीयकपदेनोक्तं ॥

एवं सिद्धान्तमुपक्रम्य पूर्वपक्षयति । पूर्वति । पूर्वस्थेष्टकाभिरग्निं विनुत इत्युक्तस्य स एष त्विष्टकाभिरिति समिद्धितस्यायं विकल्पविशेषोपदेशः सङ्कल्पमयत्वात्प्रकारभेदोपदेशः क्रियाभिवत् साङ्गव्यि-
कामयोऽप्यङ्गमिति यावत्, किं विधिवाक्यस्यं लिङ्गं प्रकरणाद्वलीयः

दर्शनं ह्येतत् साम्यादिकाग्निप्रज्ञंशरूपत्वात् । अन्यार्थदर्शन-
 क्षासत्यामन्यस्यां प्राप्नो गुणवादेनाप्युपपद्यमानं न प्रकरणं
 बाधितुमुत्सहते । तस्मात् साम्यादिका अध्येतेऽग्नयः प्रकरणात्
 क्रियानुपवेशिन एव स्युः, मानसवत्, यथा द्वादशरात्रस्य दश-
 मेऽहन्यविवाक्ये पृथिव्या पात्रेण समुद्रस्य सोमस्य प्रजापतये
 देवतास्यै गृह्यमाणस्य ग्रहणासादनहवनाहरणोपहानभक्षणानि
 मानसान्येव आह्वयन्ते, स च मानसोऽपि ग्रहकल्पः क्रिया-
 प्रकरणात् क्रियाशेष एव भवति, एवमयमप्यग्निकल्प इत्यर्थः ॥

अर्थवादस्य वाऽऽद्यमङ्गीकरोति । सत्यमिति । न द्वितीय इत्याह । लि-
 ङ्गमिति । मानस्याग्निविध्वर्थाच्चवादस्यलिङ्गानां स्वार्थप्रापकानामभा-
 वात् दैर्बल्यमित्यर्थः । सूत्रस्यक्रियापदं षाचष्टे । तस्मादिति । ननु
 अक्रियारूपाम्नीनां ध्यानमयानां कथं क्रियाकृतं तत्राह । मानसव-
 दिति । द्वादशाहस्यान्याहर्दयं त्यक्त्वा मध्यस्नदशरात्रस्यैव रात्रादिषु
 प्रकृतित्वं, तद्दर्मागामेव तेध्वतिदेशात्तस्य मध्यदिनानुष्ठेयस्य सदोच्चै-
 रनुष्ठीयमानत्वात्, दशरात्रस्य दशमेऽहन्यर्थादेकादशेऽहनि मानस-
 ग्रहः श्रूयते, अनया त्वा पात्रेण समुद्रं रसया प्रजापतत्वं मनोग्रहं
 गृह्णाति इति अनया रसया पृथिव्या पात्रेण समुद्रं त्वा प्रजापति-
 देवताकं मनोग्रहं गृह्णाति इति ग्रहः सोमरसः, मनसा रसत्वेत भा-
 वितमध्वर्युर्गृह्णाति इत्यर्थः । अत एवर्त्विजां ध्यायितया विविधवा-
 क्योच्चारणाभावादवियाक्यसंज्ञा । अङ्गः प्रात्या ग्रहस्य नाम सोमपात्र-
 स्थोपादानं, गृहीतस्य स्वस्थाने स्थापनमासादनं, सोमस्य होमो हवनं
 ऊतश्रेषादानं, आहरणं श्रेषभक्षणाद्यर्त्विजां मिथोऽनुष्ठाकारणमुपहानं,
 ततो भक्षणमित्येतानि मानसान्येवेत्यर्थः । स च मानसो ग्रहो द्वादशा-
 हादहरन्तरे स्वतन्त्रमित्याशङ्क्य द्वादशाहसंज्ञाविरोधात् नाहरन्तरं
 किन्तु प्रकारबादविवाक्यस्याङ्गमिति सिद्धान्तमाह । स चेति । कल्पः
 कल्पनाप्रकारः ।

अतिदेशाच्च ॥ ४६ ॥

अतिदेशस्त्रेषामग्नीनां क्रियानुप्रवेशमुपोद्वलयति 'षट्त्रिंशत् सहस्राण्यग्नयोऽर्कास्त्रेषामेकैक एव तावान् यावानसौ पूर्वः' इति । सति हि समान्येऽतिदेशः प्रवर्तते ततश्च पूर्वेणैष्टकाचितेन क्रियानुप्रवेशिनाऽग्निना साम्यादिकानग्नीनतिदिशन् क्रियानुप्रवेशमेवैषां द्योतयति ॥

विद्यैव तु निर्धारणात् ॥ ४७ ॥

तुशब्दः पञ्च व्यावर्तयति । विद्यात्मका एवैते स्वतन्त्रा मनस्विदादयोऽग्नयः स्युः न क्रियाशेषभूताः, तथा हि निर्धारयति 'ते हैते विद्याचित एव' इति 'विद्यया हैवैत एवंविदस्त्रिता भवन्ति' इति च ॥

दर्शनाच्च ॥ ४८ ॥

दृश्यते चैषां स्वातन्त्र्ये लिङ्गं तत्पुरस्ताद्दर्शितं 'लिङ्गभूयस्वात्' इत्यत्र [वे० सू० ३।२।४४] । ननु लिङ्गमप्यसत्यामन्यस्यां प्राप्तावसाधकं कस्यचिदर्थस्येत्यपास्य तत्प्रकरणसामर्थ्यात् क्रियाशेषत्वमध्यवसितमिति, अत उत्तरं पठति ॥

केचित्तत्र भाष्ये दशरात्रशब्दे विकृतिपरः, तत्रापि दशमेऽहन्य-
विवाक्यसंज्ञके मानसग्रहस्यातिदेशप्राप्ततयाङ्गत्वादित्याहुः । मनस्वि-
दादीनां क्रियाङ्गत्वे प्रकरणमुक्त्वा लिङ्गमाह । अतिदेशश्चेति । क्रिया-
ङ्गत्वसादृश्यादतिदेश इत्यर्थः ॥

सिद्धान्तमाह । विद्येति ॥

अतिलिङ्गवाक्यैः प्रकरणं बाध्यमिति सूत्रत्रयार्थः ॥

श्रुत्यादिवलीयस्वाच्च न बाधः ॥ ४८ ॥

नैवं प्रकरणसामर्थ्यात् क्रियाशेषत्वमध्यवसाय स्वातन्त्र्यपक्षो
बाधितव्यः, श्रुत्यादिवलीयस्वात् । वलीयांसि हि प्रकरणात्
श्रुतिलिङ्गवाक्यानीति स्थितं श्रुतिलिङ्गसूत्रे, तानि चेह स्वातन्त्र्य-
पक्षं साधयन्ति दृश्यन्ते, कथं, श्रुतिस्त्वावत् 'ते हैते विद्याचित
एव' इति, तथा लिङ्गं 'सर्वदा सर्वाणि भूतानि चिन्वन्त्यपि स्वपते'
इति, तथा वाक्यमपि 'विद्यया हैवेत एवंविदश्चिता भवन्ति' इति,
'विद्याचित एव' इति हि सावधारण्यं श्रुतिः क्रियानुप्रवेशेऽ-
मीषामभ्युपगम्यमाने बाधिता स्यात् । नन्ववाह्यसाधनत्वाभिप्रा-
यमिदमवधारणं भविष्यति । नेत्युच्यते, तदभिप्रासतायां हि
विद्याचित इतीयता विद्यास्वरूपसङ्कीर्तनेनैव कृतत्वादनर्थक-
मिदमवधारणं भवेत्, स्वरूपमेव ह्येषामवाह्यसाधनत्वमिति ।
अवाह्यसाधनत्वेऽपि मानसग्रहवत् क्रियानुप्रवेशशङ्कायां तन्निवृ-
त्तिफलमवधारणमर्थवत् भविष्यति । तथा 'स्वपते जाग्रते चैवं-
विदे सर्वदा सर्वाणि भूतान्येतानग्नीन् चिन्वन्ति' इति सातत्यद-
र्शनमेतेषां स्वातन्त्र्येणैव कल्पते । यथा साम्यादिके वाक्प्राणमये
अग्निहोत्रे 'प्राणं तदा वाचि जुहोति वाचं तदा प्राणे जुहोति'

तत्रावधारणश्रुतेरन्यथासिद्धिं शङ्कते । नन्ववाह्येति । विद्याचित
इतिपदेनैवावाह्यसाधनत्वस्य लब्धत्वादवधारणं व्यर्थमित्याह । नेति ।
तर्हि कथमस्यार्थवत्त्वं तत्राह । अवाह्येति । लिङ्गं यनक्ति । तथे-
ति । अग्नीनां सर्वकाजथापित्वेनानङ्गत्वे दृष्टान्तमाह । यथेति ।
तदा ध्यानकाल इत्यर्थः । होत्रे यथा सातत्यमुच्यते तत्तदग्नीनां सात-
त्यदर्शनमित्यन्वयः । यदुक्तमर्थवादस्यत्वालिङ्गं दुर्बलमिति तत्र सर्वदा

इत्युक्त्वा उच्यते 'एते अनन्ते अमृते आहुतो जायन्त स्वर्पञ्च
सततं जुहोति' इति । तदत् क्रियानुप्रवेशे तु क्रियाप्रयोगस्या-
ऽप्यकालत्वात् न सातत्येनैषां प्रयोगः कल्पेत । न चेदमर्थ-
वादमात्रमिति न्याय्यं, यत्र हि विस्पष्टो विधायको लिङ्गादि-
रूपसम्भते युक्तं तत्र सङ्कीर्तनमात्रस्यार्थवादत्वं, इह तु विस्प-
ष्टविध्यन्तरानुपलब्धेः सङ्कीर्तनादेवैषां विज्ञानानां विधानं
कल्पनीयं, तच्च यथासङ्कीर्तनमेव कल्पयितुं शक्यत इति सा-
तत्यदर्शनात् तथाभूतमेव कल्प्यते, ततश्च सामर्थ्यादेर्षां स्वा-
तन्त्र्यसिद्धिः । एतेन 'तद्यत् किञ्चेमानि भूतानि मनसा सङ्कल्प-
यन्ति तेषामेव सा कृतिः' इत्यादि व्याख्यातं । तथा वाक्य-
मपि 'एवंविदे' इति पुरुषविशेषसम्बन्धमेवैषामाचक्ष्णाणं न क्रतु-
सम्बन्धं मृष्यते । तस्मात् स्वातन्त्र्यपक्ष एव ज्यायानिति ॥

अनुबन्धादिभ्यः प्रज्ञान्तरपृथक्त्वत् दृष्टश्च

तदुक्तं ॥ ५० ॥

इतश्च प्रकरणमुपमृद्य स्वातन्त्र्यं मनसिदादीनां प्रतिप-
त्तव्यं यत्क्रियावयवान्मनश्चादिव्यापारेष्वनुबन्धानि 'ते मनसैवा-
धीयन्त मनसैवाचीयन्त मनसैव यद्वा अगृह्यन्त मनसाऽस्तुवन्

सर्वभूतानि यदर्थमधीन् चिन्वन्ति इति ध्यायेदित्यपूर्वार्थतया विधि-
कल्पनात्, तथा विधिवाक्यस्यत्वात्किङ्कं प्रकरणाद्भवदित्याह । न चेद-
मित्यादिना । एतेनेति विधित्वेनेत्यर्थः । वाक्यं विष्टयोति । तथेति ॥

सम्पदुपास्त्यै मनोवृत्तिषु क्रियाङ्गानां योजनमनुबन्धः श्रुत्या क्रियते
तदन्यथानुपपत्त्याप्यधोनां पुरुषार्थत्वं क्रत्वर्थत्वेऽङ्गानां सिद्धत्वेन सम्भा-

मनसाऽग्रसन् *यत्किञ्चित् यज्ञे कर्म क्रियते यत्किञ्चित् यज्ञीयं
कर्म मनसैव तेषु तन्मनोमयेषु मनसित्सु मनोमयमक्रियत' इत्या-
दिना । सम्पत्फलो ह्ययमनुबन्धः, न च प्रत्यक्षाः क्रियावयवाः
सन्तः सम्पदा स्तिष्ठितव्याः । न चात्रोद्गीथाद्युपासनवत् क्रिया-
ङ्गसम्बन्धात् तदनुपवेगित्वमाशङ्कितव्यं श्रुतिवैरूप्यात्, न ह्यत्र
क्रियाङ्गं किञ्चिदादाय तस्मिन्नदो नामाध्यसितव्यमिति वदति,
षट्त्रिंशत्तन्तु सहस्राणि मनोवृत्तिभेदानादाय तेख्यग्नित्वं यहा-
दींश्च कल्पयति पुरुषयज्ञादिवत् । सङ्ख्या चेयं पुरुषायुषस्याहःसु
दृष्टा सती तत्सम्बन्धिनीषु मनोवृत्तिस्वारोप्यत इति द्रष्टव्यं,
एवमनुबन्धात् स्वातन्त्र्यं मनसिदादीनां । आदिशब्दादति-
देशाद्यपि यथासम्भवं योजयितव्यं, तथा हि 'तेषामेकैक एव

दनानुपपत्तेरित्याह । इतश्चेत्यादिना । ते अग्रयः, आधीयन्त तेषामाधानं
मनसैव कुर्यादित्यर्थः । कालस्यावच्छेदस्य नियमादधीयन्त इत्युक्त्वाश्चेत्या
इत्यर्थः । ग्रहाः पात्राणि, अस्तुवन् उद्गातारः स्तुवन्ति अग्रसन् होतारः
ग्रंसन्ति, किं ब्रह्मया यत्किञ्चित् यज्ञे कर्मारादुपकारकं यज्ञीयं यज्ञ-
स्वरूपोत्पादकञ्च तत्सर्वं मनोमयं कुर्यादिति श्रुत्यर्थः । वृत्तिस्वामिध्यानस्य
क्रियानङ्गत्वेऽप्युद्गीथध्यानक्रियाङ्गाश्रितत्वं स्यान्नेत्याह । न चात्रोद्गीथे-
ति । अङ्गावबद्धश्रुतिर्तोऽस्याः श्रुतवैरूप्यं स्फुटयति । न हीति । अत्रङ्ग-
वृत्तिषु साङ्गकृतसम्पादनं पुरुषस्य यज्ञत्वध्यानवत्त्वं स्वतन्त्रमित्यर्थः ।
अनादरार्थोऽतिदेशो न भवति किन्तु विकल्पार्थ इत्यत आह । न
चेति । एकस्मिन् आत्मनि परोक्षसाधनयोर्विकल्पो भवति यथा ग्रीहि-
यवयोरत्र तु क्रियाभेदीनामीनां साध्यभेदात् न विकल्प इत्यर्थः ।
अत एव समुच्चयोऽपि निरस्तः । यदुक्तं क्रियाङ्गत्वसामान्येनातिदेश
इति तन्नैत्याह । यत्तु इति । सूत्रे बद्धवचनार्थमाह । श्रुत्यादीनि चेति ।

* यत्किञ्चित् यज्ञे कर्म क्रियते इति वर्षे० षु० नास्ति ।

भावान् यावानसौ पूर्वः' इति क्रियामयस्याग्नेर्माहात्म्यं ज्ञान-
सथानामेकैकस्यातिदिग्धन् क्रियायामनादरं दर्शयति । न च
सत्येव क्रियासम्बन्धे विकल्पः पूर्वोत्तरेषामिति ब्रूयते वक्तुं । न
हि येन व्यापारेषाहवनीयधारणादिना पूर्वः क्रियाया उप-
करोति तेनोत्तरे उपकर्तुं शक्नुवन्ति । यत्तु पूर्वपक्षेऽप्यतिदेव
उपोदक इत्युक्तं सति हि सामान्येऽतिदेशः प्रवर्तत इति, तद-
ज्ञातपक्षेऽप्यग्नित्वसामान्येनातिदेशसम्भवात् प्रत्युक्तं । अस्ति हि
ज्ञान्यादिकानामप्यग्नीनामग्नित्वमिति । श्रुत्यादीनि च कार-
णानि दर्शितानि । एवमनुबन्धादिभ्यः *कारणेभ्यः स्नातन्ध्रं
सनसिदादीनां प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववत्, यथा प्रज्ञान्तराणि ज्ञा-
स्त्रिस्त्यविद्याप्रभृतीनि स्नेन स्नेनानुबन्धेनानुबन्धमानानि पृथ-

अनुबन्धातिदेशश्रुतिनिष्प्रवाक्येभ्य इत्यर्थः । एवमित्यर्थ इति शेषः ।
सनसिदादीनां स्नातन्ध्रे क्रियाप्रकरणादुत्कर्षः स्यादित्याशङ्क्य स इह
इत्याह । इहश्चेति । एकादशे चिन्तितं [माध० जै० न्यायभाषा०
११।४।२] 'राजा खाराण्यकामो राजसूयेन यजेत' इति प्रक-
त्यावेष्टिर्नाम काचिदिष्टिराज्ञाता । 'आघेयोऽष्टाकपालो हिरण्यं
दक्षिणा, बार्हस्पत्यस्रवरिति पृथ्वी दक्षिणा, ऐन्द्रमेकादशकपाल-
मृगभो दक्षिणा' इति, तस्यां वर्षभेदेन प्रयोगभेदः श्रूयते 'यदि
ब्राह्मणो यजेत बार्हस्पत्यं मध्ये विधायाऊतिमाऊतिं ऊत्वाभिघार-
येत् यदि वैश्वो वैश्वदेवं चरं मध्ये निदध्यात् यदि राजन्यस्तैन्द्रमि-
त्वाद्यैन्द्रं पुरोडाशयोर्मध्ये बार्हस्पत्यं चरं निर्वपेदित्यर्थः । अत्राघे-
यादिष्वप्यु अङ्गानां तन्त्रेण प्रयोगो भाति मध्ये विधाननिष्ठात् प्रयो-
गभेदमध्ये विधानायोगादेतयान्नाद्यकामं याजयेदित्येकवचनाच्च, स
च तन्त्रप्रयोगो राजसूयक्रतुवाङ्गायामन्नाद्यकामवर्षत्रयकर्त्तृकायामेवा-
वेष्टौ क्षेयः न तु क्रत्वन्तर्मतार्या । ननु किमत्र विधामर्कं क्रत्वर्थाया-

* कारणेभ्य इति वर्षे० पु० नास्ति ।

नेव कर्माभ्यः प्रज्ञान्तरेभ्यश्च सूतन्नापि भवन्त्येवमिति । दृष्ट-
स्त्वावेष्टेः राजसूत्रप्रकरणपठितायाः प्रकरणादुत्कर्षः, वर्षच-
यानुबन्धाद्वाप्ययज्ञत्वाच्च राजसूत्रस्य । तदुक्तं प्रथमे काण्डे
'ऋत्वर्थान्नामिति चेत् न वर्षचयसंयोगात्' इति [जै०सू०] ॥

न सामान्यादप्युपलभ्येर्मृत्युवत् न हि
लोकापत्तिः ॥ ५१ ॥

यदुक्तं मानसवदिति तत्रत्युच्यते, न मानसग्रहसामान्या-
दपि मनस्विदादीनां क्रियाशेषत्वं कल्प्यं, पूर्वोक्तेभ्यः श्रुत्यादिभ्यो
हेतुभ्यः केवलपुरुषार्थलोपलभ्येः, न हि किञ्चित् कस्यचित्
केनचित् सामान्यं न सम्भवति, न च तावता यथा स्वं वैषम्यं
निवर्तते मृत्युवत्, यथा 'स वा एष एव मृत्युर्य एष एतस्मिन्
मण्डले पुरुषः' इति 'अग्निर्वै मृत्युः' इति चान्यादित्यपुरुषयोः
समानेऽपि मृत्युशब्दप्रयोगे नात्यन्तसाम्यापत्तिः, यथा च 'असौ

मप्यवेष्टौ तत्र प्रयोगः किं न स्यादिति चेत् । न, वर्षचयसंयुक्तायां
ब्रह्म्यायामेव अङ्गतन्त्रैक्यसाधकस्य मध्ये निधानादिलिङ्गस्य सत्त्वादतो
लिङ्गैक्यवचनाभ्यां तन्त्रैक्ये सति हिरण्यादिका मिलितैकैव दक्षिणा
देया, अन्यथा प्रयोगैक्यायोगात् । राजमात्रकर्तृकक्रत्वन्तर्गतेष्टौ तु
वर्षचयसंयोगाभावात् मध्ये निधानादिलिङ्गं नास्ति, ततश्च तन्त्रैक्य-
साधकाभावाद्दक्षिणाभेदेन तन्त्रभेद इत्यङ्गानामासृत्तिरेव वञ्छित्ति
सूत्रार्थः ।

अत्र चैकप्रयोगलिङ्गस्य ऋत्वर्थेष्टावसम्भवं कान्येष्टौ च सम्भवं वद-
ताऽनेन सूत्रेण कान्येष्टेः ऋत्वर्थेष्टिविषयत्वात् क्रतुप्रकरणादुत्कर्षं
इति सूचितं । स चोत्कर्षो युक्त एव, राजमात्रकर्तृकराजसूत्रक्रतौ
वर्षचयकर्तृकेष्टेरन्तर्भावायोगादिति स्थितं, तथा मनस्विदादीना-
मुत्कर्षं इति भावः । एवं दृष्टान्तं विघटयति । न सामान्यादिति ।

वाव लोकोऽग्निर्गीतमास्यादित्य एव समित्' इत्यत्र न समिदा-
दिसामान्यालोकस्याऽग्निभावापत्तिरुदत् ॥

परेण च शब्दस्य ताद्विधं भूयस्त्वात्त्वनुबन्धः ॥ ५२ ॥

परस्तादपि 'अयं वाव लोको एषोऽग्निश्चितः' इत्येतस्मिन्
अनन्तरे ब्राह्मणे ताद्विधं केवलविद्याविधिलं शब्दस्य प्रयोजनं
सम्भ्यते न शुद्धकर्माङ्गविधिलं, तत्र हि—

‘विद्यया तदारोहन्ति यत्र कामाः परागताः ।

न तत्र दक्षिणा यन्ति नाविद्वांसस्त्वपस्विनः’ ॥

इत्यनेन लोकेन केवलं कर्म निन्दन् विद्याञ्च प्रशंसन्ने-
तद्दर्शयति, तथा पुरस्तादपि 'यदेतन्मण्डलं *नयति' इत्यस्मिन्
ब्राह्मणे विद्याप्रधानत्वमेव सच्यते 'सोऽमृतो भवति मृत्युर्यस्या-
त्मा भवति' इति विद्याफलैर्नैवोपसंहारात् न कर्मप्रधानता,
तत्सामान्यादिहापि तथालं । भूयसस्त्वन्यवयवाः सन्नाद-
यितव्या विद्यायामित्येतस्मात् च कारणादग्निगानुबध्यते विद्या
न कर्माङ्गत्वात् । तस्मात् मनसिदादीनां केवलविद्यात्मकत्व-
सिद्धिः ॥

कृत्यर्थत्वपुरुषार्थत्ववैषम्येऽपि मानस्यत्वसामान्यं न विरुध्यते विषमयो-
रपि साम्यदर्शनादित्यर्थः ।

किञ्च पूर्वोत्तरब्राह्मणयोः स्वतन्त्रविद्याविधानात् तन्मध्यस्थस्याऽपि
ब्राह्मणस्य स्वतन्त्रविद्याविधिपरत्वमित्वाद् । परेण चेति । चित्तेऽग्नौ
लोकदृष्टिविधानं स्वतन्त्रमुत्तरत्र गम्यते पूर्वत्र मखकपुरुषोपास्ति-
कत्वाग्निध्यान्मध्येऽपि मानस्याग्रयः स्वतन्त्रा इत्यर्थः । तर्हि क्रियाभिना
सह पाठः किमर्थमित्यत आह । भूयसस्त्विति ॥

* नयतीत्यस्य ज्ञाने तपसीति बर्ध० पु० पाठः ।

एक आत्मनः शरीरे भावात् ॥५३॥

इह देहव्यतिरिक्तस्यात्मनः सङ्गावः समर्थते बन्धमोक्षा-
धिकारसिद्धये । न ह्यसति देहव्यतिरिक्ते आत्मनि परलोक-
फलासौदना उपपत्तेरन् कस्य वा ब्रह्मात्मत्वमुपदिश्येत । ननु
शास्त्रप्रमुख एव प्रथमे पादे शास्त्रफलोपभोगयोग्यस्य देहव्यति-
रिक्तस्यात्मनोऽस्तित्वमुक्तं । सत्यमुक्तं भाष्यकृता न तु तत्रात्मा-
ऽस्तित्वे सूत्रमस्ति इह तु स्वयमेव सूत्रकृता तदस्तित्वमाक्षेप-
पुरःसरं प्रतिष्ठापितं । इत एवाह्वय्याचार्येण श्रवरस्वामिना
प्रमाद्यलक्षणे वर्णितम् । अत एव च भगवतोऽपवर्षेण प्रथमे तन्त्रे
आत्मास्तित्वाभिधानप्रसक्तौ शरीरके वक्ष्याम इत्युद्धारः कृतः ।
इह चेदं सोदनालक्षणेऽप्यासनेषु विचार्यमाणेष्व्वात्मास्तित्वं
विचार्यते कृत्स्नशास्त्रशेषत्वप्रदर्शनाय । अपि च पूर्वस्मिन्नधि-

मनस्विदादीनां पुरुषार्थत्वमुक्तं तदयुक्तं देहातिरिक्तपुरुषाभावादि-
त्याक्षिपति । एक आत्मनः शरीरे भावात् । सिद्धान्तफलमाह । बन्धेति ।
पूर्वपक्षे तु परलोककार्यकर्मसु मोक्षार्थविद्यायां च अप्रवृत्तिरिति
व्यतिरेकमुखेन फलमाह । न ह्यसति इति । व्यतिरिक्तात्मविचारस्य
पूर्वतन्त्रे कृतत्वात् पौनरुक्तमित्याह । तत्रत्वविचारस्याऽपि इदमेव
सूत्रं मूलं जैमिनिसूत्राभावादतः क्व पूनरुक्तिरित्याह । ननु शास्त्रे-
त्यादिना । 'यश्चायुधो यजमानः स्वर्गं लोकमेति' इत्यादिवाक्यस्य
भोक्तुरभावादप्रामाण्यप्राप्तावित एवाह्वय भोक्तुर्विचारः कृत इत्यत्र
वृत्तिकारवचनं लिङ्गमाह । अत एवेति । तत्र सूत्राभावादेवेत्यर्थः ।
उद्धार उपरमः । अस्याधिकारव्याप्तिन् पादे प्रसङ्गसङ्गतिरित्याह ।
इह चेति । आमुष्मिकफलोपासनानिर्णयप्रसङ्गेन तदपेक्षितात्मा-
स्तित्वमुच्यते इत्यर्थः । एतत् सिद्धवत्कृत्य प्रथमसूत्रेऽप्यशब्देनाधि-

करणे प्रकरोत्कर्षाभ्युपगमेन मनस्विदादीनां पुरुषार्थत्वं
 वर्धितं, कोऽसौ पुरुषो यदर्थं एते मनस्विदादय इत्यस्यां प्रसक्ता-
 विदं देहव्यतिरिक्तस्यात्मनोऽस्तित्वमुच्यते तदस्त्वित्वाचेपार्थञ्चे-
 द्दमाद्यं सूत्रं, आचेपपूर्विका हि परिहारोक्तिर्विवक्षितेऽर्थे स्व-
 षानिखननन्यायेन दृढां बुद्धिमुत्पादयेदिति । अत्रैके देह-
 मात्मात्मदर्शिनेो लोकाश्रयिका देहव्यतिरिक्तस्यात्मनोऽभावं
 मन्यमानाः समस्तव्यस्तेषु वाञ्छेषु पृथिव्यादिष्वदृष्टमपि चैतन्यं
 शरीराकारपरिणतेषु भूतेषु स्यादिति सम्भावयन्तः तेभ्यश्चै-
 तन्यं मदशक्तिवद्विज्ञानं चैतन्यविशिष्टः कायः पुरुष इति चाहुः,
 न स्वर्गगमनायापवर्गगमनाय वा समर्थो देहव्यतिरिक्त आत्मा-
 ऽस्ति यत्कृतं चैतन्यं देहे स्यात् देह एव तु चेतनस्यात्मा चेति
 प्रतिजानते हेतुश्चाश्रयते, शरीरे भावादिति । यद्भि चक्षिण्
 सति भवत्यसति च न भवति तद्भूमत्वेनाश्रयसीयते यथाग्नि-
 धर्मावौष्यप्रकाशौ, प्राणचेष्टाचैतन्यस्यत्यादयश्चात्मधर्मत्वेनाभि-
 मता आत्मवादिनां, तेऽप्यन्तरेव देह उपलभ्यमाना बहिःसा-

कारी विनितस्तस्मादिदमधिकरणं सर्वशास्त्राङ्गमिति शास्त्रसङ्गति-
 माह । इत्येति । आक्षेपवक्ष्यामवान्तरसङ्गतिमाह । अपि चेति ।
 देहातिरिक्त आत्मास्ति न वेति वादिविप्रतिपत्तेः संशये पूर्वपक्ष-
 माह । अत्रैव इति । यद्यपि समस्तेषु भूतेषु चैतन्यं न
 दृष्टं ततोऽकुम्भस्य ज्ञानभावाद्यस्तेषु तु नास्त्येव इत्यर्थः । विदेहा-
 त्मकभूतेषु स्यादिति तेभ्यो भूतेभ्यश्चैतन्यं सम्भावयन्तो मदशक्तिवदि-
 ज्ञानं सङ्गतजं तद्विशिष्टसङ्गत आत्मेत्वाहुःरित्यन्वयः । यथा मादक-
 द्रव्येषु तान्मूषपत्रादिषु प्रत्येकमदृष्टापि मदशक्तिसत्सङ्गाताज्जावते
 तददित्यर्थः । ननु देहः स्वयं न चेतनः घटवद्भौतिकत्वात् किन्त

मुपसम्भमाना अविद्धे देहव्यतिरिक्ते धर्मिणि देहधर्मा एव
भवितुमर्हन्ति । तस्मादव्यतिरेको देहादात्मन इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः ॥

*व्यतिरेकस्तद्भावाभावित्वात् त्वपलब्धिवत् ॥ ५४ ॥

न त्वेतदस्ति यदुक्तमव्यतिरेको देहादात्मन इति व्यतिरेक
एवास्य देहाद्भवितुमर्हति तद्भावाभावित्वात्, यदि हि देहभावे
भावात् देहधर्मत्वमात्मधर्माणां मन्येत ततो देहभावेऽप्यभावाद्-
तद्धर्मत्वमेषां किं न मन्येत देहधर्मवैलक्षण्यात्, ये हि देहधर्मा
रूपादयस्ते यावद्देहं भवन्तु प्राणचेष्टादयस्तु सत्यपि देहे मृता-
वस्त्रायां न भवन्ति, देहधर्माश्च रूपादयः परैर्युपसम्भन्ते न
मात्मधर्माश्चैतन्यस्यत्यादयः । अपि च सति तावद्देहे जीवदव-
स्त्रायामेषां भावः ब्रह्मते निश्चेतुं न त्वसत्यभावः, पतितेऽपि
कदाचिदस्मिन् देहे देहान्तरसञ्चारेणात्मधर्मा अनुवर्तेरन्, संश्र-

चेतनः कश्चित् स्वर्गादिभोक्ताऽस्ति तस्याग्निध्यात् देहस्य चैतन्यविभ्रम
इत्यत आह । न स्वर्गेति ॥

मनुष्योऽहं जानामीति देहस्य ज्ञातृतायाः प्रत्यक्षत्वादात्मधर्मत्वेन
प्रसिद्धानां धर्माणां देहान्वयव्यतिरेकानुभवात् तदन्यात्मनि प्रत्यक्षा-
भावादप्रत्यक्षस्य अप्रामाणिकत्वाद्देह एवात्मेति प्राप्ते सूत्रस्य-नत्विति-
पदेन सिद्धान्तं प्रतिजानीते । न त्वेतदिति । अनुमानस्य तावत् प्रामा-
ण्यमनिष्कृताप्याख्येयमन्यथा व्यवहारसिद्धेः । न ह्यनागतपाकादा-
विष्टसाधनतानुमितिं विना न प्रवृत्तिः सम्भवति । तथा च ज्ञानादयो
देहव्यतिरिक्ताश्रयाः देहसत्त्वेऽप्यसत्त्वात् व्यतिरेकेण देहरूपादिवदि-
त्वाह । व्यतिरेक एवास्येति । न चादौ प्रथमदेहस्य पश्चात् रूपान्तरे
अभिधारः, गुणत्वसान्ध्याप्यजात्यवच्छेदेन असत्त्वस्य विवक्षितत्वात्,

* व्यतिरिक्त इति वर्षे० ।

यमात्रेणापि परपक्षः प्रतिषिध्यते । किमात्मकञ्च पुनरिदं चैतन्यं
मन्यते यस्य भूतेभ्य उत्पत्तिमिच्छन्ति इति परः पर्यनुयो-
क्तव्यः, न हि भूतचतुष्टयव्यतिरेकेण लोकायतिकाः किञ्चित्
तत्त्वं *प्रतियन्ति । यदनुभवनं भूतभौतिकानां तच्चैतन्यमिति
चेत्, तर्हि विषयत्वात् तेषां न †तद्गर्मत्वमनुवीत स्वात्मनि कि-
याविरोधात्, न ह्यग्निदृष्णः सन् स्वात्मानं दहति, न हि नटः
श्लिचितः सन् स्वस्क्न्धमधिरोह्यति, न हि भूतभौतिक-
धर्मेण सता चैतन्येन भूतभौतिकानि विषयीक्रियेरन्, न हि
रूपादिभिः स्वं रूपं पररूपं वा विषयीक्रियते, विषयीक्रियन्ते
तु बाह्याध्यात्मिकानि भूतभौतिकानि चैतन्येन । अतश्च
यद्येवास्या भूतभौतिकविषयाद्या उपलक्ष्येर्भावोऽभ्युपगम्यते एवं

देहेऽवस्थिते सदा रूपत्वावच्छिन्नमस्येव, ज्ञानत्वावच्छिन्नं नास्तीति
न ज्ञानं देहधर्मः । किञ्च एतेन देहगुणाः परैरदृश्यत्वादित्याह । देह-
धर्मास्वेति । किञ्च देहव्यतिरेके तेषामभावस्य सन्दिग्धत्वात् न देह-
धर्मत्वनिश्चय इत्याह । अपि चेति । न चानुपलम्भात् तेषामभाव-
निश्चयस्तवानुपलब्धेरमानत्वात्, तद्गर्मात्मनो देहान्तरप्राप्त्याप्यनुपल-
म्भोपपत्तेश्चेति भावः । उपलब्धिवदिति सूत्रस्यं पदं व्याख्यातुमु-
पक्रमते । किमात्मकमिति । तत् किं भूतातिरिक्तं तत्त्वमुत रूपादिवत्
भूतधर्मः, नाद्यः, अपसिद्धान्तादित्युक्त्वा द्वितीयमाशङ्क्य निषेधयति ।
यदनुभवनमित्यादिना । देहात्मकभूतानां चैतन्यं प्रति विषयत्वात् कर्त-
कर्मविरोधेन विषयस्य कर्तृत्वायोगात् न भूतकर्तृकत्वं चैतन्यस्येत्य-
र्थः । किञ्च ज्ञानस्य भूतधर्मत्वे रूपादिवज्जाद्यापत्तेर्न तद्गर्मत्वमित्याह ।
न हीति । फलितं सूत्रपदार्थमाह । अतश्चेति । या देहातिरिक्ता स-
द्भूयोपलब्धिः स एवात्मा चेदन्वितः स्यादुपलब्धेरनित्यत्वादित्यत आह ।
नित्यत्वं चेति । घटः स्फुरति पटः स्फुरतीति सर्वत्र स्फूर्तिरभेदात् नित्यत्वं

* प्रतिपादयन्तीति वधे । † तद्गर्ममिति वधे ।

व्यतिरेकोऽप्यस्यास्तेभ्योऽभ्युपगमव्यः, 'उपलब्धिस्वरूप एव च नः
 आत्मा' इत्यात्मनो देहव्यतिरिक्तत्वं नित्यत्वञ्च उपलब्धेरैकरूप्यात्,
 'अहमिदमद्राजम्' इति चावस्थान्तरयोगेऽपि *उपलब्धित्वेन
 प्रत्यभिज्ञानात् सत्याद्युपपत्तेश्च । यत्तूक्तं शरीरे भावाच्छरीर-
 धर्म उपलब्धिरिति तद्वर्णितेन प्रकारेण प्रत्युक्तं । अपि च वास्तु
 प्रदीपादिषूपकरणेषूपलब्धिर्भवति असत्सु न भवति, न चैता-
 वता प्रदीपादिधर्म एवोपलब्धिर्भवति, एवञ्च सति† देहभावे
 उपलब्धिर्भवति असति च न भवति इति न देहधर्मो भवितुम-
 र्हति, उपकरणत्वमात्रेणापि प्रदीपादिवत् देहोपयोगोपपत्तेः ।
 न चात्यन्तं देहस्योपलब्धावुपयोगो दृश्यते, निखण्डेऽपि सन्नित्
 देहे स्वप्ने नागाविधोपलब्धिदर्शनात् । तस्मादनवद्यं देहव्यति-
 रिक्तस्यात्मनोऽस्तित्वं ॥

विषयोपरागनाशे तु नाशभ्रम इत्यर्थः । एवमात्मा देहाद्भिन्न उप-
 लब्धिस्वरूपत्वादुपलब्धिवदित्युक्तं, किञ्च जायत्स्वप्रयोर्देहभेदेऽप्यात्मकत्व-
 प्रत्यभिज्ञानादात्मभेदे च अन्यानभूते अन्यस्य स्मृतीच्छानुपपत्तेः । स्वप्न-
 स्मृत्यादिमानात्मा देहाद्भिन्न इत्याह । अहमिति । निरस्तमप्यधिका-
 भ्रिधित्वयानुवदति । यत्तूक्तमिति । उपलब्धेर्देहान्वयव्यतिरेको न
 देहधर्मत्वसाधनौ तन्निमित्तत्वेन अन्यथासिद्धेरित्यधिकमाह । अपि
 श्रेयि । उपलब्धिमात्रे देहस्य निमित्तत्वमप्यसिद्धमित्याह । न चात्यन्त-
 मिति । स्वप्नोपलब्धिर्न देहजन्या देहव्यापारं विनापि भावादृच्छवदत्त
 एव तन्वभावेऽपि स्वप्नवद्योगिनां भोगं सूत्रकथयति । जायदुप-
 लब्धेर्देहजन्यत्वमस्तीत्यन्तमित्युक्तं, तस्मादुक्तानुमानानुगृहीतान्मम शरी-
 रमिति भेदानुभवादहं मनुष्य इत्यभेदज्ञानं भ्रम इत्युपसंहरति ।
 यस्मादिति ।

* उपलब्धित्वेनेति न० । † सति देहे इति का० वर्ध० ।

अङ्गावबद्धास्तु न शाखास्तु हि प्रतिवेदम् ॥ ५५ ॥

समाप्ता प्रासङ्गिकीयं कथा, सम्प्रति प्रकृतामेवानुवर्तामहे ।
 'आमित्येतदचरमुद्गीथमुपासीत लोकेषु पञ्चविधं सामोपा-
 सीत उक्थमुक्थमिति वै प्रजा वदन्ति तदिदमेवोक्थमियमेव
 पृथिवी अयं वाव लोक एषोऽग्निश्चितः' इत्येवमाद्या ये उद्गीथा-
 दिकर्माङ्गावबद्धाः प्रत्ययाः प्रतिवेदं शाखाभेदेषु विहिताः
 ते तच्छाखागतेष्वेवोद्गीथादिषु भवेयुः अथवा सर्वशाखागते-
 श्विति विशयः प्रतिशाखञ्च खरादिभेदादुद्गीथादिभेदमादा-
 थायमुपन्यासः । किं तावत् प्राप्तं खशाखागतेष्वेवोद्गीथादिषु
 विधीयेरन्निति । कुतः, सन्निधानात् । 'उद्गीथमुपासीत' इति
 हि सामान्यविहितानां विशेषाकाङ्क्षायां सन्निहृष्टेनैव खशाखा-
 गतेन विशेषेणाकाङ्क्षानिवृत्तेः तदतिलङ्घनेन शाखान्तर-
 विहितविशेषोपादाने कारणं नास्ति, तस्मात् प्रतिशाखं व्यव-

अङ्गावबद्धाः । उद्गीथावयवोङ्कारे प्राणदृष्टिः 'पृथिवी हिङ्गारोऽग्निः
 प्रस्तावोऽन्तरिक्षमुद्गीथं आदित्यः प्रतिहारेो द्यौर्निधनम्' इति हिङ्गा-
 रादिपञ्चविधे साम्नि पृथिव्यदिलोकदृष्टिः उक्थाम्यशास्त्रे पृथिवी-
 दृष्टिः इहकाचित्तमो लोकदृष्टिरित्येवं कर्माङ्गाश्चितोपास्तयश्चेति,
 ताम् उद्गीथादिसाधारणश्रुत्या विशेषसन्निधिना च संशयः । नमूद्गी-
 थादीनां सर्वशाखास्त्रेकत्वादुपास्तयः सर्वत्रेति विशैष्याग्निश्चये कथं
 संशयः इत्यत आह । प्रतिशाखश्चेति । यथा देहात्मनोर्भेदादात्मधर्मा
 देहे न सम्भवन्ति तथा प्रतिवेदमुद्गीथादीनां भिन्नत्वादेकस्मिन् वेदे
 विहितोद्गीथाद्युपास्तयो वेदान्तरस्योद्गीथादिषु न सम्भवन्ति इति
 दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति । खशाखेति । उद्गीथमुपासीतेति विधिवा-

स्येति, एवं प्राप्ते ब्रवीति 'अङ्गावबद्धास्तु' इति । तु ब्रह्मः परपक्षं
 व्यावर्तयति, नैते प्रतिवेदं स्वशाखास्वेव व्यवतिष्ठेरन् अपि तु
 सर्वशाखास्वनुवर्तेरन्, कुतः, उद्गीथादिश्रुत्यविशेषात्, स्वशा-
 खाव्यवस्थार्थां ह्युद्गीथमुपासीतेति सामान्यश्रुतिरविशेषप्रवृत्ता
 सती सन्निधानवशेन विशेषे व्यवस्थाप्यमाना पीडिता स्यात्, न
 चैतत् न्याय्यं, सन्निधानाद्धि श्रुतिर्बलीयसी, न च सामान्याश्रयः
 प्रत्ययो नोपपद्यते । तस्मात् स्वरादिभेदे सत्यप्युद्गीथत्वाद्यवि-
 शेषात् सर्वशाखागतेष्वेवोद्गीथादिष्वेवंजातीयकाः प्रत्ययाः स्युः ॥

मन्त्रादिवदाऽविरोधः ॥ ५६ ॥

अथवा नैवात्र विरोध आशङ्कितव्यः कथमन्यशाखागतेषु-
 द्गीथादिष्वन्यशाखाविहिताः प्रत्यया भवेयुरिति, मन्त्रादिवद-
 विरोधोपपत्तेः । तथा हि मन्त्राणां कर्मणां गुणानाञ्च शाखा-
 न्तरोत्पन्नानामपि शाखान्तर उपसङ्गृहो दृश्यते, येषामपि हि
 शाखिनां 'कुट्टरसि' इत्यस्मादानमन्त्रो नास्मातः, तेषामप्यसौ

ऋष्योद्गीथत्वसामान्यस्य व्यक्त्यपेक्षत्वात् स्वशाखासन्निहितव्यक्तिग्रह
 इत्यर्थः । सामान्यश्रुतेः सन्निहितव्यक्तिग्रहाख्यसङ्गोचस्तत्र कर्तव्यः यत्र
 व्यक्तिमात्रग्रहो नोपपद्यते, यथा शुक्लां गामानयेत्यत्र गोश्रुतेः सन्नि-
 हितशुक्लव्यक्तिपरतया सङ्गोचः, अत्र चानुपपत्त्यभावात् व्यक्तिमात्र-
 सम्बन्धसामान्यमुपास्यमिति सिद्धान्तयति । एवमित्यादिना ॥

पूर्वं शाखान्तरविहितोपासीनां शाखान्तरस्याङ्गसम्बन्धे यः प्रतीतो
 विरोधस्तमङ्गोक्तस्य सम्बन्ध उक्तः सम्प्रति विरोध एव नास्ति, शाखान्तर-
 विहिताङ्गानां शाखान्तरस्याङ्गसम्बन्धवदुक्तसम्बन्धोपपत्तेः । यद्यपि यजु-
 र्वेदिनां कुक्कुटोऽसीति मन्त्रोऽस्ति, कुट्टरसीति नास्ति, तथापि तद्युक्तपे-

विनिधीगो वृक्षते 'कुक्षुटोऽधि' इत्यग्नाममादत्ते 'कुटहरधि' इति
 वेति । येषामपि च धमिदादयः प्रयाजा नामाज्ञातास्येषामपि
 तेषु गुणविधिराज्ञायते * 'ऋतवो वै प्रयाजाः समानच होतव्याः'
 इति । तथा येषामपि 'अजोऽग्नीषोमीयः' इति जातिविशेषोपदेशो
 नास्ति तेषामपि तद्विशेषविषयो मन्त्रवर्ण उपलभ्यते 'द्वागस्य
 वषाघा मेदसोऽनुब्रूहि' इति । तथा वेदान्तरोत्पन्नानामपि
 'अग्नेर्वर्द्धोचं वेरभ्रम्' इत्यादिमन्त्राणां वेदान्तरे परिग्रहो
 वृष्टः । तथा बह्वृषपठितस्य सूक्तस्य 'यो जात एव प्रथमो
 मनस्वान्' इत्यस्य 'अध्वर्यवे सजनीयं ब्रह्मम्' इत्यत्र परिग्रहो
 वृष्टः । तस्मात् यथात्रयाणां कर्माङ्गानां सर्वत्रानुवृत्तिरेवमा-
 श्रितानामपि प्रत्ययानामित्यविरोधः ॥

षडार्याग्नादाने मन्त्रद्वयस्य विकल्पेन विनियोगात् सोऽपि प्राप्नोतीत्यर्थः ।
 सूत्रस्थादिपदोपात्तकर्मणामुदाहरणमाह । येषामिति । मैत्रायणी-
 यानामित्यर्थः । हेमन्तश्चिश्चिरघोरैक्यादृतवः पञ्च षडत् पञ्चसङ्ख्याकाः
 प्रयाजाः, समानच तुल्यकर्मस्थले, होतव्या इति पञ्चत्वगुणविधानात्
 गुणिनः शाखान्तरविहिताः सम्बन्धन्त इति भावः । गुणमुदाहरति ।
 तथा येषामिति । यजुर्वेदिनामग्नीषोमीयः पशुः श्रुतो वाज इति
 जातिविशेषस्तथापि प्रथममन्त्रिणाञ्जातिविशेषसङ्ग्रह इत्यर्थः । मन्त्रा-
 ञामुदाहरणान्तरमाह । तथेति । सामवेदस्यानां यजुर्वेदे परि-
 ग्रह इत्यर्थः । तथेति 'स जनास इन्द्र' इत्यनेनोपलक्षितं सूक्तं सज-
 नीयं तस्य यजुषाध्वर्युकर्तृप्रयोगे शंसनं दृष्टमित्यर्थः । यो जातो
 वाज एव प्रथमो गुणैः श्रेष्ठो मनस्वान् विवेकवान् स इन्द्र एवंविधो
 ह जनासो जना इति श्रुत्यर्थः ॥

* ऋतवो वै प्रयाजाः समानमन्त्रहोतव्या इति मु० ।

भूम्नः क्रतुवत् ज्यायस्त्वं *तथा हि
दर्शयति ॥ पू७ ॥

‘प्राचीनशाल औपमन्यवः’ इत्यस्यामाख्यायिकायां व्यस्तस्य समस्तस्य च वैश्वानरस्योपासनं श्रूयते । व्यस्तोपासनं तावत् ‘औपमन्यवकं त्वमात्मानमुपास्ते’ इति, ‘दिवमेव भगवो राजन्नि-
ति होवाचैष वै सुतेजा आत्मा वैश्वानरो च त्वमात्मानमुपास्ते’
इत्यादि, तथा समस्तोपासनमपि ‘तस्य हवा एतस्यात्मनो वैश्वान-
रस्य मूर्द्धैव सुजेताश्चक्षुर्विश्वरूपः प्राणः पृथग्भर्तात्मा सन्देहो
बहुलो वस्तिरेव रयिः पृथिव्येव पादौ’ इत्यादि, तत्र संग्रहः
किमिहोभयथाप्युपासनं स्यात् व्यस्तस्य समस्तस्य चेत समस्त-
स्त्वेवेति, किं तावत् प्राप्तं प्रत्यवचयं, सुतेजःप्रभृतिषु उपास्त इति
क्रियापदश्रवणात्, तस्मात् ‘तव सुतं प्रसुतमासुतं कुले दृश्यते’
इत्यादिफलभेदश्रवणाच्च व्यस्तान्यप्युपासनानि स्युरिति प्राप्तं,
ततोऽभिधीयते, भूम्नः पदार्थोपचयात्मकस्य समस्तस्य वैश्वान-
रोपासनस्य ज्यायस्त्वं प्राधान्येन अस्मिन् वाक्ये †विवक्षितं भवि-

भूम्नः क्रतुवत् । द्युलोकादिषु प्रत्येकं वैश्वानरस्य व्यस्तोपास्तिः इह यजु-
हपास्तिः समस्तोपास्तिरिति भेदः, व्याख्यायिका पूर्वमेव व्याख्याता ।
अत्रोभयत्र विधिफलयोः श्रवणादेकवाक्यत्वोपपत्तेश्च संशयमाह । तत्रे-
ति । ‘सैव हि सत्यादयः’ इत्यत्र [वे०सू०३।३।३८] तद्यत् सत्यमिति प्रक-
ताकार्याद् विद्यैक्यमुक्तं तददशैक्यहेत्वभावाद्दुतार्थत्वं मत्वा पूर्वत्रोद्गीथा-
दिश्रुत्यां सन्निधिबाधेनोद्गीथाद्युपास्तीनां सर्वशाखासूपसंहारवद्द्वयो-
पास्तीनां विधिश्रुतेः फलश्रवणस्य च समस्तोपास्तिसन्निधिप्राप्तं क्तुवार्थत्वं

* तथा चेति वर्ष० का०।

† विवक्षितत्वमिति वर्ष० ।

तुमर्हति न प्रत्येकमवयवोपासनानामपि, क्रतुवत्, यथा क्रतुषु दर्शपूर्णमासप्रभृतिषु सामख्येन साङ्गप्रधानप्रयोग एवैको विवक्ष्यते न व्यस्तानामपि प्रयोगः प्रयाजादीनां नाप्येकदेशाङ्गयुक्तस्य प्रधानस्य तद्वत् । कुत एतद्भूमैव ज्यायानिति, तथा हि श्रुतिर्भूषो ज्यायस्त्वं दर्शयति एकवाक्यत्वावगमात्, एकं हीदं वाक्यं वैश्वानरविद्याविषयं पौर्वापर्यालोचनात् प्रतीयते, तथा हि प्राचीनशालप्रभृतय उद्दालकावसानाः षट् ऋषयो वैश्वानरविद्यायां परिनिष्ठामप्रतिपद्यमाना 'अश्वपतिं कैकेयं राजानमभ्याजग्मुः' इत्युपक्रम्यैकैकस्वर्षेत्पासं शुप्रभृतीनामेकैकं श्रावयित्वा 'मूर्द्धा त्वेष आत्मन इति होवाच' इत्यादिना मूर्द्धादिभावं तेषां विदधाति । 'मूर्द्धा ते व्यपतिष्यत् यन्मा नागमिष्यः' इत्यादिना च व्यस्तोपासनमपवदति । पुनश्च व्यस्तोपासनं व्यावर्त्य समस्तोपासनमेवानुवर्त्य 'स सर्वेषु लोकेषु सर्वेषु भूतेषु सर्वेष्व्वात्मस्वन्नमत्ति' इति भूमाश्रयमेव फलं दर्शयति । यन्तु प्रत्येकं सुतेजःप्रभृतिषु फलभेदश्रवणं, तदेवं सत्यङ्गफलानि प्रधान एवाभ्युच्चिनोति इति द्रष्टव्यम् । *तथोपास्त

बाधित्वा तद्विधेयत्वमिति पूर्वपक्षमाह । प्रत्यवयवमिति । फलानुक्तौ पूर्वोक्तपक्षसिद्धिरेव फलं मन्तव्यं । सुतं खण्डितं, सोमद्रव्यस्यैव प्रसुतत्वमासमन्तात् सुतत्वमवस्थाभेदः सोमयागसम्पत्तिस्तव कुक्षे दृश्यत इति यावत्, आत्मनो वैश्वानरस्य मर्धेव सुतेजा इति वाक्यप्रकरणाभ्यां व्यस्तोपास्तीनां समस्तोपास्त्यन्तर्भावेन प्रयाजदर्शवदेकप्रयोगत्वे सिद्धे प्रधानतदङ्गफलानां अर्थवादगतानामेकप्रधानफलतयोपसंहारात् वाक्यभेदो न युक्त इति सिद्धान्त्याशयः । एकदेशिष्याख्यामनूद्य

* तथोपास्त इति नु० ।

इत्यपि प्रत्यवयवमाख्यातश्रवणं पराभिप्रायानुवादार्थं न व्य-
 स्तोपासनविधानार्थं, तस्मात् समस्तोपासनपक्ष एव श्रेयानिति ।
 केचित्तत्र समस्तोपासनपक्षं ज्यायांसम्प्रतिष्ठाप्य ज्यायस्त्ववचना-
 देव किल व्यस्तोपासनपक्षमपि सूत्रकारोऽनुमन्यत इति कल्प-
 यन्ति, तदयुक्तं, एकवाक्यावगतौ सत्यां वाक्यभेदकल्पनस्यान्या-
 व्यत्वात्, 'मूर्द्धा ते व्यपपिष्यत्' इति चैवमादिनिन्दावचनवि-
 रोधात्, स्पष्टे चोपसंहारे समस्तोपासनावगमे तदभावस्य पूर्वपक्षे
 वक्तुमशक्यत्वात्, सौत्रस्य च ज्यायस्त्ववचनस्य प्रमाणवत्त्वाभि-
 प्रायेणाप्युपपद्यमानत्वात् ॥

नानाशब्दादिभेदात् ॥ पू८ ॥

पूर्वस्मिन्नधिकरणे सत्यामपि सुतेजःप्रभृतीनां फलभेद-
 श्रुतौ समस्तोपासनं ज्याय इत्युक्तं, अतः प्राप्ता बुद्धिरन्यान्यपि
 च भिन्नश्रुतीनुपासनानि समस्तोपासिष्यन्त इति । अपि च नैव
 वेद्याभेदे विद्याभेदो विज्ञातुं शक्यते, वेद्यं हि रूपं विद्यायाः
 द्रव्यदैवतमिव यागस्य, वेद्यस्यैक एवेश्वरः श्रुतिनानात्वेऽप्यवगम्यते

द्रव्ययति । केचिदिति । यद्युभययोपासनं सिद्धान्तस्तर्हि व्यस्तोपासन-
 मेवेति पूर्वपक्षो वक्तव्यः, स च न सम्भवतीत्याह । स्पष्टे चेति । कथं
 तर्हि सूत्रे ज्यायस्तोक्तिस्तत्राह । सौत्रस्यति । व्यस्तोपासनीनामप्रा-
 माणिकत्वद्योतनार्थं तदुक्तिरिति भावः ।

नानाशब्दादिभेदात् । शाखिल्यादिब्रह्मविद्यैका नाना च, तथा
 संवर्गादिप्राणविद्यैका नाना चेति रूपैक्यभावाभावाभ्यां संशये दृष्टान्त-
 सङ्ख्या पूर्वपक्षमाह । पूर्वस्मिन्निति । रूपैक्याच विद्यैक्यमित्याह ।

‘मनोमयः प्राणश्चरीरः कं ब्रह्म खं ब्रह्म सत्यकामः सत्यसङ्कल्पः’ इत्येवमादिषु, तथा ‘एक एव प्राणः प्राणो वाव संवर्गः प्राणो वाव ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च प्राणो ह पिता प्राणो माता’ इत्येवमादिषु वैद्यैकत्वाच्च विद्यैकत्वं श्रुतं, श्रुतिनानात्वमप्यस्मिन् पक्षे गुणान्तरपरत्वात् नानर्थकं, तस्मात् स्वपरशाखाविहितमेकवेद्यप्यप्राश्रयं गुणजातमुपसंहरतव्यं विद्याकात्वर्यायेत्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते, नानेति । वेद्याभेदेऽप्येवंजातीयिका विद्या भिन्ना भवितुमर्हन्ति, कुतः शब्दादिभेदात्, भवति हि शब्दभेदो ‘वेदोपासीत स कृतं कुर्वीत’ इत्येवमादिः, शब्दभेदस्य कर्मभेदहेतुः समधिगतः पुरस्तात् शब्दान्तरे कर्मभेदः कृतानुबन्धत्वादिति । आदि-

अपि चेति । विद्यैकं चेदेकश्रुत्युक्तविद्यायाः श्रुत्यन्तरेऽप्युक्तिवृधेत्यत आह । श्रुतिनानात्वमपीति । पूर्वपक्षफलमाह । तस्मादिति । सिद्धान्ते तु गुणानुपसंहार इति मत्वा सूत्रं योजयति । वेद्याभेदेऽपीति । ननु भिन्नभावार्थवाचकशब्दः शब्दान्तरं यथा यजति ददाति जुहोति इति तस्मिन् शब्दभेदे कर्मशब्दितविध्यर्थभावनाया भेदो युक्तस्तस्याः कृतानुबन्धत्वाद्भेदेन स्वीकृतविषयत्वाद्भावार्थभेदादिति यावत् । प्रकृते तु वेदोपासीतेत्यादिशब्दार्थापास्तेर्यागदानहोमवत् स्वतो भेदाभावात् सिद्धगुणकब्रह्मण एकत्वेन विषयतोऽपि भेदाभावात् कथमुपास्तिभेद इति शङ्कते । नन्विति । अत्र सूत्रे शब्दभेदोऽभ्युपगममात्रतयोक्तः, विद्यानानात्वे सत्यक् हेतवस्त्वादपि देवापास्तगुणादय एव, तथा हि सिद्धस्यापि गुणस्य कार्यान्वयितया कार्यत्वमस्ति । यथा तावत्प्रादिगुणानां क्रयणभावनान्वयितया कार्यत्वं बधोत्थिततत्पकरबोधुत्पत्तिश्चैवपास्तिभावनान्वयितया साध्यैश्च गुणैर्विशिष्टतयोपास्तरूपभेदादुपासनाभेदः । यथा कृष्णामरादिगुणभेदेन राजोपास्तिभेदः यथावाऽऽमिच्छावाजिनगुणभेदेन याग-

यद्दृष्टात् गुणादयोऽपि यथासम्भवं भेदहेतवो योजयितव्याः ।
 ननु वेदेत्यादिषु ब्रह्मभेद एवावगम्यते न यजति इत्यादिवदर्थ-
 भेदः सर्वेषामेवैषां मनोवृत्त्यर्थत्वाभेदादर्थान्तरासम्भवाच्च तत्कथं
 ब्रह्मभेदात् विद्याभेद इति । नैष दोषः, मनोवृत्त्यर्थत्वा-
 भेदेऽप्यनुबन्धभेदात् विद्याभेदोपपत्तेः । एकस्याऽपि हीश्वरस्यो-
 पास्यस्य प्रति प्रकरणं व्यावृत्ता गुणाः शिष्यन्ते तथैकस्याऽपि
 प्राणस्य तत्र तत्रोपास्यस्याभेदेऽप्यन्यादृक् गुणोऽन्यत्रोपासित-
 तयोऽन्यादृक् गुणस्यान्यत्रेत्येवमनुबन्धभेदात् *विधिभेदे सति
 विद्याभेदो विज्ञायते । न चात्रैको विद्याविधिरितरे गुणवि-
 धय इति ब्रह्मं वर्तुं, विनिगमनहेत्वभावात् अनेकत्वाच्च प्रति
 प्रकरणं गुणानां प्राप्तविद्यानुवादेन गुणविधानानुपपत्तेः ।
 न चास्मिन् पक्षे समानाः सन्तः सत्यकामत्वादयो गुणा अस-
 क्तव्यवहितव्याः । प्रतिप्रकरणं चेदङ्गामेदमुपासितव्यमि-
 दङ्गामेन चेदमिति नैराकाङ्क्षावगमात् नैकवाक्यतापत्तिः ।
 न चात्र वैश्वानरविद्यायामिव समस्तचोदनाऽपरास्ति यद्वलेन

भेदस्तद्वत्, तथा प्रतिविद्यं फलं संयोगभेदाद्दृष्टव्यादिसमा-
 ख्याभेदाद्भेद इति समाधत्ते । नैष दोष इत्यादिना । यदुक्तं श्रुति-
 नानात्वं गुणान्तरविध्यर्थमिति तन्नेत्याह । न चात्रैक इति । किञ्च
 प्राप्तविद्यानुवादेनाप्राप्तानेकगुणविधाने वाक्यभेदः स्यादित्याह । अने-
 कत्वाच्चेति । किञ्च विद्यैक्यपक्षे गुणानां पुनरुक्तिर्विधा न च प्रत्यभि-
 च्छानार्था ब्रह्मैक्यादेव तत्सिद्धेः, विद्यानानात्वपक्षे तु गुणानामप्राप्तेः
 सा प्रात्यर्थित्याह । न चास्मिन् पक्षे इति । फलभेदाच्चोदनैक्याभावात्

* वेद्यभेदे इति मु० ।

प्रतिप्रकारणवर्गीभ्यन्नवोपासनाणि भूत्वैकवाक्यतां चयुः । वैश्वै-
कत्वमिभिन्ने च विश्वैकत्वे सर्वत्र निरङ्कुशे प्रतिज्ञायमाने समस्त-
गुणोपबन्धहारोऽत्रत्यः प्रतिज्ञायते, तस्मात् सुष्ठुच्यते, नानात्र-
त्यादिभेदादिति । स्थिते चैतस्त्रिभ्यधिकरणे सर्ववेदान्तप्रत्यय-
मित्यादि द्रष्टव्यम् ॥

विकल्पोऽविशिष्टफलत्वात् ॥ ५९ ॥

स्थिते विद्याभेदे विद्यार्थते, किमाद्यामिच्छया समुच्चयो विक-
ल्पो वा स्यादथवा विकल्प एव नियमेनेति, तत्र स्थितत्वात् तावत्
विद्याभेदस्य न समुच्चयनियमे किञ्चित् कारणमस्ति । ननु
भिन्नाचामयग्निहोचदर्शपूर्णमासादीनां समुच्चयनियमो दृश्य-
ते । नैव दोषः, नित्यताश्रुतिर्हि तत्र कारणं, नैवं विद्यानां
काचित् नित्यताश्रुतिरस्ति, तस्मात् न समुच्चयनियमः, नापि

सर्वगुणध्यानस्याशक्यत्वाच्च विद्या नानेत्याह । प्रतिप्रकारणस्येत्यादिना ।
दहरध्यातुः सर्वेषु लोकेषु कामघारो भवति वैश्वानरध्याता सर्वत्राग्नि-
भक्षीत्यादिफलभेद इत्यर्थः । ननु विद्यानानात्वे सिद्धे पश्चाद्दहरा-
दिविद्या प्रतिवेदान्तमेकाऽनेका वेति चिन्तोचिता तत्रयमादौ सा
कृतेत्यत आह । स्थिते चेति । विद्यानानात्वाधिकरणं पादादावेव
सङ्गतं अत्र प्रासङ्गिकमिति भावः ॥

विकल्पः । विद्यानां स्वरूपमुक्त्वाऽनुष्ठानप्रकारोऽत्र निरूप्यत इत्युप-
जीव्यत्वसङ्गतिमाह । स्थित इति । विद्यास्त्रिविधाः अहंयहास्तटस्था
अङ्गान्त्रिताश्चेति । तत्राहंयहविद्यासु यथाकाम्यविकल्पयोर्विद्यानाना-
त्वसाम्यात् संशयमाह । किमिति । पूर्वपक्षे यथेच्छमनुष्ठानमित्यनि-
यमः सिद्धान्ते विकल्पेनानुष्ठानमिति नियम इति फलभेदः । तत्रानि-

विकल्पनियमः विद्यान्तराधिकृतस्य विद्यान्तराप्रतिषेधात् ।
 पारिश्रमेणात् *याथाकाम्यमापद्यते । नन्वविशिष्टफलत्वादायां
 विकल्पो न्याय्यः, तथा हि 'मनोमयः प्राणशरीरः कं ब्रह्म खं ब्रह्म
 सत्यकामः सत्यसङ्कल्पः' इत्येवमाद्यास्तुल्यवदोश्वरत्वप्राप्तिफ-
 ला लक्ष्यन्ते । नैष दोषः, समानफलेष्वपि स्वर्गादिबाधनेषु
 कर्मसु याथाकाम्यदर्शनात् । तस्मात् याथाकाम्यप्राप्तावुच्यते
 विकल्प एवासां भवितुमर्हति न समुच्चयः । कस्मात् अविशिष्ट-
 फलत्वात् । अविशिष्टं ज्ञासां फलमुपास्यविषयसाक्षात्करण-
 मेकेन सोपासनेन साक्षात्कृते उपास्यविषये ईश्वरादौ द्वि-
 तीयमनर्थकं । अपि चासम्भव एव साक्षात्करणस्य, समुच्चय-
 पक्षे चित्तविच्छेपहेतुत्वात् । साक्षात्करणसाध्यञ्च विद्याफलं
 दर्शयन्ति श्रुतयः 'यस्य स्यादद्वा न विचिकित्सासि' इति
 'देवो भूत्वा देवानप्येति' इत्येवमाद्याः । स्मृतयश्च 'सदा तद्भाव-
 भाविताः' इत्येवमाद्याः । तस्मादविशिष्टफलानां विद्यानामन्य-

यमं साध्यति । तत्र स्थितत्वादित्यादिना । एकपुरोडाशफलत्वाद्यथा
 ग्रीह्ययवयोर्विकल्पस्तथा विकल्पनियम एवासां विद्यानां न्याय्यः, तुल्य-
 फलत्वात् । न च फलभूयस्त्वार्थिनः काम्यकर्मसमुच्चयोऽपि दृष्ट इति वार्त्तं,
 ईश्वरसाक्षात्कारात् परं फलभेदेऽप्यासामहंयहोपास्तीनां साक्षात्-
 कारात्मकफलस्य तुल्यत्वात्, तस्य चैकप्राकृतत्वे अन्यस्याः कृत्यभावा-
 द्द्विचिकित्तपक्षतया तदविद्याकृतत्वाच्चेति सिद्धान्तमाध्यायः । सा तु
 साक्षात्कार इत्यत आह । साक्षात्कारणसाध्यश्चेति । यस्य पुंसः, अद्वा
 ईश्वरोऽहमिति साक्षात्कारः स्याद्विचिकित्सा च नास्ति अहमी-
 श्वरो न वेति तस्यैवैश्वरप्राप्तिरित्यर्थः । जीवन्नेव भावनया देवत्व

* याथाकाम्येति वर्ध० ।

तमामादाय तत्परः स्यात् यावदुपास्त्रविषयसाक्षात्करणेन
*तत्फलप्राप्तिरिति ॥

काम्यास्तु यथाकामं समुच्चियेरन्न वा पूर्वहेत्व-
भावात् ॥ ६० ॥

‘अविशिष्टफलत्वात्’ इत्यस्य प्रत्युदाहरणं, यासु पुनः काम्यासु
विद्यासु ‘स य एतमेव वायुं दिशां वत्सं वेद न पुत्ररोदं रोदिति
स घो नाम ब्रह्मोत्पास्त्रे यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य †काम-
चारो भवति’ इति चैवमाद्यासु क्रियावददृष्टेनात्मनात्मोयं
तत्तत् फलं साधयन्तीषु साक्षात्करणापेक्षा नास्ति ता यथा-
कामं समुच्चियेरन्न वा समुच्चियेरन् पूर्वहेत्वभावात्, पूर्वस्वा-
विशिष्टफलत्वात् आदित्यस्य विकल्पहेतोरभावात् ॥

अङ्गेषु यथाश्रयभावः ॥ ६१ ॥

कर्माङ्गेषु उद्गीथादिषु ये आश्रिताः प्रत्ययाः वेदत्रय-
विहिताः किं ते समुच्चियेरन् किं वा यथाकामं स्युरिति

साक्षात्कृत्य देहपातोत्तरकालं देवत्वं आप्नोति इति श्रुत्यन्तरार्थः ।
अहंयद्वाख्यमनुष्ठानप्रकारमुपसंहरति । तस्मादिति ॥

काम्यास्तु । तटस्थोपास्तयोऽत्र विषयस्तासु किं विकल्प उत यथाकामं
अनुष्ठानमिति पूर्ववत् संशये सत्युपास्तित्वाविशेषादहंयद्वाख्यमनुष्ठानं
इति प्राप्तावयवार्थं सिद्धान्तयति । अविशिष्टेति । स यः कश्चिदेतं
वायुमेवाङ्गत्वेन कल्पितानां दिशां वत्सं वेदोपास्त्रे नासौ पुत्रमरन्निमित्तं
रोदनं रोदिति लभते नित्यमेव जीवतपुत्रो भवतीत्यर्थः । अहंयद्वा-
दृष्टान्ते साक्षात्कारद्वारात्त्वमुपाधिरिति भावः ॥

सम्बन्ध्यावब्रह्मोपास्त्रीनामनुष्ठानक्रमं वक्तुं पूर्वपक्षयति । अङ्गेषु इति ।

* तत्फलं प्राप्तिरिति बर्ध० ।

† यथा कामचार इति मु० ।

संज्ञये यथाश्रयभाव इत्याह । यद्येषामाश्रयाः स्तोत्रादयः
सम्भूय भवन्त्येवं प्रत्यया अपि, आश्रयतन्त्रत्वात् प्रत्ययानां ॥

शिष्टेषु ॥ ६३ ॥

यथा चाश्रयाः स्तोत्रादयस्त्रिषु वेदेषु त्रिष्वन्ते एवमा-
श्रिता अपि प्रत्ययाः नोपदेशकृतोऽपि कस्यिदिशेषोऽङ्गानां
तदाश्रयाणाञ्च प्रत्ययानामित्यर्थः ॥

समाहारात् ॥ ६३ ॥

‘होदृषदनाद्धैवाऽपि *दुर्द्वीतमनुसमाहरति’ इति च प्रण-
वोद्गीथैकत्वविज्ञानमाहात्म्यादुद्गाता स्वकर्मण्युत्पन्नं चतं हौषात्
कर्मणः प्रतिसमादधाति इति ब्रुवन् वेदान्तरोदितस्य प्रत्य-

अङ्गाश्रितत्वात् सफलत्वाच्च संशयमाह । किमिति । यथा कृत्वनुष्ठाने
तदाश्रिताङ्गानां समुच्चित्यानुष्ठाननियमस्तथाङ्गानुष्ठाने तदाश्रितोपा-
सनां तन्नियम इति सूत्रार्थः । ननु तन्निर्धारणानियम इत्यत्राङ्गा-
श्रितानां गोदोहनवदनकृत्वमुक्तं तत् कथमनङ्गानामकृत्वसमुच्चयं शङ्के-
तेत्युच्यते । अङ्गान्धनुष्ठापयन् प्रयोगविधिर्यद्युपासनानि नानुष्ठापयेत्
तर्हि तेषां तदाश्रितत्वं व्यर्थमिति मन्वानस्य शङ्केति भावः ।

तर्हि गोदोहनस्यापि समुच्चयः स्यादित्यत आह । शिष्टेष्वेति ।
शिष्टिः शासनं विधानमिति यावत् । विहितत्वाविशेषात् समुच्चयो-
ऽङ्गवदित्यर्थः । गोदोहनस्य तु नानुष्ठाननियमः, चमसस्थाने विहित-
त्वात् तन्नियमे चमसविधिवैयर्थ्यात्, उपासनानां तु न कस्य चिदङ्गस्य
स्थाने विहितत्वमिति समुच्चयनियमेन विरुध्यत इति भावः ।

समुच्चये किङ्कं, समाहारादिति । ‘ऋग्वेदिनां यः प्रभवः स साम-
वेदिनामुद्गीथः’ इति छान्दोग्ये प्रभवोद्गीथयोरव्यन्धानविधिरस्ति, तस्य

* दुर्द्वीथमिति शे० ।

यस्य वेदान्तरोदितपदार्थसम्बन्धसामान्यात् सर्ववेदोदितप्रत्य-
योपसंहारं सूचयतीति लिङ्गदर्शनम् ॥

गुणसाधारण्यश्रुतेश्च ॥ ६४ ॥

विद्यागुणश्च विद्याश्रयं सक्तमोक्षकारं वेदत्रयसाधारणं
श्रावयति, तेनेयं त्रयीविद्या वर्तते 'श्रोमित्याश्रावयत्योमिति
शंसत्योमित्युद्गायति' इति । ततश्चाश्रयसाधारण्यादाश्रितसा-
धारण्यमिति लिङ्गदर्शनमेव । अथ वा गुणसाधारण्यश्रुते-
श्चेति । यदीमे कर्मगुणा उद्गीथादयः सर्वे सर्वप्रयोगसाधारणा
न स्युर्न स्यात् ततस्तदाश्रयाणां प्रत्ययानां सहभावः, ते तद्गी-
थादयः सर्वाङ्गपाहिषा प्रयोगवचनेन सर्वे सर्वप्रयोगसाधा-
रणाः आव्यक्ते, ततश्चाश्रयसहभावात् प्रत्ययसहभाव इति ॥

यज्ञार्थवादो होतृवदनादित्यादिः । हेतुः शंसनस्यजवादिना होतृवदन-
श्रद्धेन शंसनं कल्पते, उद्गाता खरादिप्रमादात् भ्रष्टमप्युद्गीयं सम्बन्ध-
कृतात् होतृशंसनादनुसमाहरत्येव निर्दोषं करोत्येव किञ्च, प्रस्य-
मानप्रणवेन स्त्रीयोद्गीयस्यैकध्यानवलादित्यर्थः । ततः किं तत्राह ।
इति ब्रुवन्निति । सामवेदस्योद्गीयध्यानस्य ऋग्वेदोक्तप्रणवसम्बन्धो यो
दृष्टः स खवाङ्गानां सर्ववेदान्तविहितोपास्तिसमुच्चये लिङ्गं प्रणवरूप-
पदार्थस्योपास्तोनाच्च वेदान्तरोक्तत्वसादृश्यात् वेदान्तरोक्ताङ्गसम्बन्ध-
स्यापि समानत्वादित्यर्थः ॥

कारणस्य श्रेयस्य साधारण्यादपि तदाश्रितध्यानानां समुचित्या-
नुष्ठानं शक्यम् इति लिङ्गान्तरमाह । गुणेति । तेनोद्गारेण, वेदत्रयोक्तं
कर्म प्रवर्तते इत्यर्थः । अन्ययमुक्तेनोक्तमेवार्थं यतिरेकतोऽपि व्याचष्टे ।
अथ वेति ।

न वा तत्सहभावाश्रुतेः ॥ ६५ ॥

न वेति पक्षव्यावर्तनम् । न यथाश्रयभाव आश्रितानामुपासनानां भवितुमर्हति । कुतः, तत्सहभावाश्रुतेः । यथा हि त्रिवेदीविहितानामङ्गानां स्तोत्रादीनां सहभावः श्रूयते 'यहं वा गृहीत्वा चमसं वोन्नीय स्तोत्रमुपाकरोति स्तुतमनुशंसति प्रक्षोतः सामगाय होतरेतत् यज' इत्यादिना, नैवमुपासनानां सहभावश्रुतिरस्ति । ननु प्रयोगवचन *एवासां सहभावं प्रापयति । नेति ब्रूमः, पुरुषार्थत्वादुपासनानां, प्रयोगवचनो हि क्रत्वर्थानामुद्गीथादीनां सहभावं प्रापयति, उद्गीथाद्युपासनानि तु क्रत्वङ्गाश्रयाण्यपि गोदोहनादिवत् पुरुषार्थानीत्यवेषाम 'पृथग्यप्रतिबन्धः फलम्' इत्यत्र [वे०सूत्रांशः १।१।४२] । अयमेव चोपदेशाश्रयो विशेषोऽङ्गानां तदालम्बनानां चोपासनानां यदेकेषां क्रत्वर्थमेकेषां पुरुषार्थत्वमिति । परञ्च लिङ्गद्वयमकारणमुपासनसहभावस्य श्रुतिन्यायाभावात् । न च प्रतिप्रयोगमाश्रयकात्त्वयोपसंहारादाश्रितानामपि तथात्वं विज्ञातुं शक्यते, अतत्प्रयुक्तत्वा-

फलेच्छाया अनियमादुपास्तनियम एवमुक्तः, अङ्गवत् समुच्चयनियमे मानाभावादिति सिद्धान्तयति । न वेति । प्रयोगविधिः खलु साङ्गप्रधानानुष्ठाननियामकः न त्वनङ्गानां संप्राहक इत्याह । नेति ब्रूम इति । विमतोपास्तयः क्रतौ न समुच्चित्यानुष्ठेया भिन्नफलत्वाद्गोदोहनवदिति भावः । शिष्टेच्छेत्युक्तं निरस्यति । अयमेवेति । समाहाराद्गुणसाधारण्यश्रुतेच्छेत्युक्तं लिङ्गद्वयमपि मानान्तरप्राप्तस्य द्योतकं न स्वयं साधकं अर्थवादस्यत्वादित्याह । परञ्चेति । गुणसाधारण्य

* एवेषां इति सो० ।

दुपासनां, आश्रयतन्त्राण्यपि ह्युपासनानि काममाश्रयाभावे
माभूवन्न त्वाश्रयसहभावे सहभावनियममर्हन्ति तत्सहभावा-
श्रुतेरेव । तस्मात् यथाकाममेवोपासनान्यनुष्ठोथेरन् ॥

दर्शनाच्च ॥ ६६ ॥

दर्शयति च श्रुतिरसहभावं प्रत्ययानां 'एवंविद्धु वै ब्रह्मा यज्ञं
यजमानं सर्वंश्च ऋत्विजोऽभिरक्षति' इति । सर्वप्रत्ययोपसंहारे
हि 'सर्वे सर्वविदः' इति न विज्ञानवता ब्रह्मणा परिपाख्यत्व-
मितरेषां सङ्कीर्त्येत् । तस्मात् यथाकाममुपासनानां समुच्चयो
विकल्पो वेति ॥ * ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छङ्करभगवत्पा-
दकृतौ तृतीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ * ॥

सूत्रस्य द्वितीयां श्लाघां दूषयति । न चेति । तत्प्रयुक्तत्वाभावे तदा-
श्रितत्वं कथमित्यत आह । आश्रयेति । इदमेव तेषां अङ्गाश्रितत्वं
यदङ्गाभावे सत्यसत्त्वं न त्वङ्गस्थापकत्वमिति ॥

किञ्च विदुषां ब्रह्मण्येषामृत्विजां पाख्यत्ववचनान्न सर्वोपास्तीनां
सहप्रयोग इत्याह । दर्शनाच्चेति । ऋग्वेदादिविहिताङ्गलोपे आ-
हृतिहोमप्रायश्चित्तादिविज्ञानवत्त्वमेवंवित्त्वं ब्रह्मण इत्यर्थः ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्पाद-
कृतौ शारीरकशास्त्रायां भाष्यरत्नप्रभायां तृतीयाध्यायस्य तृतीयः
पादः ॥ • ॥

ॐ परमात्मने नमः ।



पुरुषार्थोऽतः शब्दादिति वादरायणः ॥ १ ॥

अथेदानोमौपनिषद्मात्मज्ञानं किमधिकारिद्वारेण कर्म-
ष्येवानुप्रविशति आद्येऽस्वित् स्वतन्त्रमेव पुरुषार्थसाधनं भवति
इति मीमांसमानः सिद्धान्तेनैव तावदुपक्रमते 'पुरुषार्थोऽतः'
इति । अतः अस्मात् वेदान्तविहितादात्मज्ञानात् स्वतन्त्रात्

आदर्शपुस्तकेऽयं तृतीयाध्यायस्यान्तिमः पादोऽरत्नप्रभाभासितो
वर्तते, केवणटीकापुस्तकान्तरेऽप्येतदंशो नास्ति, सुतरामेतत्पादविशदी-
करत्वार्यमानन्दगिरिछतटीकैव परिगृहीता तत्स्थाननिवेशिता च ।

ॐ सरस्वत्यै नमः ।

कर्माङ्गसङ्गिविद्योक्तिप्रसङ्गात् ब्रह्मज्ञानस्य कर्माङ्गत्वमाशङ्क्य परि-
हरति । पुरुषार्थ इति । परापरब्रह्मविद्यानां गुणोपसंहारोक्त्या
परिमाणमवधार्य तासां कर्मानपेक्षात्वामेव पुरुषार्थसाधनत्वमवसर-
प्राप्तौ निरूप्यते, तत्र कर्मानपेक्षात्वात्ममूर्धा का नामेति कर्तव्यता, नहि
तां विना कारयतेत्याशङ्क्य यच्चादयः अवकादयः श्रमादयश्च विद्यो-
त्पत्त्युपयोगिन्य इतिकर्तव्यता निरूप्यन्ते, तदभिप्रेत्याह । अथेति ।
फलभेदाभेदौ विना न विद्याभेदभेदौ, न च तौ विना गुणोपसंहारा-
नुपसंहारौ, तेन प्रागेव विद्यानां पुमर्थहेतुत्वे स्थिते प्रथममौपनिषदं
आत्मज्ञानमधिकृत्य वादिविप्रतिपत्त्या शंसयमाह । औपनिषदमिति ।
अनेन चात्मज्ञानविशेषणेन शास्त्रश्रुतिसङ्कतिरुच्यते, सिद्धे फलवत्त्वे
स्वतन्त्रमेवेदं फलवदिति साधनादध्यायपादसङ्कतिः । पूर्वपक्षे समु-
च्चयपक्षसिद्धिः, सिद्धान्ते केवणस्य ज्ञानस्य कैवल्यस्य साधनतेति मत्वा
पूर्वपक्षमये दर्शयन् आदौ सिद्धान्तमाह । सिद्धान्तेनेति । सूत्रस्थां

पुरुषार्थः सिध्यतीति वादरायण आचार्यो मन्यते, कुत एत-
द्वगम्यते, शब्दादित्याह । तथा हि 'तरति शोकमात्मवित्
स यो ह वै तत्परं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति ब्रह्मविदाप्नोति
परं आचार्यवान् पुरुषो वेद तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमो-
ह्येऽथ सम्पत्स्य इति 'य आत्माऽपहतपाप्मा' इत्युपक्रम्य 'स सर्वांश्च
लोकानाप्नोति सर्वांश्च कामान् यस्तमात्मानमनुविद्य विजा-
नाति आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' इति शेषोपक्रम्य 'एतावदरे
खल्वमृतत्वं' इत्येवंजातीयका श्रुतिर्विद्यायाः केवलायाः पुरु-
षार्थहेतुत्वं आवयति । अथात्र परः प्रत्यवतिष्ठते ॥

शेषत्वात् पुरुषार्थवादो यथाऽन्येष्विति
जीमनिः ॥ २ ॥

कर्तृत्वेनात्मनः कर्मशेषत्वात् तद्विज्ञानमपि ब्रीहिस्रोत्र-
णादिवत् विषयदारेण कर्मसम्बन्धेवेत्यतस्तस्मिन्निवगतप्रयोजने

पतिष्ठां योजयति । अस्मादिति । तत्र प्रमाद्यं पृच्छति । कुत इति ।
सूत्रावयवेनोत्तरमाह । शब्दादित्याहेति । प्रमाद्यं विदुषोति । तथा
हीत्यादिना । सगुणब्रह्मज्ञानस्यापि स्वातन्त्र्येण पुमर्थहेतुतेति वक्तुं
तद्विषयां श्रुतिमाह । य आत्मेति । निर्गुणविषयं वाक्यान्तरमाह ।
आत्मेति । उक्तश्रुतिषु विद्याफलयोः साध्यसाधनत्वं न भातीत्याशङ्क्य
तद्योरेकपुरुषसम्बन्धसामर्थ्यादेव तद्वीरित्याशयेनाह । केवलाया इति ।
पूर्वपक्षमवतारयति । अथेति । सिद्धान्तोक्तयन्तरमात्मज्ञाने विषये
फलश्रुतिमधिकृत्य मीमांसकश्चादयतीत्यर्थः ॥

पुरुषार्थवाद इत्यत्रार्थग्रहणं तन्नेयोपाप्तं, तेन पुरुषार्थवादोऽर्ध-
वाद इति ब्रह्मणं । तत्त्वज्ञानं कर्माङ्गकर्तृद्वारा प्रयोगविधिना देय-

आत्मज्ञाने चा फलश्रुतिः सार्थवाद इति जैमिनिराचार्यो
 मन्यते । यथान्येषु द्रव्यसंस्कारकर्मसु 'यस्य पर्यमयी जुह्व-
 भवति न स पापं श्लोकं शृणोति यदाङ्गे चक्षुरेव भ्रातृव्यस्य
 वृङ्गे यत् प्रयाजानुयाजा इज्यन्ते वर्म वा एतत् यज्ञस्य क्रियरे
 कर्म यजमानस्य भ्रातृव्याभिभूत्यै' इत्येवंजातीयका फलश्रुति-
 रर्थवादस्तदत् । कथं पुनरस्थानारभ्याधीतस्यात्मज्ञानस्य प्रक-
 रणादीनामन्यतमेनापि हेतुना विना क्रतुप्रवेश आशङ्कते ।
 कर्तृदारेण तद्विज्ञानस्य वाक्यात् क्रतुसम्बन्धः इति चेत्, न,
 वाक्यविनियोगानुपपत्तेः । अव्यभिचारिणा हि केनचित् दारे-
 षानारभ्याधीतानामपि वाक्यनिमित्तः क्रतुसम्बन्धोऽवकल्पते

मादीयमानकर्माङ्गकर्त्राश्रयणशास्त्रसिद्धत्वात् यजमानसंस्काराङ्गनादि-
 वदिति मत्वा शेषत्वादित्येतद्वाच्ये । कर्तृत्वेनेति । तत्त्वज्ञानं प्रयोगवि-
 धिनाऽऽदेयं साध्यफलोक्तिशून्यत्वे सति कर्माङ्गाश्रयणात् पर्यमयीत्वा-
 दिवदिति प्रयोगः । स्वतन्त्रफलस्य कथं प्रोक्षणादिवत् कर्माङ्गतेत्याशङ्क्य
 पुरुषार्थवाद इत्यस्यार्थमाह । इत्यत इति । वेदाद्यजिज्ञासायां
 तत्त्वनिर्णयार्थं संश्रयादिप्रतिभासो गुरोरग्रे शिष्येण दर्शनीयः, गुरुणा
 च तन्निरासेन तत्त्वमाविष्करोषीयमित्येति शिष्टाचारं दर्शयितुं जैमिनि-
 यद्वचं न प्रतिपद्यतया शिष्यस्य तदयोगात् । फलश्रुतिरर्थवादत्वे
 सूत्रितं दृष्टान्तं व्याचष्टे । यथेति । पर्यमयीद्रव्ये यजमानस्याङ्गनादि-
 संस्कारे प्रयाजादिकर्मसु च क्रमेण फलश्रुतीराह । यस्तेत्यादिना ।
 सा च फलश्रुतिर्न फलपरा फलवत्क्रत्वर्थत्वात् पर्यतादेः फलशेषत्वा-
 योगादतः सार्थवाद एवेति पर्यमयीत्वाधिकरणे समर्थितं, तथात्म-
 ज्ञानेऽपि फलश्रुतिरर्थवाद एव स्यादित्याह । तद्वदिति । विनियो-
 जकमानाभावात् आत्मधियोऽनङ्गत्वात् तत्र फलश्रुतिर्नार्थवाद इति
 शङ्कते । कथमिति । प्रकरणादिना कालसम्बन्धेऽपि जुह्वदारा पर्य-

पुरुषार्थः सिध्यतीति वादरायण आचार्यो मन्यते, कुत एत-
द्वगम्यते, शब्दादित्याह । तथा हि 'तरति शोकमात्मवित्
स यो ह वै तत्परं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति ब्रह्मविदाप्नोति
परं आचार्यवान् पुरुषो वेद तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमो-
ह्येऽथ सम्यक्त्य इति 'य आत्माऽपहतपाप्मा' इत्युपक्रम्य 'स सर्वांसु
लोकानाप्नोति सर्वांसु कामान् यस्तमात्मानमनुविद्य विजा-
नाति आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' इति शेषोपक्रम्य 'एतावदरे
खल्वमृतत्वं' इत्येवंजातीयका श्रुतित्रिंशत्तयाः केवलायाः पुरु-
षार्थहेतुत्वं आवयति । अथात्र परः प्रत्यवतिष्ठते ॥

शेषत्वात् पुरुषार्थवादो यथाऽन्येष्विति
जैमिनिः ॥ २ ॥

कर्तृत्वेनात्मनः कर्मशेषत्वात् तद्विज्ञानमपि त्रीहिप्रोच-
णादिवत् विषयदारेण कर्मसम्बन्धवेत्यतस्तस्मिन्नवगतप्रयोजने

प्रतिज्ञां योजयति । अस्मादिति । तत्र प्रमाद्यं पृच्छति । कुत इति ।
सूत्रावयवेनेत्तरमाह । शब्दादित्याह । प्रमाद्यं विदुषोति । तथा
हीत्यादिना । सगुणब्रह्मज्ञानस्यापि स्वातन्त्र्येण पुमर्धहेतुतेति वक्तुं
तद्विषयां श्रुतिमाह । य आत्मेति । निर्गुणविषयं वाक्यान्तरमाह ।
आत्मेति । उक्तश्रुतिषु विद्याफलयोः साध्यसाधनत्वं न भातीत्याशङ्क्य
तदोदेकपुरुषसम्बन्धसामर्थ्यादेव तद्वीरित्याशयेनाह । केवलाया इति ।
पूर्वपक्षमवतारयति । अथेति । सिद्धान्तोक्त्यनन्तरमात्मज्ञाने विषये
फलश्रुतिमधिकृत्य मीमांसकस्योदयतीत्यर्थः ॥

पुरुषार्थवाद इत्यत्रार्थग्रहणं तन्नेयोपात्तं, तेन पुरुषार्थवादोऽर्ध-
वाद इति ब्रह्मण्यं । तत्त्वज्ञानं कर्माङ्गकर्तृद्वारा प्रयोगविधिना देय-

आत्मज्ञाने या फलश्रुतिः सार्थवाद इति जैमिनिराचार्यो
 मन्यते । यथान्येषु द्रव्यसंस्कारकर्मसु 'यस्य पर्यमयी जुह्व-
 भवति न स पापं श्लोकं शृणोति यदाङ्गे चक्षुरेव भ्रातृव्यस्य
 वृङ्गे यत् प्रयाजानुयाजा इज्यन्ते वर्म वा एतत् यज्ञस्य क्रियरे
 कर्म यजमानस्य भ्रातृव्याभिभृत्यै' इत्येवंजातीयका फलश्रुति-
 रर्थवादस्तदत् । कथं पुनरस्थानारभ्याधीतस्यात्मज्ञानस्य प्रक-
 रणादीनामन्यतमेनापि हेतुना विना क्रतुप्रवेश आशङ्कते ।
 कर्तृदारेण तद्विज्ञानस्य वाक्यात् क्रतुसम्बन्धः इति चेत्, न,
 वाक्यविनियोगानुपपत्तेः । अव्यभिचारिणा हि केनचित् दारे-
 षानारभ्याधीतानामपि वाक्यनिमित्तः क्रतुसम्बन्धोऽवकल्पते

मादीयमानकर्माङ्गकर्त्राश्रयणशास्त्रसिद्धत्वात् यजमानसंस्काराङ्गनादि-
 वदिति मत्वा शेषत्वादित्येतद्वाच्ये । कर्तृत्वेनेति । तत्त्वज्ञानं प्रयोगवि-
 धिनाऽऽदेयं साध्यफलोक्तिशून्यत्वे सति कर्माङ्गाश्रयणात् पर्यमयीत्वा-
 दिवदिति प्रयोगः । स्वतन्त्रफलस्य कथं प्रोक्तत्वादिवत् कर्माङ्गतेत्याशङ्क्य
 पुरुषार्थवाद इत्यस्यार्थमाह । इत्यत इति । वेदाद्यजिज्ञासायां
 तत्त्वनिर्णयार्थं संशयादिप्रतिभासे गुरोरप्ये शिष्येण दर्शनीयः, गुरुणा
 च तन्निरासेन तत्त्वमाविष्करणीयमित्ति शिष्टाचारं दर्शयितुं जैमिनि-
 यद्दृष्टं न प्रतिपद्यतया शिष्यस्य तदयोगात् । फलश्रुतिरर्थवादत्वे
 सूत्रितं दृष्टान्तं व्याचष्टे । यद्येति । पर्यमयीत्ये यजमानस्याङ्गनादि-
 संस्कारे प्रयाजादिकर्मसु च क्रमेण फलश्रुतीराह । यस्तैत्यादिना ।
 सा च फलश्रुतिर्न फलपरा फलवत्त्वर्थत्वात् पर्यतादेः फलशेषत्वा-
 योगादतः सार्थवाद एवेति पर्यमयीत्वाधिकरणे समर्थितं, तथात्म-
 ज्ञानेऽपि फलश्रुतिरर्थवाद एव स्यादित्याह । तद्वदिति । विनियो-
 जकमानाभावात् स्यात्प्रधियोऽनङ्गत्वात् तत्र फलश्रुतिर्नार्थवाद इति
 शङ्कते । अथमिति । प्रकरणादिना क्रतुसम्बन्धेऽपि जुह्वद्वारा पर्य-

कर्ता तु व्यभिचारि द्वारं लौकिकवैदिककर्मसाधारण्यत्, तस्मान्न तद्वारेणात्मज्ञानस्य क्रतुसम्बन्धमिद्धिरिति । न, व्यतिरेकविज्ञानस्य वैदिकेभ्यः कर्मभ्योऽन्वचानुपयोगात्, न हि देहव्यतिरिक्तात्मविज्ञानं लौकिकेषु कर्मसूपयुज्यते, सर्वथा वृष्टार्थप्रवृत्त्युपपत्तेः, वैदिकेषु तु देहपातोत्तरकास्यफलेषु देहव्यतिरिक्तात्मविज्ञानमन्तरेण प्रवृत्तिर्नोपपद्यत इत्युपयुज्यते व्यतिरेकविज्ञानं । नन्वपहतपाप्मत्वादिविशेषणादसंसार्यात्मविषयमौपनिषदं दर्शनं न प्रवृत्त्यङ्गं स्यात् । न, प्रियादिसंस्-

मयोत्वस्य वाक्यात् क्रतुसम्बन्धवदात्मधियोऽपि कर्तृद्वारा वेदान्तवाक्यात् क्रतुसङ्गतिरिति पूर्ववाद्याह । कर्त्तेति । सिद्धान्तो दूषयति । नेति । तदेव विवृणोति । व्यभिचारिणेति । जुह्ववदात्मज्ञाने कर्त्तृवाव्यभिचारि द्वारमित्याशङ्क्याह । कर्त्तेति । तस्य व्यभिचारित्वे फलमाह । तस्मादिति । किं देहातिरिक्तात्मज्ञानस्य कर्माकृतं विनियोजकभावात् निरस्यते किञ्चापहतपाप्मत्वादिविशेषिता संसार्यात्मविषयौपनिषदज्ञानस्येति विकल्प्याद्यं पूर्ववादी दूषयति । नेति । तस्य विषयद्वारा तेऽनुप्रवेशात् न कर्माकृतं निषेद्धं शक्यमित्यर्थः । लौकिककर्मभ्योऽपि कर्मत्वात् वैदिककर्मवत् कर्तृद्वारेणातिरिक्तज्ञानापेक्षेति कर्तुः साधारण्यमित्याशङ्क्याह । न होति । सर्वथेति व्यतिरेकज्ञानज्ञानयोरित्यर्थः । तर्हि वैदिकान्यपि कर्माणि कर्मत्वादितरवन्न व्यतिरेकज्ञानापेक्षाशीत्याशङ्क्याह । वैदिकेऽस्मिति । कारीर्यादिनिवृत्त्यर्थं देहपातेत्यादि विशेषणं । द्वितीयमात्मन्ते । नन्विति । अनुपयोगित्वात् विरोधित्वाच्च तस्य न क्रत्वङ्गतेति भावः । क्रत्वपेक्षितं रूपं हित्वान्यद्विवक्षितमित्याह । नेत्यादिना । जायादीनामात्मार्थत्वेन प्रियत्वमुक्त्वा आत्मा प्रवृत्त्य इति वदता जायादिना भोग्येन सूचितस्य संसारिणा भोक्तृरेव प्रवृत्त्यत्मिष्ठं, भोक्तृज्ञानञ्च कर्मसूपयुक्तमतो भोक्तृवतिरिक्तमात्मरूपं न श्रौतमित्यर्थः । अपहतपाप्मत्वादिविशेषणस्य भोक्तृत्व-

चित्तस्य संसारिण एवात्मनो द्रष्टव्यलोपदेशात्, अपहृतपाप्म-
त्वादिविशेषणन्तु स्तुत्यर्थं भविष्यति । ननु तत्र तत्र प्रसाधित-
मेतदधिकमसंसारि ब्रह्म जगत्कारणं, तदेव संसारिण आत्मनः
पारमार्थिकं स्वरूपमुपनिषत्सूपदिश्यत इति । सत्यं प्रसाधितं
तस्यैव तु स्थूणानिखननवत् फलद्वारेणाक्षेपप्रतिषमाधाने क्रि-
येते दाढ्याय ॥

आचारदर्शनात् ॥ ३ ॥

‘जनको ह वैदेहो ब्रह्मदक्षिणेन यज्ञेनेजे’ ‘यच्छमाषो वै भग-
वन्तोऽहमस्मि’ इत्येवमादीनि ब्रह्मविदामपि अन्यपरेषु वाक्येषु
कर्मसम्बन्धदर्शनानि भवन्ति । तथोद्दालकादीनामपि पुत्रानु-

युक्त्वादतिरिक्तमात्मरूपमेष्टव्यमित्याशङ्क्याह । अपहृतेति । जन्मादि-
सूत्रमारभ्य तत्र तत्राप्यपहृतपाप्मत्वात्मपरता वेदान्तानामुक्त्वा तत् कथ-
मपहृतपाप्मत्वादिकीर्तनस्य स्तुत्यर्थेति शङ्कते । नन्विति । अधिक-
मिति विशेषणादाशङ्कितं हेतुं वारयति । तदेवेति । संसारिणोऽसंसा-
रोन्मररूपमिति व्याहृतिं प्रत्याह । पारमार्थिकमिति । ऐक्ये प्रमाद्यं
पूर्वोक्तं सूचयति । उपनिषद्विषयि । पूर्वपक्षाक्षेपं समाधत्ते । सत्य-
मित्यादिना । फलद्वारेणेत्यात्मज्ञानं वेदान्तानां तत् कृत्यर्थं वेति
विचारेणेत्यर्थः । साधितस्यैवाक्षेपसमाधिभ्यां साधनस्य फलमाह ।
दाढ्यायेति ।

किञ्च जनकादीनां विद्यया सह कर्माचरन्तदर्शनान्न केवलैव विद्या
मोक्षहेतुरतः सहानुष्ठानं विद्यायाः स्वातन्त्र्याभावेन कर्माङ्गत्वे लिङ्ग-
मित्याह । आचारेति । सूत्रं व्याचष्टे । जनको हेति । विदेहानाम-
धिपतिर्जनको नाम राजा ब्रह्मदक्षिणसंज्ञेन यज्ञेनाम्बुमेधेन वा ब्रह्म-
दक्षिणायुक्तेन पुरा कदाचिदीजे यागं हतवान् । कैकेयस्य राज्ञो

शासनादिदर्शनात् गार्हस्थ्यसम्बन्धोऽवगम्यते । केवलात् चेत्
ज्ञानात् पुरुषार्थसिद्धिः स्यात् किमर्थमनेकायाससमन्वितानि
कर्माणि ते कुर्युः, अर्के चेन्मधु विन्देत किमर्थं पर्वतं ब्रजेत्
इति न्यायात् ॥

तच्छ्रुतेः ॥ ४ ॥

‘यदेव विद्यया करोति श्रद्धयोपनिषदा तदेव वीर्यवत्तरं
भवति’ इति च कर्मशेषत्वश्रवणात् विद्यायाः न केवलायाः
पुरुषार्थहेतुत्वं ॥

समन्वारम्भणात् ॥ ५ ॥

‘तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते’ इति च विद्याकर्मणोः
फलारम्भे साहित्यदर्शनात् न स्नातक्यं विद्यायाः ॥

ब्रह्मविदे वाक्यमाह । यक्ष्यमाण इति । विद्यार्थिनः समागतान्
प्राचीनशालादीन् भगवन्त इति सम्बोधाहं यक्ष्यमाणोऽस्मि ततश्च
कतिचित् दिनान्यासध्वमिति राजोक्तवार्त्तव्यर्थः । उक्तवाक्यानि विद्या-
र्थानि न कर्मार्थानोत्थाशङ्काह । अन्येति । इतश्च ब्रह्मविदामस्ति
कर्मसङ्गतिरित्याह । तथति । आदिपदम व्यासयाज्ञवल्क्यादिसंग्रहः,
द्वितीयेन भार्यानुशासनादयो गृह्यन्ते । कर्म कृतं विदङ्गिरेव कैश्चि-
दित्येतावता विद्याशक्तेरपङ्गवायोगात् केवलैव सा मुक्तेर्हेतुरित्याश-
ङ्काह । केवलादिति । अप्यायासमुपायं हित्वा न कोऽपि महायासं
तमात्रियेत इत्यत्र कौकिकन्यायमाह । अर्कं चेदिति । समीपवचनो-
ऽर्कशब्दः ।

न केवकं विद्याया जिज्ञादेव कर्माङ्गत्वं, किन्तु ऋतीयाश्रुतेरपीत्याह ।
तदिति । सूत्रार्थं विदुषोति । यदेवेति ॥

इतो न स्नातन्मा विद्या पुमर्थहेतुरित्याह । समन्वारम्भणादिति ।

तद्वतो विधानात् ॥ ६ ॥

‘आचार्यकुलात् वेदमधीत्य यथाविधानं गुरोः कर्माति-
शेषेणाभिसमावृत्य कुटुम्बे शुचौ देशे स्वाध्यायमधीयानः’ इति
चैवंजातीयका श्रुतिः समस्तवेदार्थविज्ञानवतः कर्माधिकारं
दर्शयति । तस्माद्दपि न विज्ञानस्य स्वातन्त्र्येण फलहेतुत्वं । नन्व-
चाधीत्येत्थ्यध्ययनमात्रं वेदस्य श्रूयते नार्थविज्ञानं । नैष दोषः,
दृष्टार्थत्वात् । वेदाध्ययनमर्थावबोधपर्यन्तमिति स्थितं ॥

नियमाच्च ॥ ७ ॥

‘कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेच्छतं समाः ।

एवं त्वयि नान्यथेतोऽस्ति न कर्म लिप्यते नरे’ ॥ इति-

सूत्रं विवृणोति । तमित्यादिना । तं परलोकं ब्रह्मन्तं विद्याकर्मणी
समनुगच्छत इति यावत् ॥

तदस्वातन्त्र्ये निष्क्रान्तरमाह । तद्वत इति । तद्वाकरोति । आचा-
र्येति । तस्य कुलं गृहमुपनयनं कृत्वा तत् प्रात्यनन्तरं गुरोः शुश्रूषा-
रूपं कर्म विधायातिशेषेण शिष्टेन कालेन यथाविधानं पवित्रपात्रित्व-
प्राप्त्युत्पत्त्यादिविधानमनतिक्रम्य वेदमधीत्वानन्तरमभिसमावृत्य व्रत-
विसर्गं कृत्वा दारानाहृत्य कुटुम्बे गार्हस्थ्ये स्थितः शुचौ देशे स्वाध्या-
याध्ययनं कुर्वन् कर्मान्तराणि च विहितानि च यथाशक्ति कुर्वन्ने
ब्रह्मलोककर्मभिसम्पद्यत इत्यर्थः । अध्ययनशब्दस्य यथाश्रुतमर्थं गृहीत्वा
शङ्कते । नन्विति । अध्ययनविधेरवघातादिविधिवद्दृष्टार्थत्वादर्थाव-
बोधान्तो व्यापारोऽस्तीति प्रथमे तन्मे समर्थितमित्याह । नेत्यादिना ॥

इतश्च न स्वतन्त्रा विद्या पुनर्थहेतुरित्याह । नियमाच्चेति । नियमं
विभजते । कुर्वन्निति । इह देहे शतं समाः शतसङ्ख्याकान् संवत्सरान्

तथा 'एतद्वै जरामर्थं सचं यदग्निहोत्रं जरया वा ह्येवास्मान्
मुच्यते मृत्युना वा' इत्येवंजातीयकान्नियमादपि कर्मशेषत्वमेव
विद्याया इत्येवं प्राप्तं प्रतिविधत्ते ॥

अधिकोपदेशात्तु वादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ॥ ८ ॥

तुशब्दात् पक्षो विपरिवर्तते । यदुक्तं 'शेषत्वात् पुरुषार्थवादः'
इति [वे०सू०१।४।२] तन्नोपपद्यते । कस्मात्, अधिकोपदेशात् ।
यदि संसार्थेवात्मा शारीरः कर्ता भोक्ता च शरीरमात्रव्यतिरे-
केण वेदान्तेषूपदिष्टः स्यात् ततो वर्णितेन प्रकारेण फलश्रुतेरर्थ-
वादत्वं, अधिकन्तु शारीरादात्मनोऽसंशारीश्वरः कर्तृत्वादि-
संसारधर्मरहितोऽपहतपाप्मत्वादिविशेषणः परमात्मा वेद्यत्वे-

जिजीविषेत् तत्कर्माणि कुर्वन्नेवेति नियमविधिः, एवन्वयि नरे वर्त-
माने सत्यशुभं कर्म न लिप्यते, तेन त्वं न लिप्यसे इति यावत् । इतश्च
प्रकारादन्यथा प्रकारान्तरं नास्ति यतो न कर्मलेपः स्यादित्यर्थः ।
नियमान्तरमाह । तथेति । जरामर्थं जरामरणावधिकं । तदेव
विशदयति । जरयेति । श्रुत्यादिभिरात्मधियः सिद्धे कर्माङ्गत्वे तत्प्र-
क्षेनेव फलवत्त्वमित्युपसंहर्तुमितीत्युक्तं । पूर्वपक्षमनूद्य सिद्धान्तयति ।
एवमिति ॥

सूत्रं योजयति । तुशब्दादिति । पक्षविपरिवर्तमानमेव पक्षमनूद्य
दर्शयति । यदिति । अनुपपत्तिहेतुं प्रश्नपूर्वकमाह । कस्मादिति ।
अधिकोपदेशं व्यतिरेकतो दर्शयति । यदीति । यः कर्ता कर्माङ्गं नासौ
वेदान्तवेद्यो यश्च ब्रह्म तदेद्यं न तत्कर्माङ्गमतस्तज्ज्ञानस्य कुतः शेषता
कुतस्तत्रां फलश्रुतेरर्थवादतेत्यर्थः । ब्रह्मात्मधीर्न क्रतुप्रयोगविधिना-
पादंया तद्विरोधित्वादादीयमानोदितहोमविरोधनुदितहोमबदिवि

नोपदिश्यते वेदान्तेषु । न च तद्विज्ञानं कर्मणां प्रवर्तकं भवति प्रत्युत तत्कर्माण्युच्छिन्नतीति वक्ष्यति 'उपमर्दञ्च' इत्यत्र [वे०सू०३।४।१६] । तस्मात् 'पुरुषार्थोऽतः ब्रह्मात्' इति [वे०सू०३।४।१] । यस्मिन् भगवतो वादरायणस्य तत्तथैव तिष्ठति न शेषत्वप्रसूतिभिर्हेत्वाभासैश्चास्यचित्तुं शक्यते । तथा हि तमधिकं शारीरादीश्वरमात्मानं दर्शयन्ति श्रुतयः 'यः सर्वज्ञः सर्ववित्' 'भीषास्माद्गतः पवते भीषोदेति सूयः' 'महद्भयं वज्रमुद्यतं' 'एतस्य वा अक्षरस्य प्रज्ञासने गार्गि' 'तदैषत वज्रस्यां प्रजायेयेति तत्तेजोऽसृजत' इत्येवमाद्याः । यत्तु प्रियादिसंस्मृतस्य संसारिण एवात्मनो वेद्यतयानुकर्षणं 'आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवति' 'आत्मा वा अरे ब्रह्मव्यः' 'यः प्राणेन प्राणिति स त आत्मा सर्वान्तरो य एषोऽक्षिणि पुरुषो ब्रह्मते' इत्युपक्रम्य 'एतन्नेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि' इति चैवमादि, तदपि 'अस्य महतो भूतस्य निः-

मत्वाह । प्रत्युतेति । वादरायणस्येत्यादि व्याचष्टे । तस्मादिति । उक्तात्मज्ञानस्य क्रतुशेषत्वायोगस्तच्छब्दार्थः । अधिकोपदेशात्सिद्धिमाशङ्क्य तद्दर्शनादित्यनेन प्रत्याह । तथा हीति । ब्रह्मपेक्षितं रूपं हित्वा न्यदात्मरूपमनिष्टमित्युक्तं तत्राह । यन्त्विति । आत्मनस्तु कामायेत्युपक्रम्यात्मा वा अरे ब्रह्मव्य इति वाक्यं ब्रह्मोपदिदिक्षायां सत्यामेव ब्रह्मात्मैकाभिप्रायमित्यत्र वाक्यशेषमाह । अस्येति । यः प्राणेनेत्यादिवाक्यमप्येकपरं इत्यत्र वाक्यशेषं दर्शयति । योऽश्नायेति । य एषोऽक्षिणीत्यादिवाक्यमपि तथेत्वस्मिन्नर्थे शेषानुगुण्यमाह । परमिति । उक्तेः शेषैः संसारिणो यदधिकं ब्रह्म तस्योपदिदिक्षायां सत्यामेव ब्रह्मणो जीवस्यात्मन्भेदाभावधिया ब्रह्म्यादिवाक्यमिति क्रत्वनेपेक्षित-

अस्मितमेतत् यदृश्वेदो यजुर्वेदः' 'योऽशनायापिपासे शोकं मोहं
जरां मृत्युमत्येति परं ज्योतिरूपसम्पद्य खेन रूपेणाभिनिष्प-
द्यते स उत्तमः पुरुषः' इत्येवमादिभिर्वाक्यशेषैः सत्यामेवाधि-
कोपदिदिक्षायां नात्यन्तभेदाभिप्रायमित्यविरोधः, पारमे-
श्वरमेव हि शारीरस्य पारमार्थिकं स्वरूपमुपाधिहृततन्तु श्रा-
रीरत्वं 'तत्त्वमसि नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' इत्येवमादिश्रुतिभ्यः ।
सर्वज्ञैतत् विस्तरेणास्माभिः पुरस्तात् तत्र तत्र निर्णीतं ॥

तुल्यन्तु दर्शनं ॥ ९ ॥

यदुक्तमाचारदर्शनात् कर्मशेषो विद्येत्यत्र ब्रूमः, तुल्य-
माचारदर्शनमकर्मशेषत्वेऽपि विद्यायाः। तथा हि श्रुतिर्भवति
'एतद्ब्रू स वै तदिदांस आऊर्षयः कारयेयाः किमर्था वय-
मध्येष्यामहे किमर्था वयं यक्ष्यामहे एतद्ब्रू स वै तत् पूर्वं वि-

मात्सरूपं वेदान्तेषु विवक्षितमित्युपगमे न कश्चित् विरोधोऽस्तीति
योजना । कुतो जीवब्रह्मैक्यं मिथो विरोधादित्याशङ्क्य तात्त्विको विरो-
धो नास्तीत्याह । पारमेश्वरमिति । प्रातिभासिकस्तु विरोधस्तात्त्विका-
भेदाविरोधीति मत्वाह । उपाधीति । जीवस्य तात्त्विकं रूपं ब्रह्मै-
वेत्यत्र श्रुतिसंवादमाह । तत्त्वमिति । सम्पदादिविषयं तत्त्वमादि-
वाक्यं न वस्तुविषयमित्याशङ्क्याह । सर्वज्ञेति ॥

परोक्तं लिङ्गदर्शनं प्रत्याह । तुल्यन्विति । उक्तमनूद्य सूत्रमूत्तरत्वेन
योजयति । यदित्यादिना । इतश्च विद्यायाः न शेषतेत्याह । याश्चव-
त्क्वेति । आदिशब्देन शुकादयो गृह्यन्ते । कथं तेषामकर्मनिष्ठत्वं
तदाह । एतावदिति । उभयथा लिङ्गदर्शने संशयमाशङ्क्य परकीय-
सिद्धानामन्यथासिद्धिं वक्तुमारभते । अपि चेति । तत्र यद्यमाह

डांसोऽग्निहोत्रं न जुहवाञ्चक्रिरे एतं वै तमात्मानं विदित्वा
 ब्राह्मणाः पुत्रैषणायाश्च वित्तैषणायाश्च लोकैषणायाश्च व्यु-
 त्यायाथ भिक्षाचर्यं चरन्ति' इत्येवंजातीयका । याज्ञवल्क्या-
 दीनामपि ब्रह्मविदामकर्मनिष्ठत्वं दृश्यते 'एतावदरे खल्वमृ-
 तत्वमिति होक्त्वा याज्ञवल्क्यः प्रवब्राज' इत्येवमादिश्रुतिभ्यः ।
 अपि च 'यच्छ्रमाणो ह वै भगवन्तोऽहमस्मि' इत्येतत्त्रिङ्गुर्ग्रन्
 वैश्वानरविद्याविषयं, सम्भवति च सोपाधिकार्यां ब्रह्मविद्यार्यां
 कर्मसाहित्यदर्शनं न तत्रापि कर्माङ्गत्वमस्ति प्रकरणाद्यभा-
 वात् । यत् पुनरुक्तं 'तच्छ्रुतेः' इत्यत्र ब्रूमः ॥

असर्वत्रिकी ॥ १० ॥

'यदेव विद्यया करोति' इत्येषा श्रुतिर्न सर्वविद्याविषया
 प्रकृतविद्याभिषम्बन्धात्, प्रकृता चोद्गीथविद्या 'श्रोमित्येतद-
 चरमुद्गीथमुपासीत' इत्यत्र [छा०].॥

इत्यादिकिङ्कदर्शनस्थान्यथासिद्धिमाह । यच्छ्रमाय इति । तत्रापि
 विद्यात्वान्न कर्मसाहित्यमन्यथा ब्रह्मविद्यायामपि तत्प्रसङ्गादित्याश-
 ङ्गाह । सम्भवतीति । तर्हि वैश्वानरविद्याया न खातन्त्र्येण फलवत्त्वं
 कर्माङ्गत्वाङ्गीकारात्तत्राह । न त्विति । येषाञ्च ब्रह्मविदामपि कर्म
 दृश्यते, न तत्तेषां कर्म तद्धि चोदनालक्ष्यं तेषाञ्चाहममाभिमाना-
 भावे च चोदनाभावात् कथञ्चिदनुवर्त्तमानमपि तदाभासमात्रमिति
 भावः । परोक्तां श्रुतिमनूद्य तदुत्तरत्वेन सूत्रमवतारयति । यदिति ॥

तद्धिभजते । यदेवेति । विद्याशब्दस्य सामान्यविषयस्य विशेषा-
 काङ्क्षास्य प्राकरणिकविशेषेण चरितार्थत्वादिति हेतुमाह । प्रकृ-
 तेति । आत्मधियस्तथात्वशङ्कां प्रत्याह । प्रकृता चेति ॥

विभागः शतवत् ॥ ११ ॥

यद्यप्युक्तं 'तं विद्याकर्मणी समन्वारभते' इत्येतत् समन्वारम्भवचनमस्वातन्त्र्ये विद्याया लिङ्गमिति तत् प्रत्युच्यते, विभागोऽत्र द्रष्टव्यः विद्या अन्यं पुरुषं समन्वारभते कर्मान्यमिति शतवत्, यथा शतमाभ्यां दीयतामित्युक्ते विभज्य दीयते पञ्चाशदेकसौ पञ्चाशदपरसौ तद्वत् । न चेदं समन्वारम्भवचनं मुमुक्षुविषयं 'इति नु कामयमानः' इति संसारिविषयत्वोपसंहारात्, 'अथ अकामयमानः' इति च मुमुक्षोः पृथगुपक्रमात् । तत्र संसारिविषया विद्या विहिता प्रतिषिद्धा च परिगृह्यते विशेषाभावात्, कर्मापि विहितं प्रतिषिद्धञ्च यथाप्राप्तानुवादित्वात् । एवं सत्यविभागेनापीदं समन्वारम्भवचनमवकल्पते । यद्योक्तं 'तद्वतो विधानात्' इत्यत उत्तरं पठति ॥

परकीयं लिङ्गान्तरं दूषयति । विभाग इति । षोडशमनूयुत्तरत्वेन सूत्रं व्याचष्टे । यद्यपीत्यादिना । सामान्यश्रुतौ कथं विभागः स्यात्तत्र सदृष्टान्तमाह । शतवदिति । समन्वारम्भवचनस्य मुमुक्षुविषयत्वं उपेत्य कर्मसाहित्येन तस्मिन् विभागादित्युक्तं, इदानीममुमुक्षुविषयत्वादविभागोऽपि न दूषयमित्याह । न चेति । तस्या मुमुक्षुविषयत्वे हेतुन्तरमाह । अथेति । संसारिविषये तं विद्येत्यादिवाक्ये विद्याशब्दार्थमाह । तत्रेति । उद्गीथादिविषया विहिता विद्या प्रतिषिद्धा च नमस्तीदर्शनादिरूपा । तथाभूतकर्मसाहचर्यादपि तथाविधैव विद्येत्याह । कर्मापीति । प्रकृते वाक्येऽपि विद्याकर्मणोरविशेषोपादाने हेतुमाह । यथेति । उक्तार्थवाक्यस्य संसारिविषयत्वे फलितमाह । एवमिति । लिङ्गान्तरमनूय सूत्रमादत्ते । अथेति । यच्चैतदुक्तमित्यर्थः ॥

अध्ययनमात्रवतः ॥ १२ ॥

‘आचार्यकृत्वात् वेदमधीत्य’ इत्यत्राध्ययनमात्रस्य श्रवणाद-
 अध्ययनमात्रवत एव कर्मविधिरित्यध्यवस्थामः । नन्वेवं सत्यविद्व-
 त्त्वादनधिकारः कर्मसु प्रसज्येत । नैष दोषः, न वयमध्ययन-
 प्रभवं कर्मावबोधनमधिकारकारणं वारयामः किं तद्धोप-
 निषदमात्मज्ञानं स्वातन्त्र्येणैव प्रयोजनवत् प्रतीयमानं न
 कर्माधिकारकारणतां प्रतिपद्यत इत्येतावत् प्रतिपादयामः,
 यथा च न क्रतन्तरज्ञानं क्रतन्तराधिकारिणापेक्ष्यते एव-
 मेतदपि द्रष्टव्यमिति । यदप्युक्तं ‘नियमाच्च’ इति अत्राभि-
 धीयते ॥

नाविशेषात् ॥ १३ ॥

‘कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेत्’ इत्येवमादिषु नियमश्रव-
 णेषु न विदुष इति विशेषोऽस्ति अविशेषेण नियमविधानात् ॥

सूत्रं विष्टयोति । आचार्येति । मात्रग्रहणेनार्थज्ञानमात्रं अवच्छि-
 न्नमिति मन्वामः शङ्कते । नन्विति । अविद्वत्त्वात् विद्याहीनत्वादिति
 यावत् । मात्रग्रहणमात्मज्ञानापेक्षं न कर्मावबोधापेक्षं इत्याह ।
 नेत्यादिना । वेदार्थत्वादात्मनः तज्ज्ञानमपि कर्मावबोधवदधिकारे-
 ऽपेक्षितव्यमित्याशङ्क्याह । यथेति । पूर्वसूत्रव्याख्यासमाप्तावितिशब्दः ।
 जिज्ञान्तरमनद्य सूत्रान्तरमादत्ते । यदपीति ॥

अविद्वद्विषयं नियमविधानमिति व्याचष्टे । कुर्वन्निति ॥

स्तुतयेऽनुमतिर्वा ॥ १४ ॥

‘कुर्वन्नेवेह कर्माणि’ इत्यत्रापरो विशेष आख्यायते, यद्यप्यत्र प्रकरणसामर्थ्यात् विद्वानेव कुर्वन्निति सम्बध्यते, तथापि विद्या-स्तुतये कर्मानुज्ञानमेतत् द्रष्टव्यं, ‘न कर्म लिप्यते नरे’ इति हि वक्ष्यति । एतदुक्तं भवति यावज्जीवं कर्म कुर्वत्यपि पुरुषे विदुषि न कर्म लेपाय भवति विद्यासामर्थ्यादिति । तदेवं विद्या स्तूयते ॥

कामकारेण चैके ॥ १५ ॥

अपि चैके विद्वांसः प्रत्यचीकृतविद्याफलाः सन्तस्तदवष्ट-
म्भात् फलान्तरसाधनेषु प्रजादिषु प्रयोजनाभावं परावृञ्चन्ति,
कामकारेणेति । अतिर्भवति वाजसनेयिणां ‘एतद्भू स वै तत्
पूर्वं विद्वांसः प्रजां न कामयन्ते किं प्रजया करिष्यामो येषां

विद्वद्द्विषयत्वमुपेत्य परिहारान्तरमाह । स्तुतय इति । एवं तर्हि
प्रकरणसमभ्रमिति मत्वा सूत्रं विभजते । कुर्वन्नेवेति । विशेषमेव
विश्रुदयति । यद्यपीति । स्तुत्यर्थं कर्मानुज्ञानमित्यत्र वाक्यश्लेषमनु-
कूलयति । नेति । तथापि कथं स्तुतिस्तत्राह । एतदिति । एवं कर्म
कुर्वत्यपि त्वयि नेतो ब्रह्मभावात् विद्यागम्यादन्यथा संसारापत्ति-
रस्ति यतो न कर्म लिप्यते इति योजनां गृहीत्वोपसंहरति । तदे-
वमिति ॥

पूर्वपक्षे हेतुनेवमुन्मथ्य स्वपक्षे हेत्वन्तरमाह । कामेति । इतश्च
विद्याया न कर्माङ्गतेति चकारार्थमाह । अपि चेति । खेच्छातः
कर्मसाधनप्रजादित्यागजिह्वादिपि विद्यायाः स्वातन्त्र्यमिति हेत्वन्तरमेव
स्मारयति । एक इति । येषां नोऽस्माकमयमपरोक्षः सन्नात्माऽयं

नोऽयमात्माऽयं लोकः' इति । अनुभवाद्दृढमेव च विद्याफलं न क्रियाफलवत् कालान्तरभावीत्यसकृदावेदितं, अतोऽपि न विद्यायाः कर्मशेषत्वं नापि तद्विषयायाः फलश्रुतेरथथार्थत्वं शक्यमाश्रयितुं ॥

उपमर्दश्च ॥ १६ ॥

अपि च कर्माधिकारहेतोः क्रियाकारकफललक्षणस्य सम-
स्यस्य प्रपञ्चस्याविद्याकृतस्य विद्यासामर्थ्यात् स्वरूपोपमर्दमा-
मनन्ति 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत् केन कं पश्येत् तत्
केन कं जिघ्रेत्' इत्यादिना । वेदान्तोदितात्मज्ञानपूर्विकान्तु
कर्माधिकारसिद्धिं प्रत्याशासानस्य कर्माधिकारोच्छिन्तिरेव
प्रसज्येत, तस्मादपि स्वातन्त्र्यं विद्यायाः ॥

लोकः प्रत्यक्षं फलन्ते वयं किं प्रजया करिष्याम इति निश्चित्याग्नि-
होत्रादि न ऊतवन्त इत्यर्थः । मोक्षस्यादृष्टफलत्वात् कथं मुक्तत्विनश्च-
यात् प्रजादित्वागसिद्धिस्तत्राह । अनुभवेति । ब्रह्मधीर्न क्रतुप्रयोग-
विधिना देया क्रत्वङ्गसम्बन्धित्वेऽपि फलान्तरयोगित्वात् गोदोहन-
वदिति मत्वाह । अतोऽपीति ॥

अधिकोपदेशादित्वात्मनोऽज्ञानायाद्यत्वयात् तद्धीर्न कर्माङ्गमि-
त्युक्तमिदानीमशेषक्रियादिविभागोपमर्दकत्वादपि न कर्माङ्गमित्वाह ।
उपमर्दश्चेति । इतस्वात्मधीर्न कर्माङ्गमिति चकारार्थमाह । अपि
चेति । हेतुन्तरं स्फोरयति । कर्मेति । विद्यासामर्थ्यात् प्रपञ्चोपमर्दं
फलितमाह । वेदान्तेति । आत्मज्ञानस्यादीयमानक्रत्वङ्गविरोधित्वे
फलितं निगमयति । तस्मादिति ॥

उर्द्धरेतःसु च शब्दे हि ॥ १७ ॥

उर्द्धरेतःसु चाश्रमेषु विद्या श्रूयते, न च तत्र कर्माङ्गत्वं विद्याया उपपद्यते कर्माभावात्, न ह्यग्निहोत्रादीनि वैदिकानि कर्माणि तेषां सन्ति । स्यादेतत् उर्द्धरेतस आश्रमा न श्रूयन्ते वेद इति तदपि नास्ति तेऽपि हि वैदिकेषु शब्देष्ववगम्यन्ते चयो धर्मस्कन्धाः 'ये चेमेऽरण्ये अद्भूताप इत्युपासते' 'तपःश्रद्धे ये ह्युपवसन्धरण्ये, एतमेव प्रव्राजिनो लोकाभिच्छन्तः प्रव्रजन्ति, 'ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत्' इत्येवमादिषु । प्रतिपन्नाप्रतिपन्नागार्हस्थानामप्राकृतानपाकृतर्णानाञ्चोर्द्धरेतस्त्वं श्रुतिस्रुतिप्रसिद्धं तस्मादपि स्वातन्त्र्यं विद्याया इति ॥

विद्यास्वातन्त्र्ये हेत्वन्तरमाह । उर्द्धरेतःस्रुति । विद्याकर्मणी नाङ्गाङ्गिभूते मिथो अतिरेकित्वाद्दृश्यागमननैष्ठिकप्रतवदिति मत्वा योजयति । उर्द्धत्वादिना । तथापि कथं कर्माङ्गत्वं विद्याया आसेष्यते तत्राह । न चेति । तेषामपि खानादिकर्मास्तीत्याशङ्क्याह । न हीति । बाधितानुद्यत्या तत्सद्भावेऽपि वैदिकाभिहोत्राद्यभावात् श्रुत्वङ्गता ज्ञानस्यैत्वर्थः । शब्दे हीति सूत्रावयवव्याख्यानमाशङ्क्यामाह । स्यादिति । सूत्रावयवेनोत्तरमाह । तदपीति । कर्मानधिष्ठतान्वादिविषयं पारिव्राज्यमित्याशङ्क्याह । प्रतिपन्निति । ऋत्वापाकरणे श्रुतिस्रुतिभ्यां ऽहस्यस्यैवापाकृतर्षत्रयस्यैवोर्द्धरेतःशब्दितमैथुनासमाचारोपलक्षितं पारिव्राज्यमित्याशङ्क्याह । अपाकृतिति । साक्षादधिश्रुतिविरोधेऽर्घवाद्श्रुतिस्रुतीर्वाध्यतेत्यभिप्रेत्येकं । श्रुतीति । श्रुतिर्ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेदित्याद्या दर्शिता, श्रुतिस्रुतयस्याश्रमविकल्पमेकं ब्रुवते यमिच्छेत् तमावशेदित्याद्योदाहार्या । उर्द्धरेतःसाश्रमेषु विद्यायाः सिद्धौ फलितमाह । तस्मादिति । तस्याः स्वातन्त्र्ये केवलायाः सिद्धौ मुक्तिः फलितेति वक्तुमितीत्युक्तं ॥

परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति हि ॥ १८ ॥

‘त्रयो धर्मस्कन्धाः’ इत्यादयो ये शब्दा ऊर्द्धरेतशामाश्रमाणां सङ्गावायोदाहृताः न ते तत्प्रतिपादनाय प्रभवन्ति, यतः परामर्शमेषु ब्रह्मेत्याश्रमान्तराणां जैमिनिराचार्यो मन्यते न विधिं, कुतः, न ह्यत्र खिडादीनामन्यतमस्योदनाब्रह्मेऽस्ति । अर्थान्तरपरत्वस्यैतेषां प्रत्येकमुपसृभ्यते, त्रयो धर्मस्कन्धा इत्यत्र तावद्यज्ञोऽध्ययनं दानमिति प्रथमः, तप एव द्वितीयः, ब्रह्म चार्थ्याचार्यकुसुवासी हतीयोऽत्यन्तमात्मानमाचार्यकुसेऽवसादयन् सर्व एते पुण्यलोका भवन्तीति परामर्शपूर्वकमाश्रमाणामनात्यन्तिकफलत्वं सङ्गीर्त्यात्यन्तिकफलतया ब्रह्मसंख्यता सूचयते ‘ब्रह्मसंख्योऽमृतत्वमेति’ इति । ननु परामर्शेऽप्या-

पूर्वाधिकारबावान्तरसूत्रेबाक्षेपसङ्ख्यां सङ्कतिं विवक्ष्यन्नाक्षिपति । परामर्शमिति । ऊर्द्धरेतःशब्दितं पारिव्राज्यं नानुष्ठेयमनुष्ठेयं वति आन्तिप्रमाखमूलत्वाभ्यां सन्देहे पूर्वपक्षयति । त्रय इति । अत्र शास्त्रीयसम्बन्धानस्यान्तरङ्गसाधनप्रसङ्गादनुष्ठेयमुच्यत इति स्फुटा पादादिसङ्कतिः । पूर्वपक्षे पारिव्राजके विद्याप्रसिद्धेर्विभ्रमत्वात्तस्याः न स्वातन्त्र्यसिद्धिः, सिद्धान्ते तस्यास्तत्र प्रामाणिकत्वात् तत्सिद्धिरिति खीकृत्य परामर्शं जैमिनिरिति व्याख्याय हेत्वाकाङ्क्षायामचोदनेति हेतुत्वेन व्याचष्टे । कुत इति । मूषा प्रपिष्टभाग इतिवत् कल्प्यतां विधिरित्याशङ्क्य ब्रह्मसंख्यतादिविधिपरत्वात् वाक्यजातस्य नैवमिति चशब्दार्थमाह । अर्थान्तरेति । तत्र ब्रह्मसंख्यतादिविधिपरत्वं त्रय इत्यादिवाक्यस्य साधयति । त्रय इत्यादिना । अन्यत्र विहितस्यान्यत्र परामर्शादन्यत्र विधिकल्पनादिहैव कल्पना लघ्वीत्याशङ्कते । नन्विति । परामर्शस्यानुवादाख्यस्य पुरावादापेक्षत्वात् तदशदाश्रमप्रती-

अमा गम्यन्ते एव, सत्यं गम्यन्ते, स्मृत्याचाराभ्याम् तेषां प्रसिद्धिर्न प्रत्यक्षायाः श्रुतेः, अतश्च प्रत्यक्षश्रुतिविरोधे सत्यानादरणीयास्ते भविष्यन्धनधिहृतविषया वा । ननु गार्हस्थ्यमपि सद्यैवोद्धरेतोभिः परामृष्टं यज्ञोऽध्ययनं दानमिति प्रथम इति, सत्यमेवं तथापि यो गृहस्थं प्रत्येवाग्निहोत्रादीनां कर्मणां विधानात् श्रुतिप्रसिद्धमेव तदस्मिन्नं, तस्मात् सत्यार्थं एवायं परामर्शो न सोदनार्थः । अपि चापवदति हि प्रत्यक्षा श्रुतिराश्रमान्तरं 'वीरहा वा एष देवानां योऽग्निमुदासयते आचार्याय प्रियं धनमाहृत्य प्रजातन्तुं मा व्यवच्छेत्सीर्णापुञ्च लोकोऽस्तीति तत् सर्वे पद्मवो विदुः' इत्येवमाद्या । तथा 'धे चेमेऽरथे अद्भ्यातप इत्युपासते तपःश्रद्धे चे ह्युपवसन्धरथे'

तिमङ्गीकरोति । सत्यमिति । तर्हि तद्विषयश्रुतेरन्वयाश्रितत्वात् गौरवमित्याशङ्काह । स्मृतीति । तयोरपि श्रुतिमूलत्वात् विधियुक्तश्रुतिकल्पनादिहैव तत्कल्पने साधवमित्याशङ्काह । अतश्चेति । प्रत्यक्षश्रुतिर्यावज्जीवादिश्रुतिः । निराणम्वनत्वात् कथमपि साकन्व नत्वं युक्तमिति कल्पनान्तरमाह । अनधिहृतेति । येऽन्वाद्यो मित्यादिकर्मस्वनधिहृतास्तद्विषया आश्रमान्तरस्मृतयस्तदाचाराश्चेत्यर्थः । आश्रमान्तराणां परामर्शोऽपि गार्हस्थ्यवत् प्रामाणिकत्वसिद्धेरनुष्ठेयतेति शङ्कते । नन्विति । परामर्शसाध्यमङ्गीकरोति । सत्यमिति । तर्हि प्रामाणिकत्वे नानुष्ठेयत्वमपि तुल्यं स्यादित्याशङ्क्य न परामर्शमात्रात् गार्हस्थ्यसिद्धिरपि तु प्रत्यक्षश्रुतिविधानादिति विशेषमाह । तथापीति । गार्हस्थ्यमेकमेव श्रौतमिति स्थिते ब्रह्मसंख्यतास्तुत्यर्थमेव अथ इत्याद्याश्रमान्तरवचनमित्युपसंहरति । तस्मादिति । निन्द्यमानत्वात् आश्रमान्तरमननुष्ठेयमित्याह । अपि चेति । तत्र सूत्रावयवं योज-

इति च देवधामोपदेशो नाश्रमान्तरोपदेशः । सन्धिग्वच्चा-
श्रमान्तराभिधानं 'तप एव द्वितीयः' इत्येवमादिषु । तथा
'एतमेव प्रव्राजिनो लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्ति' इति लोकसंश्लो-
ऽयं न पारिव्राज्यविधिः । ननु ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेदिति वि-
सृष्टमिदं प्रत्यक्षं पारिव्राज्यविधानं जावास्मान् । सत्यमेवमेतत्
अनपेक्ष्य त्वेतां श्रुतिमयं विचार इति द्रष्टव्यं ॥

अनुष्ठेयं वादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ १९ ॥

अनुष्ठेयमाश्रमान्तरं वादरायण आचार्यी मन्यते, वेदेषु
श्रवणादग्निहोत्रादीनाञ्चावश्यानुष्ठेयत्वान्तद्विरोधादनधिकृता-
नुष्ठेयमाश्रमान्तरमिति हीमां मतिं निराकरोति गार्हस्थ्य-

वति । अपवदतीति । तत्र त्रय इत्यादिवाक्यस्यान्यार्थत्वमुक्त्वा वाक्या-
न्तरस्यापि तद्वदेवार्थान्तरपरत्वमाह । तथेति । ते विरजामभिस-
म्भवन्ति सूर्य्यहारेण ते विरजाः प्रयान्तीति वाक्यशेषाद्देवयानोक्ति-
परं तदित्यर्थः । आश्रमवाचकशब्दाभावाच्चार्यान्तरपरत्वमित्याह ।
सन्धिग्वं चेति । प्रव्रजन्तीत्याश्रमवाचिशब्ददृष्टेरनुष्ठेयं पारिव्राज्यं
इत्याशङ्क्याह । तथेति । एवं विशिष्टोऽयमात्मलोको येनेदं साक्षात्-
कृतुमिच्छन्तो दुरनुष्ठेयामपि प्रव्रज्यां कुर्वन्तीति श्रुतिर्न तद्विषयो
विधिवर्तमानोपदेशादित्यर्थः । पूर्वपक्षमाक्षिपति । नन्विति । प्रत्यक्ष-
विधानमक्रीकरोति । सत्यमिति । तर्हि पूर्वपक्षासिद्धिरित्याशङ्क्य
नास्तीदं विधानमिति क्त्वा चिन्तेयमित्याह । अनपेक्ष्येति ॥

सिद्धान्तसूत्रमवतार्यं व्याकरोति । अनुष्ठेयमिति । पूर्वपक्षमनु-
भाव्य तन्निरासप्रतिष्ठां विवृणोति । वेद इति । तत्र प्रश्नपूर्वकं हेतु-
माह । कुत इति । तस्याक्षरार्थमाह । समाना ङीति । तस्यैव ता-

वदेवाश्रमान्तरमप्यनिच्छता प्रतिपत्तव्यमिति मन्यमानः । कुतः, साम्यश्रुतेः, समाना हि गार्हस्थ्येनाश्रमान्तरस्य परामर्शश्रुति-
 र्दृश्यते 'त्रयो धर्मस्त्वन्धाः' इत्याद्या, यथेह श्रुत्यन्तरविहितमेव
 गार्हस्थ्यं परामृष्टमेवमाश्रमान्तरमपीति प्रतिपत्तव्यं, यथा च
 शास्त्रान्तरप्राप्तयोरेव निवीतप्राचीनावीतयोः परामर्श उप-
 वीतविधिपरे वाक्ये, तस्मात् तुल्यमनुष्ठेयत्वं गार्हस्थ्येनाश्र-
 मान्तरस्य । तथा 'एतमेव प्रब्राजिनो लोकमिच्छन्तः प्रब्रज-
 न्ति' इत्यस्य वेदानुवचनादिभिः समभिव्याहारः 'ये चेमेऽरथ्ये
 श्रद्धातप इत्युपासते' इत्यस्य च पञ्चाग्निविद्यया । यत्तूक्तं 'तप
 एव द्वितीयः' इत्यादिश्चाश्रमान्तराभिधानं सन्दिग्धमिति ।

त्यर्थार्थमाह । यथेति । त्रयो धर्मस्त्वन्धा इत्यत्रोद्धरेतसः आश्रमाः
 श्रुत्यन्तरसिद्धा एव परामृश्यन्ते एतद्वाक्यपरामृष्टत्वात् गार्हस्थ्यवदि-
 त्वर्थः । परामर्शस्य विधिपूर्वकत्वे दृष्टान्तमाह । यथेति । निवीतं
 मनुष्याणां प्राचीनावीतं पिष्टव्यामुपवीतं देवानामुपव्ययते देवकल्पमेव
 तत् कुरुत इत्यत्रोपवीतविधिपरे वाक्ये विध्यन्तरसिद्धयोरेव निवीत-
 प्राचीनावीतयोर्यथा परामर्शः तथात्रापीत्वक्षरार्थः । निवीतं मनु-
 ष्याणामित्यादिदर्शपूर्णमासयोः श्रुतं, तत्रोपवीतं विधीयत एवेतरधो-
 क्तु विधिरर्थवादो वेति संग्रहे सत्त्वपूर्वार्थलभात् मनुष्यशब्दस्य च
 मनुष्यप्राधान्यवादित्वादातिथ्यै कर्मणि निवीतं पित्ये च प्राचीनावीत-
 मिति प्राप्ते मनुष्याणां क्रियासु सौकर्याय कण्ठकम्बिवस्त्रधारणस्य वा
 देहार्द्धबन्धनस्य वा निवीतस्य प्राप्तत्वात् प्राचीनावीतस्य च पिष्टव्यत्वे
 वाक्यान्तरेण प्राप्तेस्तदनुवादेन निवीतमित्यादिः उपवीतं स्तोतुमर्धवाद
 इति प्राणां मीमांसायां स्थितं, तथैव परामर्शश्रुतावपि त्रय इत्याद्यायां
 गार्हस्थ्यवदाश्रमान्तरमपि विहितमेवान्यत्र परामृश्यते तस्य विध्यपे-
 क्षत्वादित्वर्थः । साम्यश्रुतिफलमाह । तस्मादिति । त्रय इत्यत्राश्रमा-

नैष दोषः, निश्चयकारणसङ्गात् । त्रयो धर्मस्कन्धा इति हि स्कन्धत्रित्वं प्रतिज्ञातं न च यज्ञादयो भूयानो धर्मा उत्पत्तिभिन्नाः सन्तोऽन्यत्राश्रमसम्बन्धात् त्रित्वेऽन्तर्भावयितुं शक्यन्ते । तत्र यज्ञादिलिङ्गो गृहाश्रम एको धर्मस्कन्धो निर्दिष्टः, ब्रह्मचारीति च स्पष्ट आश्रमनिर्देशः तप इत्यपि कोऽन्यस्वपः-प्रधानादाश्रमाद्धर्मस्कन्धोऽभ्युपगम्येत 'ये चेमेऽरथ्ये' इति चारथ्यलिङ्गात् अद्वातपोभ्यामाश्रमगृहीतिः । तस्मात् परामर्शेऽप्यनुष्ठेयमाश्रमान्तरं ॥

विधिर्वा धारणावत् ॥ २० ॥

विधिर्वायमाश्रमान्तरस्य न परामर्शमात्रं । ननु विधित्वा-

न्तरस्य गार्हस्थ्येन साम्यश्रुतिरक्ता सम्यति पारिव्राज्यवाक्ये साम्यश्रुतिमाह । तथेति । अस्येति पारिव्राज्योक्तिः विधेयसाहित्यादस्यापि विधेयतेत्यर्थः । वाक्यान्तरेऽपि साम्यश्रुतिमाह । ये चेति । अस्येति वागप्रत्ययोक्तिः । विधेयपञ्चाप्रविद्यया तस्य सहोक्तिरस्ति तेन तद्देव वागप्रत्ययमनुष्ठेयमित्यर्थः । परोक्तिमुद्गाथ्य प्रत्याह । यत्त्वित्वादिना । किं तन्निस्यकरणं तदाह । अथ इति । स्कन्धशब्दस्य समूहवाचित्वेऽपि त्रित्वप्रतिष्ठा स्यादित्याशङ्क्याह । न चेति । यजेत दद्यादित्याद्युत्पत्तिविधिभिन्नाः सन्तो बहवो धर्मा नाश्रमसम्बन्धमन्तरेण त्रित्वेऽन्तर्भावयितुं शक्यन्ते । यथाश्रमपरः स्कन्धशब्दो नस्यान्न स्यात्ततो यज्ञादीनां त्रित्वं तेषां अधिकत्वादतः स्कन्धशब्दस्य समूहार्थयोगात् त्रित्वमेव स्कन्धानामाश्रमत्वनिश्चयकमित्यर्थः । कथं तर्हि तेषामाश्रमाणां विभागस्तत्राह । तत्रेति । वाक्यान्तरेऽपि निश्चयकं दर्शयति । ये चेति । परोक्तं निरस्य स्वमतमुपसंहरति । तस्मादिति । परामर्शमुपेत्यानुष्ठेयत्वमुक्तमिदानीं विधिरेवायमित्याह । विधि-

भ्युपगमे एकवाक्यताप्रतीतिरूपस्येत प्रतीयते चात्रैकवाक्यता
 पुण्यलोकफलात्प्रयो धर्मस्कन्धाः ब्रह्मसंस्तता तन्मृतत्वकञ्चेति ।
 सत्यमेतत्, सतीमपि लेकवाक्यताप्रतीतिं परित्यज्य विधिरेवा-
 भ्युपगन्तव्यः, अपूर्वत्वाद्विध्यन्तरस्यादर्शनात् विस्पष्टाच्चाश्रमान्त-
 रप्रत्ययात् गुणवादकल्पनयैकवाक्यत्वप्रयोजनानुपपत्तेः धारण-
 वत्, यथा 'अधस्तात् समिधं धारयन्ननुद्रवेदुपरि हि देवेशो
 धारयति' इत्यत्र सत्यामप्यधोधारणेनैकवाक्यताप्रतीतिं विधी-
 यत एवोपरिधारणमपूर्वत्वात् । तथा चोक्तं ब्रह्मसंस्तते 'वि-

र्वेति । प्रतिज्ञां विभजते । विधिरिति । स्मृत्याचारयोराश्रमचतुष्टय-
 निविष्टयोर्भ्रान्तत्वायोगात् मूलकल्पनायां विधियुक्तवाक्यकल्पनात्
 कधीयः चय इत्यादिष्वान्तरविधिकल्पनमिति भावः । अल्पपक्षत्वे-
 नाश्रमत्रयनिन्दया ब्रह्मसंस्ततास्तुतेरेकवाक्यत्वनिश्चयात् तद्भङ्गेनाचा-
 श्रमविधिकल्पनमयुक्तमिति शङ्कते । नन्विति । एकवाक्यताधीरेव कथं
 तच्चाह । प्रतीयते चेति । एकवाक्यत्वसम्भवे तद्भेदे न युक्तिमानित्य-
 क्तिकरोति । सत्यमिति । आश्रमाणां पूर्वसिद्धेरभावात् तत्परामर्शेन
 स्तुतेरयोगादेकवाक्यतैवात्रायुक्तेत्याह । सतीमपीति । किञ्च विधि-
 युक्तवाक्यान्तरकल्पनायामाश्रमान्तराणां विहितत्वोपगमाप्रसक्त्या ख-
 पक्षज्ञानात् तत्कल्पनादिहैवाभीष्टे वाक्ये विधिमात्रकल्पना युक्तेत्याह ।
 विध्यन्तरस्येति । किञ्च मुख्यमाश्रमान्तरप्रत्ययन्यक्ता स्तुतिकक्षयैक-
 वाक्यत्वकल्पनायोगात् वाक्यभेदेन विधिरेवायमित्याह । विस्पष्टा-
 चेति । एकवाक्यताज्ञानेऽपि तत्तद्व्यागेनापूर्वार्थविधौ दृष्टान्तमाह ।
 धारणावदिति । महापिठयज्ञे दिष्टगताभिहोत्रे च श्रुतं वाक्यमु-
 दाहरति । अधस्तादिति । उदाहरणव्याख्योपयोगित्वेन वाक्यस्या-
 भीष्टमर्थमाह । अत्रेति । प्रकृते कर्मविशेषे खुचि प्रक्षिप्तं हविरा-
 हवनीयं प्रतिपदा नीयते तदा पित्रे होमे तस्य हविषोऽधस्तात् समिधं
 धारयन्ननुद्रवेदित्यधोधारणस्य विहितत्वादुपरि हीति तच्छेषानु-

धिस्तु धारणेऽपूर्वत्वात्' इति, तद्वदिहाप्याश्रमपरामर्शश्रुतिवि-
धिरेवेति कल्प्यते । यदापि परामर्श एवायमाश्रमान्तराणां
तदापि ब्रह्मसंख्यता तावत्संख्यवसामर्थ्यादवश्यविधेयाऽभ्युपगन्तव्या।
वा च किं चतुर्ध्वान्त्रमेषु यस्य कस्यचिदाहोस्वित् परिब्राजक-
स्यैवेति विवेक्तव्यं, यदि च ब्रह्मचर्यान्तेध्वान्त्रमेषु परामृश्यमा-
नेषु परिब्राजकोऽपि परामृष्टस्ततस्तुर्ध्वान्त्रमप्याश्रमाणां परा-
मृष्टत्वाविशेषादनाश्रमित्वानुपपत्तेश्च यः कश्चित्तुर्ध्वान्त्रमेषु ब्र-

वादतया तदेकवाक्यत्वसिद्धावप्युपरिष्ठात् समिद्धारण्यस्यापूर्वत्वात् दैवे
होमे वाक्यभेदं कृत्वा तद्विधीयत इत्यर्थः । उक्तेऽर्थे तार्त्तीयं सूत्र-
मुदाहरति । तथेति । उपरि हि देवभ्यो धारयतीत्यत्रोपरि धारयं
विधीयते न वेति सन्देहे धारयतीति वर्त्तमानोपदेशादुपरि हीति
हिशब्दश्रुतेषोपरि समिधः प्राप्तेर्हविषस्वाभ्यर्हितद्रव्यत्वेन येन कोना-
च्छादनप्राप्तौ ऋग्दक्षे समिधमुपसंगृह्णानुदवतीति वाक्यान्तरप्राप्त-
समिध्नियमनात् अमुवादे न विधिरिति प्राप्ते ऋग्दक्षे समिधमुप-
संगृह्णति हविषः प्राग्देशसमिद्धारण्यस्य प्राप्तत्वेऽपि तस्मादुपरि
तद्धारण्यस्य अप्राप्तेर्भक्त्वा हिशब्दं पञ्चमलकारेण विधिरेवायमित्वाह ।
विधिष्विति । दृष्टान्तमुक्त्वा दार्ष्टान्तिकमाह । तद्वदिति । परामर्श-
पक्षमेवावगम्यशाश्रमाणां परामर्शोऽपि पारिब्राज्यस्य विधिरेष्टयो-
ऽन्वया कृत्वयोगादित्वाह । यदेति । ब्रह्मसंख्यता यावत् क्लृयते तद्वि-
धीयत इति न्यायात् विधेयत्वेऽपि पारिब्राज्यस्य किं स्यादित्वाशङ्क्य
तदर्थं विचारमवतारयति । सा चेति । पक्षद्वयस्य निर्वीजत्वात्
भेदं विचार्यमित्वाशङ्क्य विचार्यश्रुतौ परिब्राजकोऽपि परामृष्टो न
वेति विकल्प्याद्यमनूद्य प्रथमपक्षध्याप्तिमाह । यदीति । परामृष्ट-
त्वाविशेषाच्च चतुर्ध्वान्त्रमेषु यः कश्चित् ब्रह्मसंख्यो भविष्यतीति सम्ब-
न्धः । ब्रह्मसंख्योऽनाश्रमी कस्मात् न स्यादित्वाशङ्कानाश्रमित्वस्य नि-
न्धमानत्वादित्वाह । अनाश्रमित्वेति । द्वितीयमनूद्य तत्पक्षध्याप्ति-

ब्रह्मसंस्थो भविष्यति अथ न परामृष्टस्ततः परिब्रिष्यमाहः
परिव्राडेव ब्रह्मसंस्थ इति सेत्स्यति, तत्र तपःशब्देन वैखानस-
याहिणा परामृष्टः परिव्राडपीति केचित्, तदयुक्तं, न हि
सत्यां गतौ वानप्रस्थविशेषणेन परिव्राजको ग्रहणमर्हति
यथाच ब्रह्मचारिगृहमेधिनावसाधारणेनैव स्त्रेण स्त्रेण विशेषणेन
विशेषितावेवं भिक्षुवैखानसावपीति युक्तं । तपस्यासाधारणो
धर्मो वानप्रस्थानां कायक्लेशप्रधानत्वात्तपःशब्दस्य तत्र दृढेः,
भिक्षोस्तु धर्म इन्द्रियसंयमादिलक्षणे नैव तपःशब्देनाभि-
लष्येत, चतुष्टयेन च प्रसिद्धा आश्रमास्त्रिलेन परामृष्ट्यन्त इत्य-
न्यायं । अपि च भेदव्यपदेशोऽत्र भवति 'त्रय एते पुण्यलोक-
भाजः एकोऽमृतत्वभाक्' इति । पृथक्चैव व्यपदेशोऽवकल्पते,

माह । अथेति । पक्षयोः सम्भावनया विचारारम्भमुक्त्वा पूर्वपक्ष-
माह । तत्रेति । परिव्राजकस्यापि यमनियमादितपःसम्भवादित्त्वर्थः ।
आश्रमात्तमेकैकशोऽसाधारणधर्मरूपदर्शनायोपक्रमस्तदनुसारेणोप-
संहारस्य युक्तत्वात्तपःशब्देन नोभयग्रहणमिति दूषयति । तदि-
ति । किं तर्हि युक्तं तदाह । यथेति । कस्तर्हि तपःशब्दार्थः त-
त्राह । तपश्चेति । तेषां तत्प्रधानत्वेऽपि तपःशब्दस्य साधारण्यं
क्लिप्तं स्यात्तत्राह । तपःशब्दस्येति । तस्य कृष्णदौ रचरेन्वत्र तदभा-
वात्तत्र वानप्रस्थ एव परामृष्टत इत्यर्थः । कथं तर्हि परिव्राजक-
धर्मेऽपि तपःशब्दप्रयोगस्तत्राह । भिक्षोस्त्विति । इतश्च पूर्वं परि-
व्राजको नोक्त इत्याह । चतुष्टयेनेति । न हि प्रसिद्धसंख्याभेदेषु
संस्थान्तरोक्तिर्युक्तित्वर्थः । पृथगुक्तिसामर्थ्यादपि प्रकृताश्रमत्रयाति-
रिक्तो ब्रह्मसंस्थ इत्याह । अपि चेति । भेदव्यपदेशोऽपि कथं पृथक्-
त्वं तत्राह । पृथक्त्वे चेति । सर्व एते पुण्यलोकभाज इत्यत्र भिक्षुरपि
परामृष्टश्चेत्तस्य ब्रह्मसंस्थत्वाभावात् अमृतत्वमेवेति न पुण्यलोकत्वं

न स्रोवन्भवति देवदत्तयज्ञदत्तौ मन्दप्रज्ञावन्यतरस्तुतयोर्महा-
 प्रज्ञ इति, भवति त्वेवं देवदत्तयज्ञदत्तौ मन्दप्रज्ञौ विष्णुमि-
 चस्तु महाप्रज्ञ इति । तस्मात् पूर्वं चय आश्रमिणः पुण्यसोक-
 भाजः परित्रियमाणः परित्राडमृतत्वभाक् । कथं पुनर्ब्रह्म-
 संस्रब्धेो योगात् प्रवर्त्तमानः सर्वत्र सम्भवन् परित्राजक
 एवावतिष्ठेत, इत्यभ्युपगमे वाश्रममात्रादमृतत्वप्राप्तेर्ज्ञानान-
 र्थक्यप्रसङ्ग इति । अत्रोच्यते । ब्रह्मसंस्व इति हि ब्रह्मणि परि-
 शमाप्तिरनन्यव्यापारतारूपं तन्निष्ठत्वमभिधीयते, तच्च त्रयाणा-
 मात्रमाणां न सम्भवति स्वाश्रमविहितकर्माननुष्ठाने प्रत्यवाय-
 श्रवणात्, परित्राजकस्य तु सर्वकर्मसंश्रयासात् प्रत्यवायो न सम्भ-
 वति अननुष्ठाननिमित्तः । श्रमदमादिस्तु तदोयो धर्मो ब्रह्म-
 संस्वताया उपोदस्रको न विरोधी । ब्रह्मनिष्ठत्वमेव हि तस्य

विरोधात् च तयःशब्देन भिन्नोरपि ग्रहे तद्वर्जनं युक्तमेव इति
 प्रकृतानां कार्त्स्न्येन परामर्शात् तस्मात् भेदोक्त्या एयकत्वमेवेत्यर्थः ।
 अपृथकत्वे भेदोक्तिरयुक्तेत्यत्र दृष्टान्तमाह । न हीति । एयकत्वे तु
 तदुक्तिर्युक्तेत्याह । भवतीति । न चावस्थाभेदापेक्षया दृष्टान्तदार्ढ्य-
 न्तिकयोः सिद्धिः अपृथकत्वेऽपि वाच्यं, सति कर्मित्वे मन्दप्रज्ञत्वे च
 ब्रह्मसंस्वताया महाप्रज्ञत्वस्य चायोगात् एयकत्वधैर्यादिति मत्वाप-
 संहरति । तस्मादिति । किमेव ब्रह्मसंस्वशब्देो यौगिको रूढो वेति
 विकल्पवाद्येन परित्राजकमात्रविषयतेति शङ्कते । कथमिति । हि-
 तीयं निराह । रूढीति । यौगिकत्वमुपेत्य परिहरति । अप्तेति ।
 यथोक्तं ब्रह्मसंस्वत्वमन्येषां अपि सिध्यतीत्याशङ्क्याह । तच्चेति । तुल्यं
 संश्रयासिनोऽपि तस्याश्रमकर्माननुष्ठाने प्रत्यवायित्वं तत् कुतोऽस्य ब्रह्म-
 संस्वत्वं तत्राह । परित्राजकस्येति । तस्यापि श्रमदमाद्यनुष्ठेयमिति

श्रमदमाद्युपवृंहितं स्थाश्रमविहितं कर्म, यज्ञादि चेतरेषां
तद्गतिक्रमे च तस्य प्रत्यवायः । तथा च 'न्यास इति ब्रह्मा
ब्रह्मा हि परः परो हि ब्रह्मा' 'तानि वा एतान्यवराणि
तर्पांसि न्यास एवात्यरेचयत्' 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः
सन्न्यासयोगाद्यतयः शुद्धसत्त्वाः' इत्याद्याः श्रुतयः, अतएव
'तद्दुःखसदात्मानकन्निष्ठासत्परायणाः' इत्याद्या ब्रह्मसंख्य

जुते ब्रह्मसंख्येत्याशङ्क्याह । श्रमेति । तत्र हेतुः, ब्रह्मेति । श्रमादे-
र्ब्रह्मसंख्यताङ्गत्वान्न तद्विरोधितेत्यर्थः । गृहस्थादीनामपि ब्रह्मसंख्यात्वा-
विरोध्येव स्थाश्रमविहितं कर्मेत्याशङ्क्याह । यच्चेति । तानि हि रा-
गाद्याक्षिप्तानि, न च रागादिमतां ब्रह्मसंख्येति भावः । श्रमदमाद्यु-
पेतं ब्रह्मनिष्ठत्वमेव सन्न्यासिनः स्थाश्रमकर्मेत्युक्तं, तदकारणे तस्य
प्रत्यवायित्वं त्वम्यदार्थविवेकायैवेति स्मृतेरित्याह । तदिति । चका-
रादितरेषामपि तत्तदाश्रमकर्मातिक्रमे प्रत्यवायित्वमकुर्वन् विहितं
कर्मेत्यादिसृतिरपि सूच्यते । सन्न्यासिनः सर्वकर्मत्वागेन ब्रह्मसंख्यत्व-
मेव स्थाश्रमकर्मेत्यत्र मानमाह । तथा चेति । न्यासः सन्न्यासे ब्रह्मेति
कृत्यते । तत्र हेतुमाह । ब्रह्मा हीति । हिरण्यगर्भो हि श्रुतिसृतिषु
परोऽभीष्टः, तथापि कथं सन्न्यासस्तदात्मकस्तदाह । परो हीति ।
तस्य परत्वे हेतुः, ब्रह्मेति । तद्ब्रह्मेतुत्वात् परो यस्मात् एव सन्न्यास-
कस्मात् ब्रह्मेत्यर्थः । तस्य परत्वं स्फोरयति । तानोति । पूर्वोक्तानि
सत्यादीनि प्रसिद्धानि तानि ज्ञानहीनान्यवराख्येतानि तर्पांसि निष्क-
लत्वहेतुत्वात् न्यास एवैव्योऽतिरिक्तः श्रेष्ठो ब्रह्मसंख्यतादाराभ्यत-
हेतुत्वादित्यर्थः । तस्य कर्मान्तराभावे वाक्यान्तरमाह । वेदान्तेति ।
शुद्धबुद्धौ विरक्ताः सन्न्यासयोगात् वेदान्तविज्ञानेन सुनिश्चितार्थाः ।
मुष्यन्त इति वचनात् कर्मान्तराभावः सन्न्यासिनां भावीत्यर्थः ।
'न कर्मन्वा न प्रजया' इत्याद्या भूयस्यः श्रुतयोऽत्र सन्तीति वक्तुमादि-
पदं । तस्मिन् ब्रह्मणि बुद्धिर्मनो येषां ते तथा । तदेव ब्रह्मात्मा खरूपं
येषां ते तदात्मानः । तत्रैव निश्चयेन स्थितिमाह । तन्निरुद्ध इति ।

कर्माभावं दर्शयन्ति । तस्मात् परित्राजकस्यान्नममात्रादृष्ट-
तत्वप्राप्तेर्ज्ञानानर्थक्यप्रसङ्ग इत्येषोऽपि दोषो नावतरति । त-
देवं परामर्शोऽपीतरेषामाश्रमाणां परित्राज्यं तावद्ब्रह्मसंख्यता-
स्यस्यं लभ्यत एव । अनपेक्ष्यैव जावात्श्रुतिमाश्रमान्तरवि-
धायिनीमथमाचार्येण विचारः प्रवर्त्तितः, विद्यते एव ता-
श्रमान्तरविधिश्रुतिः प्रत्यक्षा 'ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवेत्
गृही भूत्वा वनी भवेत् वनी भूत्वा प्रव्रजेत् यदि वेतरथा ब्रह्म-
चर्यादेव प्रव्रजेत् गृहाद्वा वनाद्वा' इति । न चेयं श्रुतिरनधि-
कृतविषया शक्या वक्तुं, अविशेषश्रवणात् पृथग्विधानाद्यानधि-

विषयान्तरपरामर्शं श्यावस्यति । तदिति । 'यथोक्तान्यपि कर्माणि
परिहाय' इत्यादिस्मृतिसंघट्टार्थमादिपदं । उक्तश्रुतिस्मृतितात्पर्यमाह ।
ब्रह्मेति । ब्रह्मसंख्यशब्दस्य परित्राजके रूढिमुपेतोपसंहरति । तस्मा-
दिति । यथा गृहसंख्यशब्दस्य यौगिकत्वे सत्त्वतिप्रसङ्गपरिहाराया-
श्रमविशेषे रूढत्वेऽपि न गार्हस्थ्यमात्रात् मुख्यलोकप्राप्तिः किन्तु
बधोक्ताभिर्होत्रादिकरत्नात् तथा परित्राजकस्यापि ब्रह्मसंख्यस्य वा-
क्यार्थसाक्षात्कारद्वारेणैव मुख्यमन्तत्वमिति कुतो ज्ञानानर्थक्यमि-
त्यर्थः । एवमेकदेशमतं प्रत्याख्याय ब्रह्मसंख्यशब्दस्य परित्राजक-
विषयत्वे स्थिते संकवसामर्थ्यात् ब्रह्मसंख्यत्वं परित्राज्यमितरपर-
ामर्शोऽपि विधेयमिति परंमप्रकृतमुपसंहरति । तदेवमिति । शिष्य-
बुद्धिविकाशार्थं परामर्शश्रुतिमाश्रित्य ज्ञत्वा चिन्तया । विचारं ज्ञत्वा
चिन्तामुद्घाटयति । अनपेक्ष्येति । यदि वेतरथेति ब्रह्मचर्यं स्थित-
स्यैव परित्राज्येष्वा गार्हस्थ्ये वैराग्यं देवयोगात् यदि स्यादित्यर्थः ।
अन्वयनधिकृतान्वादिविषयः सन्न्यासः स्यादिति तत्राह । न चेति । अवि-
शेषश्रुतिरसति बाधके न विशेषसङ्गीचमर्हतीत्यर्थः । इतच्छेदं वाक्यं
अनधिकृतविषयमित्याह । पृथगिति । अनधिकृतानां सन्न्यासस्येति

ज्ञानानां । 'अथ पुनरेव व्रती वाऽव्रती वा स्नातको वाऽस्नातको वात्सन्नाग्निरनग्निको वा' इत्यादिना ब्रह्मज्ञानपरिपाकाङ्गत्वाच्च पारिव्राज्यस्य नानधिष्ठतविषयत्वं, तच्च दर्शयति 'अथ परि-
व्राट् विवर्णवासा मुण्डोऽपरिग्रहः शुचिरद्रोही भैक्षो ब्रह्म-
भूषाय भवति' इति । तस्मात् सिद्धा ऊर्द्धरेतस आश्रमाः,
सिद्धसोर्द्धरेतःसु विधानाद्विद्यायाः स्नातन्ध्रमिति ॥

स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् ॥ २१ ॥

'स एष रसानां रसतमः परमः परार्द्धोऽष्टमो यदुद्गीथः
इयमेवर्गग्निः साम अयं वाव लोक एषोऽग्निसितः तदिद-

शेषः । व्रती गोदानादिवेदव्रतवान्, अव्रती तद्विपरीतः । स्नातको गुह-
कुलनिवृत्तिरूपः स्नानानन्तरमपि गुहशुश्रूषापरः, तद्विपरीतोऽस्नात-
कः । उत्सन्नाग्निर्नृतभार्यः पूर्वमेवाग्निपरिग्रहश्चितो वा परिग्रजेदिति
कर्माधिकारप्रतिपत्तिहीनानामपि सन्न्यासस्य पृथगुक्तेर्न वाक्यमनधि-
ष्ठतविषयमित्यर्थः । सन्न्यासविधेरनधिष्ठताविषयत्वे हेत्वन्तरमाह ।
ब्रह्मेति । अवस्थादिद्वारा सन्न्यासस्य ब्रह्मज्ञानदार्ढ्यार्थत्वं प्रकरणादि-
सिद्धं तेन समर्थस्यैवाधिकारस्तस्मिन्नित्यर्थः । पारिव्राज्यस्य ब्रह्मधी-
दार्ढ्यार्थत्वे श्रुतिं प्रमाद्यति । तच्चेति । ब्रह्मभूषाय तस्यास्नातका-
दायेत्यर्थः । अन्तर्मर्भिताधिकारव्यर्थमुपसंहरति । तस्मादिति । प्रा-
मादिकत्वं तच्छब्दार्थः । तेषां प्रमितत्वेऽपि प्रकृते किं जातमित्या-
शङ्क्य प्रथमाधिकारव्यर्थं निगमयति । सिद्धश्चेति ॥

अनुष्ठेयसाम्यश्रुतेराश्रमान्तरमनुष्ठेयतया विधेयमित्युक्तं, सस्यति
रसतमत्वादीनामङ्गाश्रितत्वेनेयमेव जुञ्जरित्वादिस्रुतितुल्यतया सुत्व-
र्थत्वमित्याशङ्क्य प्रत्याह । स्तुतीति । अधिकारव्यस्य विषयं वदन् वा-
क्यानि पठति । स इति । 'एषां भूतानां पृथिवी रसः पृथिव्या आपो-

मेवोक्थमियमेव पृथिवी' [का०७०] इत्येवंजातीयकाः श्रुतयः
किमुक्तीयादिस्तुत्यर्था आहोस्विदुपासनविध्यर्था इत्यस्मिन् संग्रये
स्तुत्यर्था इति युक्तं, उक्तीयादीनि कर्माङ्गान्युपादाय श्रवणात्,
यथा 'इयमेव पृथिवी जूङ्गरादित्यः कूर्मः खर्लोक आहवनीयः'
इत्याद्या जुङ्गादिस्तुत्यर्थास्तद्वदिति चेन्नेत्याह । न स्तुति-
मात्रमासां श्रुतीनां प्रयोजनं युक्तं, अपूर्वत्वात्, विध्यर्थतायां

ऽपामोषधय ओषधीनां पुरुषः पुरुषस्य वाग् वाच ऋग्वचः साम साध्न
उद्गीथो रसः' इत्युपक्रम्य श्रूयते 'स एष रसानां पृथिव्यादीनां सा-
मान्यानां भूतेषूत्तरोत्तरसारत्वेनोक्त्वानामतिशयत्वेन सारो रसतमः
परमः परमात्मप्रतीकत्वात् परस्य ब्रह्मणोऽर्द्धं स्थानं तदर्हतीति परार्द्धं
परब्रह्मवदुपास्य इत्यर्थः । पृथिव्याद्यपेक्षयाऽष्टमः कोऽसौ यदुद्गीथो य
उद्गीथ ऋक्वीर इत्यर्थः । उद्गीथाद्यङ्गावबद्धश्रुतीरधिष्ठत्य पर्यमयी-
त्वादावङ्गसम्बन्धे विध्युपलब्धेस्तथाविधेऽपि स्वर्गो लोक इत्यादौ स्तुत्य-
पलब्धेश्च संशयमाह । किमिति । अङ्गावबद्धानामपि बुद्धीनां स्तुति-
त्वाभावात् विधेयतया स्वातन्त्र्येण पुरुषार्थहेतुत्वे सत्यमनङ्गात्मधियः
स्ततन्मतया फलवत्त्वमुपनिषदुत्पन्नायाः किं वक्तव्यमित्युक्तेरत्र पादादि-
संगतिः । पूर्वपक्षे स्तुतित्वादङ्गधीष्वनुष्ठानासिद्धिः सिद्धान्ते तासां
विधेयत्वात् तत्सिद्धिरित्यङ्गीकृत्य संशयमनूय पूर्वपक्षयति । इत्यस्मि-
न्निति । विमताः प्रत्ययाः स्तुतयः कर्माङ्गेषु उत्कृष्टपदार्थाध्यासप्र-
त्ययरूपत्वात् स्वर्गो लोक आहवनीय इत्यादिप्रत्ययवदित्यर्थः । जुङ्-
रियमेव पृथिवीति स्तूयते कूर्मश्च नयनगतः सन्नादित्य इति आहव-
नीयोऽग्निः स्वर्गलोक इतिवत् स्तुतिरेवेत्यर्थः । स्तुतिकल्पनात् विधि-
कल्पनमेव युक्तमनुष्ठानफलभावादिति परिहरति । नेत्यादिना ।
विमताः प्रत्ययाः न कर्माङ्गस्तुतयोऽपूर्वार्थत्वात् क्रत्वन्तरवदित्याह ।
नेति । विमता धियो न कर्माङ्गस्तुतयो विशिष्टफलसम्बन्धित्वात् सम्भ-
तवदित्याह । विधीति । 'वायुर्वै क्षीपिला' इत्यादिवदुद्गीथादिश्रुतीनां

ज्ञपूर्वार्थो विहितो भवति, स्तुत्यर्थतायां त्वानर्थक्यमेव स्यात्, विधायकस्य हि शब्दस्य वाक्यशेषभावं प्रतिपद्यमाना स्तुतिरप्युच्यते इत्युक्तं, 'विधिना त्वेकवाक्यत्वात् स्तुत्यर्थेन विधीनां स्तुरित्यत्र [मीमांसा] । प्रदेशान्तरविहितानां तद्गोत्रादीनामिदं प्रदेशान्तरपठिता स्तुतिर्वाक्यशेषभावमप्रतिपद्यमानाऽनर्थक्यैव स्यात्, इयमेव जुहुरित्यादि तु विधिसन्निधावेवाद्यातमिति वैषम्यं । तस्माद्विध्यर्था एवजातीयकाः श्रुतयः ॥

भावशब्दाच्च ॥ २२ ॥

‘उद्गीथमुपासीत सामोपासीताहमुक्थमस्मि’ इति [छा०७०] विद्यादित्यादयश्च विस्मृता विधिशब्दाः श्रूयन्ते, ते च स्तुतिमात्रप्रयोजनतायां व्याहन्येरन् । तथा च न्यायविदां स्मरणं,

स्तुत्यर्थत्वेऽपि कस्मादर्थवत्त्वं न स्यादित्याशङ्क्याह । विधायकस्येति । अस्तु तर्हि विधायकशब्दशेषत्वेनैवोद्गीथादिश्रुतीनामपि स्तावकतयाऽर्थवादत्वं तत्र वाच्यं, किमुद्गीथादिप्रत्ययैर्बद्गीथादिविधिः स्तूयते किं वा तदुपास्तिविधिरिति विकल्प्याद्यं दूषयति । प्रदेशान्तरेति । उद्गीथादिविधेः कर्मप्रकरत्वात्त्वेन व्यवधानात् तेनोद्गीथादिश्रुतीनामेकवाक्यता । विमता धियो न कर्माङ्गस्तुतयोऽतस्यकरत्वात्त्वात् कृतवन्तरवदिति भावः । परोक्तं दृष्टान्तं विघटयति । इयमेवेति । अनुमानत्रयफलं निगमयति । तस्मादिति ॥

न द्वितीयः, उपास्यविषयापंथेन विध्यन्वययोगे अस्तुत्यर्थत्वाद्योगादित्याह । भावेति । सन्निहितविधेर्विषयापंथेनार्थवत्त्वे रसत-

‘कुर्यात् क्रियेत कर्त्तव्यं भवेत् स्यादिति पञ्चमं ।

एतत् स्यात् सर्ववेदेषु नियतं विधिलक्षणम् ॥ इति ।

लिङ्गाद्यर्थो विधिरिति मन्यमानास्त एव स्मरन्ति । प्रति-
प्रकरणञ्च फलानि प्राप्यन्ते ‘प्रापयिता ह वै कामानां भवति
एष ह्येव कामागानख्येष्टे’ ‘कल्पन्ते हास्ये लोका ऊर्द्धाश्चावृ-
त्ताश्च’ इत्येवमादीनि । तस्मादप्युपासनविधानार्था उद्गीथादि-
श्रुतयः ॥

मादिवादानां सम्भवति तदीयस्तुतिपरत्वमपि तत्रायुक्तं स्तुत्यपेक्षया
विषयार्थवस्थान्तरङ्गत्वात् तत्र कर्माङ्गस्तुतिपरत्वं नेति किमु वक्तव्यमिति
मन्नामे वाच्ये । उद्गीथमिति । निमन्त्रणादिष्वपि लिङ्गादिस्मरणात्
कथमपासीतेत्यादिशब्दस्य विधिपरतेत्याशङ्क्याह । तथा चेति । धातू-
नामनेकत्वेऽपि डु कृञ् करञ्च भू सत्तायां अस भुवीति त्रीनेव धातून्
भावनासामान्यवाचिनः सर्वव्यात्यर्थमुदाहरति । कुर्यादिति । आ-
क्षिप्तकर्त्तृका भावना कुर्यादित्युक्ता सेवाक्षिप्तकर्त्तृका क्रियेतेत्युदाहृता
सैव कर्त्तव्यमिति धात्वर्थोपसर्जनभूताऽभिहितेति भावः । भवेदित्यत्रापि
भूयेत भवितव्यमित्युदाहार्यं, भवतेरस्त्वैकार्थ्येऽपि प्रात्याद्यर्थं भवति
दृङ्गा पृथगस्तिमुदाहरति । स्यादिति । यथापूर्वमुदाहरणमिहापि
ब्रह्मं । पाठक्रममनुसृत्य पञ्चममित्युक्तं । एतद्वात्वनुगतप्रत्ययैः सर्वभा-
वनानुगतः श्रेयःसाधनत्वरूपो विधिब्रह्मते न तु प्रति धातुं प्रति प्रत्ययं
च भावनाभेदोऽस्तीति मत्वाह । एतदिति । कथं तर्हि निमन्त्रणा-
दिषु लिङ्गादिस्मरणं मिथोविरोधादित्याशङ्कोत्वर्गते वेदे विधिपरा
लिङ्गादयोऽपवादादन्यथात्वमित्यभिप्रेत्याह । लिङ्गादीति । उद्गीथादि-
श्रुतीनां स्तुत्यर्थत्वाभावे हेत्वन्तरङ्गकारसूचितमाह । प्रतीति । फल-
भेदश्रवणमुपसंहरति । तस्मादिति । पूर्वोक्तापूर्ववत्त्वादिसमुच्चयार्थ-
मपीत्युक्तं ॥

पारिप्लवार्था इति चेन्न विशेषितत्वात् ॥ २३ ॥

‘अथ ह याज्ञवल्क्यस्य द्वे भार्ये बभूवतुर्मैत्रेयी च कात्या-
घनी च’ ‘प्रतर्ह्नेना ह वै देवोदाधिरिन्द्रस्य प्रियं धामोपज-
गाम’ ‘जानश्रुतिर्ह पौत्रायणः अद्वादेयो बह्वदायी बह्वपाक्य
आस’ इत्येवमादिषु वेदान्तपठितेष्व्याख्यानेषु संशयः किमि-
मानि पारिप्लवप्रयोगार्थान्याहोस्वित् सन्निहितविद्याप्रतिपत्त्य-
र्थानीति । पारिप्लवार्था इमा आख्यानश्रुतयः, आख्यानसामा-

उद्गीथादिश्रुतेरुपास्तिविषयार्थकत्वं व्यायो रसतमत्वादेरित्युक्तं,
अधुनाऽऽख्यानानामपि विद्यास्तुतेः सकाशात् पारिप्लवशेषत्वं व्यायोऽनु-
ष्ठानावसानयोगादित्याशङ्क्य परिहरति । पारिप्लवेति । विषयोक्ति-
पूर्वकमाख्यानत्वसाम्यात् विद्यासन्निधेश्च संशयमाह । अथेत्यादि ।
पारिप्लवप्रयोगो नामाश्रमेधे पुत्रामात्यपरिदृताय राज्ञे पारिप्लवमा-
चक्षीतेत्यादि नानाविद्याख्यानकथनं विहितं, अत्र चोपनिषद्गताख्या-
नानां तादार्थ्यनिरासेन तत्र तत्र सन्निहितस्वतन्त्रपुरुषार्थहेतुविद्या-
र्थत्वसमर्थनात् पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे प्रयोगशेषत्वात् आख्यानानां
वेदान्तगतानामपि तद्भावात् विद्याप्राधान्यासिद्धिः सिद्धान्ते विशे-
षत्वात् उपनिषदाख्यानानां अयच्छेदात् तेषामप्रयोगशेषत्वात् विद्या-
प्रधानत्वसिद्धिरिति खीकृते पूर्वपक्षयति । पारिप्लवेति । गुरुशिष्य-
समाचारप्रदर्शनेन बुद्धिसौकर्यद्वारा च विद्याशेषत्वं सामर्थ्यलिङ्गा-
दौ संसिद्धमिव्याशङ्क्य पारिप्लवश्रुतिविरोधे लिङ्गमप्रयोजकमित्याह ।
आख्यानिति । ‘यस्याश्रमे शस्यमाने सूर्योऽभ्युदियादपि सर्वा दाशतयी-
रनुभूयात्’ इति सर्वासामृचामस्मिन् यद्दृशंसने पूर्वश्रुत्या विनिबु-
क्तानामपि प्रातिस्निकविनियोगवदाख्यानानां पारिप्लवे पारिप्लवमाच-
क्षीतेति षोडशतानामेतेन लिङ्गेन सन्निधेर्वा विद्यायां विनियोगः स्यात्
इत्याशङ्क्य प्रातिस्निकविनियोगस्य समुदायविनियोगस्य च श्रौतत्वेन

न्यादाख्यानप्रयोगस्य च पारिप्लवे चोदितत्वात्, ततश्च विद्या-
प्रधानत्वं वेदान्तानां न स्यात्, मन्त्रवत्प्रयोगशेषत्वादिति चेत्
तत्र, कस्मात् विशेषितत्वात् । *तथा हि 'पारिप्लवमाचक्षीत'
इति हि प्रकृत्य 'मनुर्वैवस्वतो राजा' इत्येवमादीनि कानिचि-
देवाख्यानानि तत्र विशेष्यन्ते आख्यानसामान्यात् चेत् सर्व-
मृहीतिः स्यादनर्थकमेवेदं विशेषणं भवेत्, तस्माच्च पारिप्ल-
वार्था एता आख्यानश्रुतयः ॥

तुल्यत्वात् प्रकृते च तदभावात् मैवमित्याह । ततश्चेति । आख्यानानां
प्रयोगसिद्धत्वेऽपि सर्वेषां वेदान्तानां अतच्छेषत्वात् युक्तं विद्याप्रधा-
नत्वमित्याशङ्क्याह । मन्त्रवदिति । 'देवस्य त्वा' इत्यादिमन्त्रे कस्यचि-
द्देवपदस्य समवेतार्थतया प्रयोगशेषत्वे सिद्धे तदेकवाक्यतया पदान्त-
राख्यानमपि तच्छेषत्वमिष्टं तथाख्यानानां प्रयोगशेषत्वे तदेकवाक्यत्वेन
सर्वोपनिषदां तच्छेषत्वान्न विद्याप्रधानतेत्यर्थः । सामान्यश्रुतेर्विशेषोक्त्या
तत्परत्वान्न तथा लिङ्गादिबाधोऽस्तीति सिद्धान्तयति । तत्रैवादिना ।
अन्वमेधे प्रथमेऽहनि 'मनुर्वैवस्वतो राजा' इत्याह, द्वितीयेऽहनि 'यमो
वैवस्वतः' इति, तृतीयेऽहनि 'बह्व्य आदित्यः' इत्याद्याख्यानविशेषा
वाक्यशेषे श्रुतास्तद्भवात् उपक्रमस्य सङ्गोचो युक्तः । न चोपक्रमस्यसर्व-
शब्दादुपसंहारस्यविशेषोक्तिरपलक्ष्यार्थेति वाच्यं, आदौ सर्वाख्या-
नानि पारिप्लवे शंसतीत्युक्त्वा पारिप्लवमाचक्षीतेति च विधाय
मनुर्वैवस्वत इत्यादि पश्यते तत्र पुनर्विधानं वाक्यशेषस्याख्यानमध्यस्य
कतिपयप्रयोगमात्रेणोपरमं थावत्तैथितुमित्यर्थवानिति मत्वा सिद्धान्तं
विरुद्धेति । पारिप्लवमिति । यत्राख्यानसामान्यात् पारिप्लवार्था
इमा श्रुतय इति तथाह । आख्यानेति । विशेषणप्रथमं निगमयति ।
तस्मादिति ॥

* तथा हीति वर्षे० नास्ति ।

तथा चैकवाक्यतोपबन्धात् ॥ २४ ॥

असति च पारिप्लवार्यत्वे आख्यायानां सन्निहितविद्या-
प्रतिपादनोपयोगितैव न्याय्या एकवाक्यतोपबन्धनात्, तथा हि
तत्र तत्र सन्निहिताभिर्विद्याभिरैकवाक्यता दृश्यते, प्ररोचनो-
पयोगात् प्रतिपत्तिसौकर्योपयोगाच्च, *मैत्रेयीब्राह्मणे तावत्
'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' इत्याद्यया विद्ययैकवाक्यता दृश्यते,
प्रातर्हनेऽपि 'प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्मा' इत्याद्यया, 'जानश्रुतिः'
इत्यत्रापि 'वायुर्वाव संवर्गः' इत्याद्यया यथा च 'स आत्मनो
वपामुदखिदत्' इत्येवमादीनां कर्मश्रुतिगतानामाख्यायानां
सन्निहितविधिस्तुत्यर्थता तदत, तस्मान्न पारिप्लवार्यत्वं ॥

अत एव चाग्नीन्धनाद्यनपेक्षा ॥ २५ ॥

'पुरुषार्थोऽतःशब्दात्' [वे० सू०३।४।१] इत्येतद्व्यवहितमपि

तर्हि कुत्राख्यायान्युपयुक्तानीत्याशङ्क्य विशेष्यश्रुत्या सर्वश्रुतौ भ-
प्रायां निर्वाधः सन्निधिर्विद्यास्त्रैवोपनिषदाख्यायानि विनियुञ्जीते-
त्याह । तथा चेति । सूत्रार्थं विवृणोति । असतीति । एकवाक्यतोप-
सम्बन्धं विभजते । तथा हीति । प्ररोचनमनुरागजननं । सन्निहि-
ताभिर्विद्याभिराख्यायानामेकवाक्यताप्रतीतिमुदाहरति । मैत्रेयीति ।
आख्यानत्वेऽपि पारिप्लवार्यत्वादर्शनाच्च न तादर्थ्यं प्रकृताख्यायानामि-
त्याह । यद्येति । उदखिदुद्धृतवान् होमायेति यावत् । श्रुतिलिङ्ग-
सन्निधिभिर्विद्यार्थत्वे सिद्धे फलितमुपसंहरति । तस्मादिति ॥

कथानां विद्याशेषत्वे दर्शिते कर्मखामपि तर्हि तच्छब्दत्वं तच्छेषत्वा-
भावेऽपि स्यादित्याशङ्क्य प्रसङ्गागतं विचारं परिसमाप्य पुरुषार्था-
धिकरणस्य फलमाह । अत इति । ब्रह्मविद्या मोक्षे कर्माशीति

* मैत्रेयिब्राह्मण इति वधे० ।

सम्भवादत इति परामृश्यते, अत एव च विद्यायाः पुरुषार्थ-
हेतुत्वादग्नीन्धनादीन्याश्रमकर्माणि विद्यया स्वार्थसिद्धौ नापे-
क्षितव्यानीत्याद्यस्यैवाधिकरणस्य फलमुपसंहरत्यधिकविवक्षया ॥

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्ववत् ॥ २६ ॥

इदमिदानीञ्चिन्त्यते किं विद्याया अत्यन्तमेवानपेक्षाश्रम-
कर्मणामुतास्ति काचिदपेक्षेति, तच्चात एवाग्नीन्धनादीन्या-

कर्त्तव्यत्वेनापेक्ष्यते न वेति वादिविपत्तिपत्तेः सन्देहे 'यज्ञेन' इति विवि-
दिषायां विनियुक्तयज्ञादीनां विषयसौन्दर्यलभ्यायां तस्यामनन्वयात्
तद्विषयज्ञानसाध्यमोक्षान्वयस्य युक्तत्वादपेक्ष्यतेति पूर्वपक्षे 'काष्ठैः
पचति' इत्यत्र पाकसाधनज्वालाजनककाष्ठानां पाकहेतुत्वदर्शनात्
ज्ञानेच्छाजनकान्तःकरणशुद्धिहेतुत्वेन यज्ञादीनां ज्ञानेच्छाहेतुत्वसिद्धेः
साक्षादेव मोक्षान्वये च यज्ञेनेत्यादिकरणविभक्तिभङ्गात् पारम्पर्यस्यै-
वोपेयत्वात् नापेक्ष्य इति सिद्धान्तः । एतदभिप्रेत्य सन्निहितस्यातः-
शब्दपरामर्शयोग्यस्याभावादतःपदानुपपत्तिमाशङ्क्य सूत्राक्षराणि यो-
जयति । पुरुषार्थ इति । आद्याधिकरणे यथा विद्यायाः स्वातन्त्र्येण
मुमर्शहेतुत्वमुक्तं तच्च तथैवानद्यते, तथा चापेयादिष्वदर्शनात् न
पुरुषार्थहेतुत्वं कर्मापेक्षाविरोधीति निरस्तं । न चात्र पादादिसङ्गति-
वृत्तव्या, प्रथमाधिकरणस्यैव तत्फलविषयस्य तस्याः सुगमत्वात्,
फलमपि पूर्वोत्तरपक्षयोस्तददेवेत्यभिप्रेत्याह । आद्यस्येति । स्वार्थ-
सिद्धावेवानपेक्षा न तु स्वसिद्धौ तत्र तदपेक्षाकीत्यनन्तराधिकरणे
निर्द्दुमुपसंहार इति तत् फलमाह । अधिकेति ॥

ब्रह्मविद्या स्वफले न कर्मापेक्षा प्रमात्वात् सम्मतवदित्युक्तं, तर्हि त-
स्योत्पत्तावपि तदपेक्षा प्रमात्वात् तददेवेत्याशङ्क्याह । सर्वेति । अधिक-
विवक्षयेत्युक्तं यत्कीकुर्वन् ब्रह्मविद्यामधिकृत्य पूर्वाधिकरणन्यायात्
विविदिषाश्रुतेश्च संशयमाह । इदमिति । अपत्र च स्वतन्त्रपुरुषार्थ-

अमकर्माणि विद्यायाः स्वार्थसिद्धौ नापेक्ष्यन्ते इत्येवमत्यन्तमे-
वानपेक्षार्थां प्राप्तायामिदमुच्यते, सर्वापेक्षा चेति । अपेक्षते च
विद्या सर्वापेक्षाश्रमकर्माणि नात्यन्तमनपेक्षैव । ननु विद्वद्भू-
मिदं वचनमपेक्षते चाश्रमकर्माणि विद्या नापेक्षते चेति । नेति
ब्रूमः । उत्पन्ना हि विद्या फलसिद्धिं प्रति न किञ्चिदन्यदपे-
क्षते उत्पत्तिं प्रति त्वपेक्षते, कुतः यज्ञादिश्रुतेः । तथा हि
श्रुतिः 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति ब्रह्मेण
दानेन तपसाऽनाग्रकेन' इति यज्ञादीनां विद्यासाधनभावं
दर्शयति, विविदिषासंयोगाच्चैवामुत्पत्तिसाधनभावोऽवशीयते ।
'अथ यत् यज्ञ इत्याचक्षते ब्रह्मपर्यमेव तत्' इत्यथ च

हेत्वौपनिषदात्मज्ञानोत्पत्तौ यज्ञादीनां श्रमादीनाञ्च विविदिषावा-
क्याय विनियोगोक्तेरस्ति पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे यज्ञादीनां
विज्ञानान्वये तत्फलेश्चि तत्प्रसक्त्या समुच्चयसिद्धिः, सिद्धान्ते परम्प-
र्या तेषां ज्ञानान्वयेऽपि तत्फलान्वये हेत्वभावात् तदसिद्ध्या ज्ञान-
स्यैव तत्तद्भेदसिद्धिरित्यङ्गीकृत्य पूर्वपक्षयति । तत्रेति । अपरोक्ष-
धियो मानमात्रायतत्वात् प्रामाणिकज्ञानस्य मानहेतुषु सत्सु कर्मा-
द्यभावेनानुदयादर्शनात् केवलव्यतिरेकाभावे च यज्ञादीनां हेतुत्व-
कल्पनायोगात् विविदिषाश्रुतेश्च वर्तमानापदेशित्वात् विनियोजक-
त्वायोगात् ज्ञानस्य फलवदुत्पत्तावपि नान्वयस्तेषामिति भावः । वि-
विदिषावाक्ये वर्तमानापदेशेऽपि 'यस्य पर्यमयी' इत्यादाविवापूर्वत्वात्
यज्ञमलकारेण ब्रह्मानुभवकामो यज्ञादीनि कुर्यादिति विध्यपन्नमा-
दागमस्य केवलव्यतिरेकानपेक्षत्वात् विषयसौन्दर्यलभ्यायामिच्छायां
साक्षादान्वयायोगात् तत्फलं ज्ञाने यज्ञान्वयसिद्धेर्यज्ञेनेत्यादिकर-
श्रुत्या च तेषामिच्छमाणापरोक्षधीसाधनत्वदृष्टेर्ज्ञानस्य च मानायत्त-
तया साक्षात् यज्ञाद्यसाध्यत्वेऽपि तेषां चित्तशुद्ध्या प्रत्यक्षप्रवृत्तामु-

विद्यासाधनभूतस्य ब्रह्मचर्यस्य यज्ञादिभिः संस्तवाद्यज्ञादी-
नामपि साधनभावः सूच्यते, 'सर्वे वेदा चत् पदमामनन्ति
तपांसि सर्वाणि च यददन्ति यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्यं चरन्ति
तत्ते पदं संघहेष ब्रवीम्येम्' इत्येवमाद्या च श्रुतिराश्रमकर्मणां
विद्यासाधनभावं सूचयति । सूत्रिरपि,

‘कषायपक्तिः कर्माणि ज्ञानन्तु परमा गतिः ।

कषाये कर्मभिः पक्ते ततो ज्ञानं प्रवर्त्तते’ ॥

इत्येवमाद्या । अश्ववदिति योग्यतानिदर्शनं, यथा योग्यता-
वज्ञेनाश्वो न स्राक्कलाकर्षणे युज्यते रथचर्यायान्तु युज्यते

त्याद्यापरोक्षज्ञाने पर्यवसानात् पारम्पर्येऽपि ‘पचति काष्ठैः’ इतिचत्
करविभक्तिसम्भवात् उत्पत्तौ ज्ञानस्य कर्मापेक्षास्तीति सिद्धान्तय-
ति । इदमिति । आपातेन पूर्वापरविरोधप्रतीतिं शङ्कते । नन्विति ।
विभागोक्त्या प्रत्याह । नेतीति । उक्तव्यवस्थायां प्रश्नपूर्वकं हेतु-
माह । कुत इति । हेतुं विवक्ष्येति । तथा ह्येति । नन्वत्र विविदिषा-
संयोगो यज्ञादीनां ज्ञायते, यदि तस्यां विषयसौन्दर्यलभ्यायां तेषामन्व-
यायोगात् इत्यमाये ज्ञानेऽन्वयोऽभ्युपगम्यते तर्हि ज्ञानस्य मानाधीन-
त्वात् कर्मणां तत्रान्वयासिद्धेः श्रुतत्वागेन तत्फले मोक्षे किमन्वयो
नेयते तत्राह । विविदिषेति । मोक्षहेतुत्वकल्पनायां ‘नास्त्यकृतः कृतेन’
इत्यादिविरोधात् परम्परयापि हेतुत्वे बाधाभावात् बुद्धिशुद्ध्या तदु-
त्पत्तावेवान्वयो यज्ञादीनामित्यर्थः । यज्ञादिश्रुतेरिति वाक्यान्तर-
मपि ग्रहीतव्यमित्याह । अथेति । तत्र यज्ञादीनां ज्ञानसाधनत्वे
विज्ञानं सिद्धमाह । अथेति । तत्रैव सिद्धान्तरमाह । सर्व इति ।
परम्परया कर्मणां धीहेतुत्वे श्रुतिमपि दर्शयति । श्रुतिरिति । उत्प-
त्ताविव फलेऽपि ज्ञानस्य कर्मापेक्षा किं न स्यादित्याशङ्क्य दृष्टान्तमा-
मादाय व्याकरोति । अश्ववदित्यादिना ॥

एवमाश्रमकर्माणि विद्यया फलसिद्धौ नापेक्ष्यन्ते उत्पत्तौ त्वपेक्ष्यन्ते इति ॥

श्रमदमाद्युपेतः स्यात्तथापि तु तद्विधेस्तदङ्गतया
तेषामवश्यानुष्ठेयत्वात् ॥ २७ ॥

यदि कस्मिन्नन्येत न यज्ञादीनां विद्यासाधनभावे न्याय्यः
विध्यभावात्, 'यज्ञेन विविदिषन्ति' * इत्येवमादिका हि श्रुति-
रनुवादस्वरूपा विद्याश्रुतिपरा न यज्ञादिविधिपरा, इत्थं
महाभागा विद्या यत् यज्ञादिभिरेवेतामवाप्तुमिच्छन्तीति,
तथापि तु श्रमदमाद्युपेतः स्याद्विद्यार्थी 'तस्मादेवंविष्कान्तो
दान्त उपरतस्त्रित्तुः समाहितो भूत्वाऽऽत्मन्येवात्मानं पश्यति'

ज्ञानोत्पत्तौ बहिरङ्गमुक्त्वा तत्रैवान्तरङ्गमुपदिशति । श्रमादीति ।
तत्र ध्यावर्थाशङ्कामाह । यदीति । विद्यास्तावकत्वेनापि सम्भवत्पर्यवत्त्वे
वर्त्तमानताभङ्गेन विधिकल्पनमयुक्तं वाक्यभेदप्रसङ्गादतः शब्दमात्र-
ज्ञाया विद्येति भावः । एवं तवाभिप्रायेऽपि हेतुन्तरमवश्यमनुष्ठेयं
न शब्दमात्रज्ञाया विद्येति सूत्रयोजनया परिहरति । तथापीति ।
विविदिषावाक्यतुल्यतया श्रमादिवाक्यस्य नास्ति विधिपरतेति शङ्क-
ते । नन्विति । यस्मादेवमात्मानं विदित्वा पापेन कर्मणा न क्षिप्यते
तस्मादेवं विद्यार्थी श्रमाद्युपेतो भूत्वा विषदेदिति गम्यते विधिरित्या-
ह । नेतीति । विध्यभावे तत्प्रशंसान्वैयर्थ्यादुक्तविधिसिद्धिरित्यर्थः ।
कारणपाठे विधिमुक्त्वा माध्यन्दिनपाठे विध्यभावशङ्कापि नास्तीत्याह ।
पश्येदिति चेति । विधिफलमाह । तस्मादिति । यज्ञादीनामसाधनत्व-
शङ्कामापाततोऽभ्युपेत्य साधनान्तरापेक्षोक्त्येदानीं तदसाधनत्वशङ्कापि
न युक्तेत्याह । यज्ञादीनीति । उक्तं स्मारयित्वा परिहरति । नन्वि-

* इत्येवज्ञातोयका हि श्रुतिरनुवादस्वरूपेति वर्ष० का० ।

इति विद्यासाधनत्वेन ब्रह्मदमादीनां विधानात्, विहिताना-
 स्त्वावस्थानुष्ठेयत्वात् । नन्वचापि ब्रह्माद्युपेतो भूत्वा पश्यतीति
 वर्त्तमानापदेश उपस्रभ्यते न विधिः । नेति ब्रूमः, तस्मादि-
 ति प्रकृतप्रशंसापरिग्रहाद्विधिलप्रतीतेः, पश्येदिति च माध्य-
 न्दिना विस्मृष्टमेव विधिमधीयते । तस्माद्यज्ञाद्यनपेक्षायामपि
 ब्रह्मादीन्यपेक्षितव्यानि । *यज्ञादीन्यपि त्वपेक्षितव्यानि यज्ञादि-
 श्रुतेरेव । ननूक्तं 'यज्ञादिभिर्विविदिषन्ति' इत्यत्र न विधिद्व-
 पस्रभ्यत इति । सत्यमुक्तं, तथापि त्वपूर्वत्वात् संयोगस्य विधिः
 परिकल्प्यते, न ह्ययं यज्ञादीनां विविदिषासम्बन्धः पूर्वं
 प्राप्तो येनानूद्येत । 'तस्मात् पूषा प्रपिष्टभागोऽदन्तको हीति'
 एवमादिषु चाश्रुतविधिकेष्वपि वाक्येष्वपूर्वत्वाद्विधिं परिकल्प्य
 पौष्णं पेषणं विहृतौ प्रतीयेतेत्यादिविचारः प्रथमे तन्त्रे प्रवर्त्ति-
 तः । तथा चोक्तं 'विधिर्वा धारणवत्' इति [जै०सू०] । स्यतिष्वपि

त्यादिना । संयोगस्यापूर्वत्वमेव स्पष्टयति । न हीति । इत्यपि
 महावाक्यैरनुष्ठानयोग्यापूर्वार्थविधिरवान्तरवाक्येन क्रियते न तत्र वा-
 क्यभेदे दोषः इत्यत्र पूर्वतन्त्रसम्भतिमाह । तस्मादिति । दर्शपूर्ण-
 मासयोः श्रुतं 'तस्मात् पूषा' इत्यादि । तत्र पुण्याः प्रपिष्टद्रव्यसम्बन्धः
 सामासिकः । न च पुषा देवता पिष्टभागो द्रव्यं दर्शपूर्णमासयोरस्ति
 तेन तदेकवाक्यतायोगात् कालत्रयास्पृष्टद्रव्यदेवतासम्बन्धस्याविना-
 भावेन यागविध्युपस्थापकत्वात् व्यवहारसिद्धये विधिपदमध्याहृत्य
 प्रकरणादुत्कर्षेण पौषोद्देशेन पिष्टभागः कर्त्तव्य इति विहृतौ सम्बन्धः
 'पौष्णं पेषणं विहृतौ प्रतीयेताच्चादना प्रकृतौ' [जै०सू०] इत्यत्र विचारित
 इत्यर्थः । अवान्तरवाक्यभेदेन सूत्रकृतापि स्वीकृतो विधिरित्याह । तथा

* तथा यच्चेति वर्ष० का० ।

† विविदिषासंयोग इति वर्ष० ।

भगवद्गीताद्यास्तु क्वचनभिसम्भाव फलमनुष्ठितानि यज्ञादीनि
मुमुक्षोर्ज्ञानसाधनानि भवन्तीति प्रपञ्चितं, तस्माद्यज्ञादीनि
ब्रह्मादीनि च यथाश्रमं सर्वाण्येवाश्रमकर्माणि विद्योत्पत्ताव-
पेक्षितघानि । तत्राद्येवंविदिति विद्यासंयोगात् प्रत्यासन्नानि
विद्यासाधनानि ब्रह्मादीनि विविदिषासंयोगात्तु बाह्यानीत-
राणि यज्ञादीनीति विवेक्तव्यं ॥

सर्वान्नानुमतिश्च प्राणात्यये तद्दर्शनात् ॥ २८ ॥

प्राणसंवादे श्रूयते कन्दोगानां 'न ह वा एवंविदि किञ्चना-
नन्नं भवति' इति, तथा वाजसनेयिनां 'न ह वा अस्थानन्नं जग्धं
भवति नानन्नं प्रतिगृह्यते' इति सर्वमस्यादनीयमेव भवतीत्यर्थः ।
किमिदं सर्वान्नानुज्ञानं ब्रह्मादिविद्विद्याङ्गं विधीयते उत

चेति । स्मृत्यनुसारेणाप्यवान्तरवाक्यस्य विधायकत्वं वाच्यमित्याह ।
स्मृतिष्विति । कर्मणां ज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वे श्रुतिस्मृतिन्यायसिद्धे यज्ञित-
माह । तस्मादिति । यज्ञादीनामपि श्रुतिस्मृतिन्यायेभ्योऽनुष्ठेयत्वे ब्रह्मा-
दीनां तेष्योऽविशेषाभावात् यावद्विद्योदयमविशेषेयानुष्ठानं स्यादि-
त्याशङ्काह । तत्रापीति ॥

यज्ञादीनां ब्रह्मादीनाञ्च विद्यासन्निहितानां तच्छेषतोक्ता तत्-
प्रसङ्गात् विद्यासन्निध्युक्तसर्वान्नाभ्यनुज्ञानस्यापि विद्याशेषतामाशङ्क्य
प्रत्याह । सर्वान्नेति । प्रायविदः सर्वान्नानुज्ञानं विषयं वक्तुं प्राशाङ्क-
यस्यां श्रुतिमाह । प्रायेति । जग्धं भक्षितं । विषयवाक्याथं संगृह्णाति ।
सर्वमिति । अपूर्वत्वाद्विधिश्रुतेष्व संग्रहमाह । किमिति । तत्र प्राय-
विद्यायाः स्वतन्त्रपुरुषार्थज्ञानोपयुक्तायाः स्मृत्यर्थं सर्वान्नानुज्ञानकी-
र्त्तनमिति कथनात् पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे प्रायविदो भक्ष्याभक्ष्य-
विभागासिद्धिः, सिद्धान्ते विदुषोऽविदुषज्ञानापदि तद्विद्विदिति

सुत्यर्थं सङ्कीर्त्यत इति संशये विधिरिति तावत् प्राप्तं, तथा हि प्रवृत्तिविशेषकर उपदेशो भवति, अतः प्राणविद्यासन्निधानात्तदङ्गत्वेनेयं नियमनिवृत्तिरूपदिश्यते । नन्वेवं सति भक्ष्याभक्ष्यविभागशास्त्रव्याघातः स्यात् । नैष दोषः, सामान्यविशेषभावाद्वाधोपपत्तेः । यथा प्राणहिंसप्रतिषेधस्य पशुसंज्ञपनविधिना बाधः, यथा च 'न काञ्चन परिहरेत्तद्भूतम्' इत्यनेन वामदेव्यविद्याविषयेषु सर्वस्त्यपरिहारवचनेन सामान्यविषयं गम्यागम्यविभागशास्त्रं बाध्यते, एवमनेनापि प्राणविद्याविषयेषु सर्वान्नभक्षणवचनेन भक्ष्याभक्ष्यविभागशास्त्रं बाध्येतेत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, नेदं सर्वान्नानुज्ञानं विधीयत इति, न ह्यत्र विधायकः शब्द उपलभ्यते 'न ह वा एवंविदि किञ्चनानर्त्तं

मन्वानः संशयमनूय पूर्वपक्षयति । इतीति । विधिपक्षेऽनुष्ठानविशेषाभां हेतुमाह । तथा हीति । सर्वान्नानुष्ठानं स्वतन्त्रमेव विधीयतामित्याशङ्क्य सन्निधिविरोधान्मेवमित्याह । अत इति । सर्वान्नानुत्वं प्राणविद्याङ्गं चेत् तर्हि 'न कलङ्गं भक्षयेत्' इत्यादि शास्त्रं विरुध्येतेति शङ्कते । नन्विति । प्राणविदतिरिक्तविषयं तदिति विरोधं परिहरति । नेत्यादिना । उपपत्तिमेव कर्मविषयदृष्टान्तेनोदाहरति । यथेति । तत्रैव विद्याविषयं दृष्टान्तमाह । यथा चेति । 'यदुपमन्वयते स हिन्द्वारः' इत्यादिना ग्राह्यव्यापारगतचेष्टासु हिन्द्वारादिदृष्टिर्विहितता, सा वामदेव्यविद्या तपोयमन्त्राणां सङ्केतकराणां दृष्टान्तयोरर्थं दार्ष्टान्तिके योजयति । एवमिति । विविदिषावाक्ये वर्धमानापदेशेऽप्युपूर्वत्वात् यच्चमन्त्रकाराङ्गीकारेण विधिकल्पनावत् न हेत्यादौ वर्धमानापूरवत्त्वात् विधिरिति मतमनूय सूत्रादहिदेव सिद्धान्तमाह । एवमिति । तत्र हेतुमाह । न हीति । 'यस्य पर्वमयी' इत्यादाविव वर्ध-

भवति' इति वर्तमानापदेशात्, न चासत्यामपि विधिप्रतीतौ प्रवृत्तिविशेषकरत्नलोभेनैव विधिरभ्युपगन्तुं शक्यते । अपि च आदिमर्थ्यादं प्राणस्यान्नमित्युक्तेदमुच्यते 'नैवविदिं किञ्चिद-
नकं भवति' इति, न च आदिमर्थ्यादमकं मनुष्यदेहेनोपभोक्तुं
शक्यते, शक्यते तु प्राणस्यान्नमिदं सर्वमिति विचिन्तयितुं,
तस्मात् प्राणान्नविज्ञानप्रसंगार्थोऽयमर्थवादे न सर्वास्मानु-
ज्ञानविधिः । तद्दर्शयति 'सर्वास्मानुमतिश्च प्राणायये' इति ।
एतदुक्तं भवति प्राणायय एव हि परस्यामापदि सर्वमन्न-
मदनीयत्वेनाभ्यनुज्ञायते तद्दर्शनात्, तथा हि श्रुतिस्वाक्रा-
यणस्य ऋषेः कष्टाद्यामवस्त्रायामभक्ष्यभक्षणे प्रवृत्तिं दर्शयति
'मटचोदतेषु कुबषु' इत्यस्मिन् ब्राह्मणे 'चाक्रायणः किञ्च
अपिरापङ्गत इभ्येन स्वाभिखादितान् कुल्माषांश्चखादानुपानन्तु

मानापदेशेऽपि कश्चिन्ने विधिरित्याशङ्क्याह । न चेति । सामान्यविधि-
बाधकत्वं श्रुतविशेषविधेरिष्टं विशेषकल्पना सामान्यविधिना बाध्या
कल्पनाया विरोधाभावापेक्षत्वादित्यर्थः । इतश्च स्तुत्यर्थमेवेदं वचो
न विधिरित्याह । अपि चेति । 'आन्वभ्यः आन्नकुनिभ्यः आकोटपत-
ङ्गेभ्यस्तप्तेऽन्नम्' इति अववादादशक्यविषयो विधिर्न सम्भवतीत्याह । न
चेति । तर्हि वचनवैयर्थ्यामिवाशङ्क्य सर्वं प्राणस्यान्नमिति धीस्तुत्वर्था-
न्नैवमित्याह । शक्यते त्विति । उक्तार्थं सूत्रमादत्ते । तदिति । तदन्न-
राशि व्याकरोति । एतदिति । मटचोऽन्नवन्नः पाषाणवृष्टयो रक्तवर्णा
शुद्रपक्षिविशेषा वा वैर्षतेषु कुबषु तद्देशस्यसंस्थेति यावत् । आस्वा-
यिकार्थमाह । चाक्रायण इति । स हि दुर्भिक्षे जाते जाययाऽनुपजात-
पयोधरादिस्त्रीशूद्रनया सह देशान्तरं प्रतिचक्रमे स कदाचित् इभ्य-
ग्रामे निवसन् इभ्येन चस्वारोहेय स्वाभिभोजितानर्द्धभक्षितान्

तदीयमुच्छिष्टदोषात् प्रत्याचक्षते, कारणञ्चात्रोवाच 'न वा
अजीविष्यमिमानखादन्' इति 'कामो म उदपानम्' इति च
पुनश्चोत्तरेद्युस्तानेव स्वपरोच्छिष्टपर्युषितान् कुल्माषान् भक्ष-
याम्भूव' इति । तदेतदुच्छिष्टोच्छिष्टपर्युषितभक्षणं दर्शयन्त्याः
श्रुतेराश्रयातिशयो लक्ष्यते प्राणान्त्यप्रसङ्गे प्राणसम्भारणाया-
भक्ष्यमपि भक्षयितव्यमिति, स्वस्यावस्थायान्तु तन्न कर्त्तव्यं
विद्यावतापीत्यनुपानप्रत्याख्यानाद्भ्रम्यते, तस्मादर्धवादो 'न ह
वा एवंविद' इत्येवमादिः ॥

अवाधाच्च ॥ २६ ॥

एवञ्च सत्याहारशुद्धौ सत्त्वशुद्धिरित्येवमादि भक्ष्याभक्ष्य-
विभागशास्त्रमवाधितं भविष्यति ॥

कुल्माषान् कुत्सितान् माषान् भक्षितवानित्यर्थः । अनुपानं गृहाणेत्युक्ते
सत्युच्छिष्टं मे पीतं स्यादिति प्रतिषिध्य किमेतेऽप्युच्छिष्टा नेति परेयोक्ते
कारणञ्चानुपाननिषेधे कथितवान् इत्याह । अनुपानमिति । कुल्मा-
षाश्चेन्न भक्ष्यन्ते जीवनमेव मे न स्यात् कामः खेच्छातो मे तडागादिषु
उदकपानं भविष्यतीत्यर्थः । स्वयं खादित्वा शिष्टान् जायार्थमाजहार
तथा च भर्त्स्यमानोऽपि निहितानुत्तरदिने प्रातरेव भक्षितवानि-
त्याह । पुनश्चेति । कुल्माषभक्षणश्रुतेरभिप्रायमाह । तदिति । अनु-
पाननिषेधश्रुतेस्तात्पर्यमाह । लक्ष्येति । सर्वान्नभक्ष्यस्य निरङ्कुशत्वा-
भावे ऋणितमाह । तस्मादिति ॥

तस्यार्थवादत्वे हेत्वन्तरमाह । अवाधाच्चेति । सामान्यशास्त्रवि-
रोधात् न कल्प्या विशेषविधिरित्युक्तं, अधुना सामान्यशास्त्रं दर्शयन्
सूत्रं योजयति । एवञ्चेति । स्वस्यावस्थायां भक्ष्याभक्ष्यभेदे सतीति
यावत् ॥

अपि च स्मर्यते ॥ ३० ॥

अपि च आपदि सर्वान्नभक्षणमपि स्मर्यते विदुषोऽविदु-
षश्चाविशेषेण ।

‘जीवितात्ययमापन्नो योऽन्नमन्ति यतस्ततः ।

लिप्यते न स पापेन पद्मपत्रमिवान्नसा’ ॥ इति ।

तथा ‘मद्यं नित्यं ब्राह्मणः सुरापस्य ब्राह्मणस्योष्णामासिञ्चेयुः
सुरापस्ये सुरापाः कृतयो भवन्त्यभक्ष्यभक्षणात्’ इति च
स्मर्यते वर्जनमनस्तस्य ॥

शब्दस्वातोऽकामकारे ॥ ३१ ॥

शब्दस्वान्नस्य प्रतिषेधकः कामकारनिवृत्तिप्रयोजनः
कठानां संहितायां श्रूयते ‘तस्माद्ब्राह्मणः सुरां न पिबेत्’ इति,
सोऽपि ‘न ह वा एवंविद्’ इत्यस्यार्थवादत्वादुपपन्नतरो भवति,
तस्मादेवंजातीयका अर्थवादा न विधय इति ॥

आपदवस्त्रायामभक्ष्यभक्षणानुष्ठाने स्मृतिं संवादयति । अपीति ।
स्मृतिरपि विद्वद्विषयेत्याशङ्क्याह । अपि चेति । सुरापानमवस्थादये-
ऽपि न कार्यमित्याह । तथेति । ब्राह्मणो वर्जयेदिति शेषः । जीवि-
तात्ययस्मृत्या सुरापि तदत्यये पातयेत्याशङ्क्याह । सुरापस्येति । उष्णां
सुरामिति शेषः । उष्णामग्निप्रतप्तमिति यावत् । मर्यान्तिकप्रयश्चित्त-
दृष्टेस्तत्प्रसङ्गेऽपि सा न पातयेत्यर्थः । इतश्च सा सदा न पेयेत्याह ।
सुरापा इति । तत्र हेतुरभस्येति । मद्यमित्यादिस्मृतेस्तात्पर्यमाह ।
वर्जनमिति ।

स्मृतिप्रामाण्यार्थं तन्मूलश्रुतिमाह । शब्दश्चेति । तस्मात् ब्राह्मणस्य
सुरापस्य मर्यान्तिकप्रयश्चित्तदर्शनादिति यावत् । श्रौतनिषेधस्य
प्रकृतोपयोगमाह । सोऽपीति । श्रुतिस्मृतिसिद्धमर्थमुपसंहरन् अतः-
शब्दं व्याचष्टे । तस्मादिति ॥

विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापि ॥ ३२ ॥

‘सर्वापेक्षा च’ [वे०सू० ३।४।१६] इत्यत्राश्रमकर्मणां विद्यासाधनत्वमवधारितं, इदानीन्तु किममुमुक्षोरप्याश्रममात्रनिष्ठस्य विद्यामकामयमानस्य तान्यनुष्ठेयान्युताहो नेति चिन्थते, तत्र ‘तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति’ इत्यादिनाऽऽश्रमकर्मणां विद्यासाधनत्वेन विहितत्वादिद्यामनिष्कृतः फलान्तरं कामयमानस्य नित्यान्यनुष्ठेयानि, अथ तस्याप्यनुष्ठेयानि न तर्ह्येषां विद्यासाधनत्वं नित्यानित्यसंयोगविरोधादित्यस्यां प्राप्नोति पठति आश्रममात्रनिष्ठस्याप्यमुमुक्षोः कर्त्तव्यान्येव नित्यानि कर्माणि ‘यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहुति’ इत्यादिना विहितत्वात् । न हि वचनस्यातिभारो नाम

सर्वांगत्वोक्तिः शास्त्रान्तरविरोधे स्तुतिरित्युक्तं, एवं विद्यार्थत्वोक्तिर्यज्ञादीनां स्तुतिर्नित्यत्वश्रुतिविरोधादित्याशङ्क्याह । विहितत्वाच्चेति । अविहितेन सम्बन्धमाह । सर्वापेक्षेति । अग्निहोत्रादिकर्माण्यधिज्ञात्वा विहितत्वादिनियुक्तविनियोगायोगाच्च संशयमाह । इदानीन्विति । तत्राग्निहोत्रादीनामुभयथात्वोक्त्या स्वतन्त्रपुमर्थहेतुशास्त्रोक्त्यात्मविद्योपायोपवर्णनात् पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे विद्याहेतुत्वोक्तिः स्तुतित्वात् विविदिषावाक्यस्य विवक्षितार्थत्वासिद्धिः, सिद्धान्ते योगपृथक्त्वान्यायात् कर्मणामुभयत्वसम्भवात् तत्सिद्धिरित्यभिप्रेत्य पूर्वपक्षमाह । तत्रेति । यावज्जीवश्रुतेरमुमुक्षोरपि तान्यनुष्ठेयानीत्याशङ्क्याह । अथेति । विविदिषाश्रुतेर्विद्यासंयोगोऽपि तेषामवश्यम्भावीत्याशङ्क्याह । नित्येति । आवश्यकत्वाभावात् विद्याकामनायाः कान्त्यतया कर्मणामनावश्यकत्वं नित्यतया चावश्यकत्वमित्येकत्रैवावश्यकत्वानावश्यकत्वे विरुद्धे स्यातामतेो विद्योपायत्वोक्तिः श्रुतिरेवेत्यर्थः । सिद्धान्तसूत्रमवतार्य व्याकरोति । अस्यामिति । नित्यतया विहितानां विद्यार्थतया

कश्चिदस्ति । अथ यदुक्तं नैवं सति विद्यासाधनत्वमेषां स्था-
दित्यत उत्तरं पठति ॥

सहकारित्वेन च ॥ ३३ ॥

विद्यासहकारीणि चैतानि स्युः विहितत्वादेव 'तमेतं वेदानु-
वचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति' इत्यादिना । तदुक्तं 'सर्वापेक्षा च
यज्ञादिश्रुतेरश्वत्' इति [वे० सू० ३।४।२६] । न चेदं विद्या-
सहकारित्ववचनमाश्रमकर्मणां प्रयाजादिवत् विद्याफलविषयं
मन्तव्यं अविधिलक्षणत्वाद्विद्यायाः असाध्यत्वाच्च विद्याफलस्य ।
विधिलक्षणं हि साधनं दर्शपूर्णमासादिस्वर्गफलसिषाधयिषया
सहकारिसाधनान्तरमाकाङ्क्षते नैवं विद्या । तथा चोक्तं 'अत
एव चाग्नीन्धनाद्यनपेक्षा' इति [वे० सू० ३।४।२६] । तस्मादुत्पत्ति-

विधानं गौरवादयुक्तमित्याशङ्क्याह । न हीति । उक्तमनूद्योत्तरत्वेन
सूत्रमवतारयति । अथेत्यादिना ॥

वित्यत्वेऽपि विद्यासंयुक्तत्वमग्निहोत्रादीनां विधिवशादेष्टव्यमिति
व्याचष्टे । विद्येति । विविदिषासंयोगमात्रमत्र श्रुतं कुतो विद्यासंयुक्तत्वं
तत्राह । तदुक्तमिति । सहकारित्वेत्तया फलं प्रत्येषोपकारित्वमाचार्या-
भीष्टं कर्मणामित्याशङ्क्याह । न चेति । शास्त्रीयमन्वयव्यतिरेकसिद्धं घो-
पकारकत्वं न चात्रोभयमस्तीत्याह । असाध्यत्वादिति । अविधिलक्षणत्वं
व्यतिरेकोदाहरणेन प्रपञ्चयति । विधीति । अङ्गभावस्य ग्राहकग्रहण-
पूर्वकत्वाद्विधेर्याहकत्वात् विहितं दर्शपूर्णमासादि प्रयाजादिभिर्ग्रा-
हकगृहीतैरङ्गैर्युज्यते नाविहिता विद्येत्यर्थः, तथापि कथमसाध्यफ-
लत्वेन विद्यायां कर्मणामन्वयराहित्यं तदाह । तथा चेति । कथं तर्हि
सहकारित्ववचनं तदाह । तस्मादिति । सह पुत्रैर्भारं वहति गर्द-
भीतिवत् कर्मसु सत्स्वेव विद्या स्वकार्याय व्याप्रियत इत्यभिप्रेत्य सह-

साधनत्व एवैषां सहकारित्वाचो युक्तिः । न चात्र नित्यानित्य-
संयोगविरोध आशङ्क्यः, कर्माभेदेऽपि संयोगभेदात् । नित्यो
ल्लेकः संयोगो थावञ्जीवादिवाक्यकल्पितो न तस्य विद्याफलत्वं,
अनित्यस्त्वपरः संयोगः 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विवि-
दिषन्ति' इत्यादिवाक्यकल्पितः, तस्य विद्याफलत्वं यथा एक-
स्यापि खादिरस्य नित्येन संयोगेन क्रत्वर्थता अनित्येन संयोगेन
पुरुषार्थता च तद्वत् ॥

सर्वथापि त एवोभयलिङ्गात् ॥ ३४ ॥

सर्वथाप्याश्रमधर्मत्वपक्षे विद्यासहकारित्वपक्षे च त एवा-
भिहोत्रादयो धर्मा अनुष्ठेयाः, त एवेत्यवधारयन्नाचार्यः
किं निवर्त्तयति, कर्मभेदाशङ्कामिति ब्रूमः । यथा कुण्डपा-

कारित्वाक्तिरित्यर्थः । परोक्तमुद्भाव्य प्रत्याह । न चेति । संयोगभेदं
विशदयति । नित्यो हीति । तुल्यबलश्रुतिद्वयेन पृथगेव सम्बन्धविधिः
संयोगभेदः तस्मादुभयधात्मविबद्धमित्यर्थः । एकस्य तूभयत्वे सं-
योगपृथक्त्वमित्यत्रैतच्चिन्तितमित्युदाहरणेन दर्शयति । यथेति । वैल्को
वा खादिरो वा पाकाशो वा इत्येको नित्यः संयोगस्तेन क्रत्वर्थस्य खा-
दिरत्वस्य खादिरं वीर्यकामस्येत्वपरः संयोगोऽनित्यस्तेन पुरुषार्थत्वे-
कस्य खादिरत्वस्योभयार्थत्वे संयोगपृथक्त्वं हेतुस्तथा कर्मसंभेदेऽपि
संयोगभेदादुभयधात्वमित्यर्थः ।

ननु प्रकरणान्तरस्थेभ्यो नित्यकर्मभ्यो भिन्नान्येव कर्माणि विविदिषा-
वाक्ये विद्यासंयुक्ततया विधीयन्ते प्रकरणभेदस्य भेदकत्वात् तत् कथं
तस्योभयत्वं तत्राह । सर्वथेति । प्रतिष्ठां व्याचष्टे । सर्वथापीति ।
एवकारव्यावर्त्यं शङ्कया दर्शयति । त एवेतीति । भेदशङ्कानिवृत्तिं व्य-
तिरेकदृष्टान्तेन स्पष्टयति । यथेति । कुण्डपायिनामधनगताभिहोत्रस्य
प्रकरणभेदात् प्रसिद्धाभिहोत्रात् कर्मान्तरत्ववत् विविदिषन्तीति

यिनामयने 'मासमग्निहोत्रं जुहति' इत्यत्र नित्यादग्निहोत्रात् कर्मान्तरमुपदिश्यते नैवमिह कर्मभेदाऽस्तीत्यर्थः । कुतः उभय-
खिल्लान् श्रुतिलिङ्गात् स्मृतिलिङ्गाच्च । श्रुतिलिङ्गं तावत् 'तमेतं
वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति' इति सिद्धबदुत्पन्नरूपा-
ख्येव यज्ञादीनि विविदिषायां विनियुक्ते न जुहति इत्यादि-
वदपूर्वभेदेषां रूपमुत्पादयतीति । स्मृतिलिङ्गमपि 'अनाश्रितः
कर्मफलं कार्यं कर्म करोति यः' इति विज्ञातकर्त्तव्यताकमेव
कर्म विद्योत्यन्त्यर्थं दर्शयति । यस्यैते अष्टाचत्वारिंशत्संस्कारा
इत्याद्या च संस्कारप्रसिद्धिर्वैदिकेषु कर्मसु तत्संस्कृतस्य विद्यो-
त्पत्तिमभिप्रेत्य स्मृतौ भवति, तस्मात् साध्विदमभेदावधारणं ॥

विद्यासंयुक्ततया विहितानामपि कर्मणां प्रकरणाभेदादेव कर्मान्तर-
त्वश्रद्धायां दृष्टान्ते जुहतीति होमविधिश्रुतेर्मासाख्यकालस्य चानु-
यादेयत्वेनाविधेयत्वादग्निहोत्रशब्दस्य चाख्यातपारतन्त्र्यादाख्यातस्य च
जुहोतेः सन्निहितरूपवत् कर्म हित्वा व्यवहितनैयमिकाग्निहोत्रपराम-
र्शित्वायोगादाख्यातार्थवाचिनोऽग्निहोत्रशब्दस्यापि कर्मान्तरविषयत्व-
मेवेति युक्तं । विविदिषायामेव विधिश्रवणात् प्रसिद्धानामेव यज्ञा-
दीनां यज्ञादिशब्दैरनुवादात् विद्यासंयोगमात्रं विधीयते तेषामिति न
कर्मान्तरत्वार्थः । उक्तमेवार्थं प्रश्नद्वारा हेतुमवतार्य स्मोरयति । कुत
इत्यादीना । प्रसिद्धकर्मसु संस्कारत्वप्रसिद्धिरपि तेषां चित्तमन्नि-
रासेन ज्ञानोत्पत्तावृत्तकारकत्वमावेदयन्ती कर्माभेदं सूचयतीत्याह ।
अथेति । गर्भाधानादयः सहधर्मचारिणोसंयोगान्ताः चतुर्दश, पञ्च
महायज्ञाः, सप्त सोमसंस्थाः, सप्त हविःसंस्थाः, सप्त पाकसंस्थाः, अग-
न्नं संहिताध्ययनं, प्रायश्चित्तं कर्म, जपः, उत्कर्मणं, दैहिकं, भस्मसमूहनं,
अष्टिसप्तयनं, आङ्गानोत्पद्येत्वेवमष्टाचत्वारिंशत्संस्काराः । कर्मभेदा-
श्रद्धायोगे फलितमाह । तस्मादिति ॥

अनभिभवञ्च दर्शयति ॥ ३५ ॥

सहकारित्वस्यैवैतदुपोदलकं लिङ्गदर्शनं अनभिभवञ्च दर्शयति अतिर्ब्रह्मचर्यादिषाधनसम्पन्नस्य रागादिभिः क्लेशैः 'एष ज्ञात्मा न नश्यति यं ब्रह्मचर्येणानुविन्दते' इत्यादिना, तस्माद्यज्ञादीन्याश्रमकर्माणि च भवन्ति विद्यासहकारीणि चेति स्मितं ॥

अन्तरा चापि तु तद्दृष्टेः ॥ ३६ ॥

विधुरादीनां द्रव्यादिषम्यद्रहितानाञ्चान्यतमाश्रमप्रतिपत्तिहीनानामन्तरालवर्तिनां किं विद्यायामधिकारोऽस्ति किं वा नास्तीति संशये नास्तीति तावत् प्राप्तं, आश्रमकर्मणां विद्याहेतुत्वावधारणात् आश्रमकर्मासम्भवाच्चेतेषामित्येवं प्राप्ते

नित्यानि कर्माणि स्वतः पुण्यलोकावाप्तिसलान्यपि ज्ञानकामेनानुष्ठितानि ज्ञानार्थानीत्युक्तं इदानीं ब्रह्मचर्यादीनामाश्रमकर्मणां क्लेशतनूकरणेन विद्योदये हेतुतेत्यत्र लिङ्गमाह । अनभिभवञ्चेति । सूत्रस्य तात्पर्योक्तिपूर्वकमक्षरार्थं कथयति । सहकारित्वस्येति । उभयविध्यधीनमर्थमुपसंहरति । तस्मादिति ॥

आश्रमकर्मणां विद्योपायत्वे सत्यनाश्रमकर्मणां नैवमिति मन्वानं प्रत्याह । अन्तरेति । अनाश्रमिणो विधुरादीन् विषयीकृत्य तेषां कर्मत्वप्रसिद्धेर्निन्दाप्रसिद्धेश्च संशयमाह । विधुरेति । अत्रानाश्रमकर्मणामुक्तविद्याहेतुत्वेत्तया पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे यथा विधुरकर्मणां विद्याहेतुत्वासिद्धिः तथैवाश्रमकर्मणामपि विद्याहेतुत्वासिद्धिः । सिद्धान्ते त्वाश्रमित्वस्य व्यायत्वात् कर्मणां तत्सिद्धिरिति मन्वानः संशयमनूद्य पूर्वपक्षमाह । नास्तीत्यादिना । विविदिषावाक्ये यज्ञा-

इदमाह, अन्तरा चापि तु, अनाश्रमित्तेनान्तराखे वर्तमानोऽपि
विद्यायामधिक्रियते, कुतः तद्दृष्टेः, *रैक्याचक्रवीप्रभृतीनामे-
वभूतानामपि अश्रवित्त्वश्रुत्युपलब्धेः ॥

अपि च स्मर्यते ॥ ३७ ॥

संवर्तप्रभृतीनाञ्च नग्नचर्यादियोगादनपेक्षिताश्रमकर्मणा-
मपि महायोगित्वं स्मर्यते इतिहासे । ननु सिद्धमिदं श्रुति-
स्मृतिदर्शनमुपन्यस्तं का नु खलु प्राप्तिरिति याऽभिधीयते ॥

विशेषानुग्रहश्च ॥ ३८ ॥

तेषामपि विधुरादीनामविद्वैः पुरुषमात्रसम्बन्धिभिर्ज-

दिषु प्रत्येकं करणविभक्तिश्रुतेराश्रमकर्माभावेऽपि वर्षमात्रधर्माणां
दानादीनां सम्भवात् विधुरादीनामपि विद्याधिकारः स्यादित्याशङ्क्य
केवलवर्षधर्माणां विद्यासाधनत्वे सत्त्वाश्रमकर्मणां वैयर्थ्यादानाश्रमि-
त्यामनधिकारो विद्यायामित्याह । आश्रमेति । अनाश्रमकर्मणां न
विद्याहेतुतेति पूर्वपक्षमनूद्य सिद्धान्तयति । एवमिति । प्रतिज्ञां व्या-
करोति । अनाश्रमित्तेनेति । तद्दृष्टेरिति व्याचष्टे । रैक्येति ॥

स्मार्तो दृष्टिं शिष्टा स्मार्तोमपि दर्शयति । अपीति । श्रुति-
स्मृतिभ्यां सिद्धे सिद्धान्तेऽनन्तरसूत्रनिरस्यष्टोद्यमाह । नन्विति ।
जन्मान्तररुतादपि कर्मणो रैक्यादीनां विद्यासम्भवात् वर्षोपाधावुक्त्वात्
कर्मणो विद्येत्यत्र श्रुतिस्मृत्योरनियामकत्वात् नियामकान्तरं वक्तव्य-
मित्यर्थः । आश्रमधर्माभावेऽपि वर्षधर्मविशेषैरनुगृहीता विद्योदेष्ट-
तीति सूत्रेण समाधत्ते । सेति ॥

अविद्वैरनाश्रमित्याविरोधिभिरिति यावत् । अत एव पुरुषमात्र-
सम्बन्धिभिरित्युक्तं । आश्रमधर्मशून्यानां जपादिष्वपि श्रुद्रादिवज्राधि-

* रैक्येति वर्ष० ।

पोपवासदेवताराधनादिभिर्धर्मविशेषैरनुग्रहो विद्यायाः सम्भवति । तथा च स्रतिः—

‘जपेनैव तु संसिधेद्ब्राह्मणो नात्र संग्रहः ।

कुर्यादन्यत्र वा कुर्यान्मैत्रो ब्राह्मण उच्यते’ ॥

इत्यसम्भवादाश्रमकर्मणोऽपि जपेऽधिकारं दर्शयति । जन्मान्तरानुष्ठितैरपि चाश्रमकर्मभिः सम्भवत्येव विद्याया अनुग्रहः । तथाच स्रतिः—

‘अनेकजन्मसंसिद्धस्ततो याति पराङ्गतिं’ ।

इति जन्मान्तरसञ्चितानपि संस्कारविशेषानुग्रहोद्वन् विद्याया दर्शयति । दृष्टार्था च विद्या प्रतिषेधाभावमात्रेणाप्यर्थिनमधिकरोति श्रवणादिषु, तस्माद्दिधुरादीनामप्यधिकारो न विरुध्यते ॥

कारोऽस्तीत्याशङ्क्याह । तथा चेति । मैत्रो मित्रे भवः सर्वभूताहिसंज्ञो दयावानित्यर्थः । किञ्च नैयोगिकपक्षेषु कर्मस्वानन्तर्यस्यार्चोदितत्वाद-नियतकालत्वे नैयोगिककर्माभावेऽप्यामुष्मिकैरेव कर्मभिर्विद्या भविष्यतीति सूत्रस्य व्याख्यानतरमाह । जन्मान्तरेति । जन्मान्तरे सञ्चितकर्मणां विद्यानुग्राहकत्वे मानमाह । तथा चेति । अनेकेषु जन्मसु सञ्चितसंस्कारैः सिद्धः सम्बन्धोपरिपाकवानित्यर्थः । यथाऽस्मिन् जन्मन्यद्योतवेदो धर्मजिज्ञासाधिकारी, तथास्मिन्नेव जन्मन्याश्रमधर्मवत्त्वादितिविदिधो विद्याधिकारी स्यादित्याशङ्क्याह । दृष्टार्थेति । अविद्यानिवृत्तेऽप्युपलब्धत्वात् नियमापेक्षाभावात् विघातकनिषेधस्याभावमात्रेण तत्र पुरुषस्य प्रवृत्तिरित्यर्थः । श्रुतिस्मृतिन्यायसिद्धमर्थमुपसंहरति । तस्मादिति ।

अतस्त्वितरज्ज्यायो लिङ्गाच्च ॥ ३९ ॥

अतस्त्वत्तरालवर्तित्वादितरदाश्रमवर्तित्वं ज्यायो विद्या-
साधनं अतिस्यतिसंदृश्वत्वात् अतिलिङ्गाच्च 'तेनैति ब्रह्मवित्
पुण्यकृत् तैजसश्च' इति । 'अनाश्रमी न तिष्ठेत दिनमेकमपि
द्विजः संवत्सरमनाश्रमी स्थित्वा ह्यच्छ्रमेकश्चरेत्' इति च स्यति-
लिङ्गात् ॥

तद्भूतस्य तु नातङ्गवो जैमिनेरपि नियमात्द्रूपा-
भावेभ्यः ॥ ४० ॥

सग्यूर्द्धरेतस आश्रमाः इति स्थापितं, तांस्तु प्राप्तस्य कथञ्चि-
न्ततः प्रच्युतिरस्ति नास्ति वेति संशयः, पूर्वधर्मस्वनुष्ठानचिकी-
र्षया रागादिवशेन वा प्रच्युतोऽपि स्यात् विशेषाभावादित्येवं

वर्षोपाधावुक्तधर्ममात्रादपि विद्योत्पद्यते चेदाश्रमित्वमनर्थकमि-
त्याशङ्क्याह । अतस्त्विति । विद्यायाश्चिराच्चिरयत्तिहेतुतयाश्रमि-
त्वानाश्रमित्वयोर्विशेषाद्ग वैयर्थ्यमिति मत्वा व्याचष्टे । अत इति ।
साधनोपचयादचिरेण विद्याहेतुत्वं ज्यायस्त्वं । आश्रमित्वस्य ज्या-
यस्त्वे अतिस्यृत्यनुगृहीतत्वं हेतुमाह । अतीति । अतो पुण्यकृत्त्ववि-
शेषणलिङ्गाच्च श्रेष्ठमाश्रमित्वमित्याह । अतीति । तेन ज्ञानमार्गश्च
ब्रह्मविदेति गच्छति ब्रह्म प्राप्नोति, स च पुण्यं स्वाश्रमोक्तं कर्म करो-
तीति पुण्यकृदुच्यते । तेजसि परमात्मन्यात्मत्वेन वर्तत इति तैजसस्तत्र
पुण्यकृत्त्वविशेषणादाश्रमित्वं ब्रह्मप्राप्तिहेतुतया श्रेष्ठं सिद्धमित्यर्थः ।
आश्रमित्वस्य श्रेष्ठत्वे स्मार्तमपि लिङ्गमनुकूलयति । अनाश्रमीति ।

अनाश्रमिणां कर्मापि विद्या हेतुश्चेदाहृत्यति, तस्य पूर्वाश्रमप्राप्तस्य
धीपूर्वकं प्रच्युतस्य कर्म किमु वाच्यमित्याशङ्क्याह । तद्भूतस्येति । ह्यना-
नुवादेन विषयं सूचयति । सन्तीति । तानाश्रमान् प्राप्तस्य धीपूर्वं

प्राप्ते उच्यते । तद्भूतस्य तु प्रतिपन्नोद्धरेतोभावस्य न कथञ्चि-
दप्यतद्भावो न ततः प्रच्युतिः स्यात्, कुतः, नियमात्तद्रूपाभा-
वेभ्यः । तथा हि अत्यन्तमात्मानमाचार्यकुलेऽवसादयन्निति
अरण्यामियादिति पदन्ततो न पुनरेयादित्युपनिषदिति—

‘आचार्येणाभ्यनुज्ञातस्यतुर्णामेकमाश्रमं ।

आविमोक्षात् शरीरस्य सोऽनुतिष्ठेद्यथाविधि’ ॥

इति चैवजातीयको नियमः प्रच्युत्यभावं दर्शयति । यथा
च ‘ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवेत् ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत्’
इति चैवमादीन्यारोहरूपाणि वचांस्युपलभ्यन्ते नैवं प्रत्य-
वरोहरूपाणि, न चैवमाचाराः शिष्टा विद्यन्ते । यत्तु
पूर्वधर्मस्वनुष्ठानचिकीर्षया प्रत्यवरोहणमिति, तदसत्, ‘श्रेयान्

प्रच्युतस्य कर्मविषयस्तत् किं विद्याहेतुर्न वेति संशयं सिद्धवत्कृत्य तद्धे-
तुमाह । तांस्त्विति । कथञ्चिद्भागदुर्मेकादित्यर्थः । सा मानवती न
वेति विमर्शार्थः । ऊर्द्धरेतसां बुद्धिपूर्वप्रच्युतानां कर्म यद्योक्तविद्या-
हेतुर्नेत्युक्त्या पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे पूर्वाक्ताश्रमित्वश्रैद्यासिद्धिः, सि-
द्धान्ते प्रच्युतेरप्रामाणिकत्वात् तत्सिद्धिरिति खीकृत्य पूर्वपक्षयति ।
पूर्वेति । पूर्वाश्रमोक्त्यागादिधर्मः सुखेन शृङ्खोऽनुष्ठातुमिति तच्चि-
कीर्षया रागद्वेषवशेन च प्रत्यवरोहोऽपि प्रामाणिकः स्यात्, तथा
चानाश्रमि कर्म निन्दितमपि यथा विद्यासाधनमुक्तं, तथा प्रत्यवरूढ-
स्यापि कर्म विद्याहेतुराश्रमावरोहोऽनुष्ठेयस्तदारोहावरोहयोरन्य-
तरत्वात् तदारोहवदित्यवरोहस्य प्रामाणिकत्वादित्यर्थः । सिद्धान्त-
सूत्रमवतार्य व्याकरोति । एवमिति । उत्तराश्रमं प्राप्तस्य पूर्वाश्रम-
प्राप्तिरप्रामाणिकीत्यत्र प्रश्नपूर्वकं हेतुत्रयमाह । कुत इति । तत्र नि-
यमं व्याचष्टे । तथा हीति । अरण्यामित्येकान्तोपकक्षितमुद्धरेतस्त्वं
तदियात् गच्छेदिति, पदं शास्त्रमार्गस्ततस्तस्मात् अरण्यान्न पुनरियात्
पुनर्गामच्छेत् न प्रवत्यरोहेदित्युपनिषद्ब्रह्मस्यमित्यर्थः । स्मार्तमपि नि-

स्वधर्मे विगुणः परधर्मात् स्वनुष्ठितात्' इति स्मरणात्, न्यायाच्च यो हि यं प्रति विधीयते स तस्य धर्मे न तु यो येन स्वनुष्ठान्तं शक्यते, सोदनालक्षणत्वाद्भ्रमस्य । न च रागादिवशात् प्रच्युतिः, नियमशास्त्रस्य बलोर्यस्त्वात् । जैमिनेरपीत्यपिशब्देन जैमिनि-
वादरायणयोरत्र संप्रतिपत्तिं शास्त्रि प्रतिपत्तिदाख्याय ॥

न चाधिकारिकमपि पतनानुमानात्तदयोगात् ॥ ४१ ॥

यदि नैष्ठिको ब्रह्मचारी प्रमादादवकीर्येत किं तस्य 'ब्रह्म-
चार्यवकीर्णी नैर्ऋतं गर्दभमालभेत' इत्येतत् प्रायश्चित्तं स्था-
दुत नेति । नेत्युच्यते, यदप्यधिकारलक्षणे निर्णीतं प्रायश्चित्तं

यमं कथयति । आचार्येणेति । उक्तनियमतात्पर्यमाह । एवमिति ।
अतद्रूपमप्रत्यवरोहं व्याकरोति । यथा चेति । अभावं शिष्टाचारा-
भावं व्याचष्टे । न चेति । परोक्तमनुमानमनूद्य स्मृतिविरोधेन दूष-
यति । यत्त्विति । इतश्चानुमानमयुक्तमित्याह । न्यायाच्चेति । यत्तु
रागादिवशात् प्रत्यवरोहकमिति तत्राह । न चेति । ततो न पुनरि-
त्यादि नियमशास्त्रं । अवशिष्टं सूत्रावयवं व्याचष्टे । जैमिनेरिति ।
अत्रेति प्रामाणिकप्रच्युत्यभावोक्तिः । उभयसम्प्रतिपत्तिफलमाह ।
प्रतिपत्तीति ॥

प्रत्यवरोहकमशास्त्रीयमित्युक्तं, सम्प्रति प्रमादात् प्रत्यवरोहे प्राय-
श्चित्तमस्तीति वक्तुं पूर्वपक्षमाह । न चेति । ऊर्द्धरेतसो धीपूर्वच्युत-
ब्रह्मचर्यं विषयस्तेषां किं नास्ति प्रायश्चित्तं उतास्तीति प्रायश्चित्ता-
भावस्मृतेर्महापातकेष्वनुक्तेषु संशयमाह । यदीति । प्रमादादित्यधी-
पूर्वच्युतब्रह्मचर्याद्यामेवोर्द्धरेतसां प्रायश्चित्तचिन्तेयमिति द्योतयति ।
अवकीर्येत योनौ रेतः सिद्धेदवकीर्यं योनौ क्षिप्तं रेतो यस्यास्तीत्यव-
कीर्णी । प्रमादाच्च्युतब्रह्मचर्याद्यामूर्द्धरेतसां कृतप्रायश्चित्तानां कर्म वि-

अवकीर्णपशुस्य तद्ददाधानस्याप्राप्तकालत्वादिति तदपि न
नैष्ठिकस्य भवितुमर्हति । किं कारणं,

‘आरूढो नैष्ठिकं धर्मं यस्तु प्रच्यवते पुनः ।

प्रायश्चित्तं न पश्यामि येन शुध्येत् स आत्महा’ ॥

इत्यप्रतिसमाधेयपतनस्मरणात् द्विन्नशिरस इव प्रतिक्रिया-
नुपपन्नेः । उपकुर्वाणस्य तु तादृक्पतनस्मरणाभावादुपपद्यते
तत् प्रायश्चित्तं ॥

द्याहेतुरित्युक्त्या पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे प्रमादिनामूर्च्छरेतसामात्म-
निकादधःपातात् पुनर्यासिद्धिः, सिद्धान्ते तेषामपि प्रायश्चित्तेन
पतनसमाधानात् तत्सिद्धिरित्युपेत्य पूर्वपक्षसूत्रमवतार्यं योजयति ।
उच्यते इति । तदेव षष्ठाध्याये निर्धारितं प्रायश्चित्तमुदाहरति । अ-
वकीर्णिति । ब्रह्मचार्यवकीर्णित्यत्र पशुहोमार्थमाधानं कर्तव्यं, किं वा
कौकिकेवैवाग्निषु तत्कर्मेति सन्देहे पूर्वाधिकरणे यदाहवनीये जुहोति
तेन सूर्योऽस्याभीष्टः प्रीतो भवतीत्याहवनीयस्य सर्वहोमार्थत्वादाहव-
नीये तावदुपनयनहोमा कार्या इति प्रापञ्च जातपुत्रोऽग्नीनादधीतेति
कृतदारास्याग्न्याधानविधानादुपनयनकाले दाराभावादाधानस्याप्राप्त-
कालत्वात् आहवनीयाभावात् कौकिकाग्निषु उपनयनहोमा इति रा-
जान्ति, ब्रह्मचारो यथाऽवकीर्णं सैव तस्य भार्या स्यात् ततोऽग्न्या-
धानमित्यधिकशब्दां निराकर्तुमतिदेशाधिकरणमवकीर्णपशुस्येति ।
यथोपनयनकाले कौकिकाग्नौ होमस्तथावकीर्णपशुस्य तत्रैव होतव्यः ।
आधानस्य पत्नीपरिग्रहेत्तरकालतया पूर्वप्राप्त्यभावादितरस्याश्च पर-
परिग्रहभूताया भार्यात्वकल्पनयाऽऽधाने मानाभावादित्यर्थः । अ-
धिकारणक्षेत्रे निर्णीतमधिकारिकं प्रायश्चित्तं तदपि नैष्ठिकस्य भवितुं
नार्हतीति सम्बन्धः । प्रश्नपूर्वकं हेतुमाह । किमित्यादिना । किंवि-
षयं तर्हि प्रायश्चित्तवचनं ब्रह्मचारित्वाविशेषादुपकुर्वाणस्यापि तद-
योगात् तत्राह । उपेति । तादृगित्यप्रतिसमाधेयत्वोक्तिः ॥

उपपूर्वमपि त्वेके भावमशनवत्तदुक्तं ॥ ४२ ॥

अपि त्वेके आचार्या उपपातकमेवैतदिति मन्यन्ते यन्नैष्ठिकस्य गुह्यदारादिभ्योऽन्यत्र ब्रह्मचर्यं विप्रोच्यते न तन्महापातकं भवति गुह्यत्वादिषु महापातकेष्वपरिगणनात् । तस्मादुप-
कुर्वाणवन्नैष्ठिकस्यापि प्रायश्चित्तभावमिच्छन्ति ब्रह्मचारित्वा-
विशेषादवकीर्णित्वाविशेषाच्च अशनवत्, यथा ब्रह्मचारिणो
मधुमांसाशने व्रतलोपः पुनः संस्कारश्चैवमिति । ये हि प्राय-
श्चित्ताभावमिच्छन्ति न तेषां मूलमुपलभ्यते, ये तु भावमिच्छ-
न्ति तेषां ब्रह्मचार्यवकीर्णित्येतदविशेषश्रवणं मूलं । तस्मा-
द्भावो युक्ततरः । तदुक्तं प्रमाणसूत्रेण, 'समा विप्रतिपत्तिः स्यात्
शास्त्रस्या वा तन्निमित्तत्वात्' इति । प्रायश्चित्ताभावस्मरणत्वेवं

सिद्धान्तयति । उपपूर्वमिति । उपपदं पूर्वं यस्य पतनस्य तदुप-
पूर्वमिति व्याकरोति । अपि त्विति । प्रायश्चित्ताभावं थावर्त्तयितुमपो-
ति प्रत्युक्तं । एवकारार्थमाह । नेति । नैष्ठिकव्रतलोपलोपपातकत्वेऽपि
प्रायश्चित्तसत्त्वे किञ्जातमित्याशङ्क्य उपपातकसामान्यप्रायश्चित्तं स्या-
दिति सूत्रावयवं व्याकुर्वन्नाह । तस्मादिति । उक्तमर्थं दृष्टान्तमवतार्य
स्पष्टयति । अशनवदिति । प्रायश्चित्तं न पश्यामीति अवद्यात् कथं
तद्भावधीरित्याशङ्क्याह । ये हीति । प्रायश्चित्तं नास्तीति स्मरत्वा-
भावात् न पश्यामीति दर्शनाभावमात्रस्मरत्वादित्यर्थः । भाववादिना-
मपि तुल्या मूलानुपपन्नत्वरित्याशङ्क्याह । ये त्विति । ननु न पश्यामीति
स्मरत्वात् प्रायश्चित्तनिषेधार्थत्वमनुमाय तदर्थश्रुतिकल्पनात् तद्वि-
रोधे सामान्यश्रुत्या प्रायश्चित्तसत्ता नाभ्युपगम्यते तत्राह । तस्मादि-
ति । यावद्दर्शनाभावस्मरत्वात् प्रायश्चित्तनिषेधार्थत्वकल्पनया तदर्थ-
श्रुतिरनुमीयते तावदतिशेषवृत्त्या प्रायश्चित्तं श्रुतिर्गमयतीति न स्मृत्वा

सति यत्नगौरवोत्पादनार्थमिति व्याख्यातव्यं । एवं भिक्षुवै-
खानसद्योरपि वानप्रस्थो दीक्षाभेदे कृच्छ्रं द्वादशरात्रश्चरित्वा

प्रायश्चित्ताभावधीरिति भावः । उक्तोऽर्थे यववराह्याधिकरणसम्भति-
माह । तदुक्तमिति । यवमयश्चर्ब्वाराही उपानहावित्यत्र यववराह-
शब्दाभ्यां प्रियङ्गुकृष्णशकुनियज्ञो वा दीर्घशूकशूकरयज्ञो वेति सन्दे-
हे पूर्वपक्षमाह । समेति । केचिदीर्घशूके यवशब्दं प्रयुञ्जते, प्रियङ्गु-
चापरे, वराहशब्दमपि शूकरे केचिदाहुः, कृष्णशकुनौ चान्ये, तेन
प्रयोगसाम्यात् समा तुल्या विकल्पेन प्रतिपत्तिः स्यादित्यर्थः । सिद्धा-
न्तमाह । शास्त्रस्या वेति । वाशब्दः पक्षव्यावृत्त्यर्थः । या शास्त्रमूला
धीः सैव याद्या शास्त्रनिमित्तत्वात् तज्जर्मादिज्ञानस्य, शास्त्रञ्च 'यदा च
अन्या षोडशयो स्नायन्ति अथैते मोदमानास्तिष्ठन्ति वराहं यावो-
ऽनुधावन्ति' इति च यववराहशब्दयोर्दीर्घशूकशूकरविषयत्वं, तस्मात्
धीसाम्याभावात् विकल्पसिद्धेर्या शास्त्रमूला प्रसिद्धिः सैव याच्चेति
प्रथमेऽध्याये सिद्धं, तथात्रापि शास्त्रमूलत्वात् प्रायश्चित्ताभावसिद्धे-
स्तत्सत्त्वं युक्तमित्यर्थः, प्रायश्चित्तं न पश्यामि इति स्मृतेः, तर्हि का
गतिस्तत्राह । प्रायश्चित्तेति । एवं सति सामान्यश्रुत्या प्रायश्चित्तसत्त्वे
निश्चिते सतीत्यर्थः । यदि कथञ्चिन्नैष्ठिकस्य ब्रह्मचर्यं लुप्येत तदा न
प्रायश्चित्तं दृश्यते, तेन नैष्ठिकेन ब्रह्मचर्ये यत्नवता भाष्यमिति तद्वि-
षयस्य यत्नस्याप्रमादेन सदा कार्यतारूपं गौरवमुत्पादयितुं प्रायश्चित्ता-
भावस्वरथमित्यर्थः । नैष्ठिके हि दर्शितन्यायमितरथोरतिदिशति ।
एवमिति । विशेषतोऽपि प्रायश्चित्तविधेस्तयोरस्ति प्रामादिके व्रतलोपे
प्रायश्चित्तमित्याह । वानप्रस्थ इति । दीक्षाभेदे व्रतलोपे प्रमादतो
ब्रह्मचर्यभङ्गे कृच्छ्रं चरित्वा महाकच्छं बडढकच्छं देशं वर्द्धयेदिति
सम्बन्धः । कृच्छ्रं विशिनष्टि । द्वादशेति । दिनत्रयमेकवारभोजनं,
दिनत्रयं रात्रिभोजनं, दिनत्रयमयाचितं, दिनत्रयमुपवासकरथमित्येवं-
रूपमित्यर्थः । पारिव्राजकेऽपि प्रमादतो व्रतलोपे तुल्यं कृच्छ्रानुष्ठान-
मित्याह । भिक्षुरिति । सोमस्य यज्ञाङ्गत्वात् तदभिरुद्धिमनादृत्त
महाकच्छं वर्द्धयेदित्याह । सोमेति ।

महाकचं वर्द्धयेत्, भिक्षुर्वानप्रस्रवत् सोमवृद्धिवर्षं स्वशास्त्र-
संस्कारस्येत्येवमादि प्रायश्चित्तस्मरणमनुसर्तव्यं ॥

वह्निस्तूभयथापि स्मृतेराचाराच्च ॥ ४३ ॥

यद्युद्धरेतसां स्वाश्रमेभ्यः प्रथ्वनं महापातकं, यदि वोप-
पातकमुभयथापि श्रितैस्ते वह्निः कर्तव्याः ।

‘आरूढो नैष्ठिकं धर्मं यस्तु प्रथ्वते पुनः ।

प्रायश्चित्तं न पश्यामि येन शुध्येत् स आत्महा’ ॥ इति

‘सर्वपापप्रसक्तोऽपि ध्यायन्निमिषमच्युतं ।

पुनः स पूतो भवति पङ्क्तिपावन एव च ।

मनोवाक्कायजान् दोषान् क्षानोत्यांश्च प्रमादजान् ।

सर्वान् दहति योगाम्निस्तूषराग्निमिवानकः ॥

उपपावेषु सर्वेषु पातकेषु महत्सु च ।

प्रविश्य रजनीपादं ब्रह्मध्यानं समाचरेत् ॥

नित्यमेव तु कुर्वीत प्राणायामान्तु षोडश ।

अपि भूषणं मासात् पुनन्यहरहः कृताः’ ॥

इत्यादि परित्राजकविषयं शास्त्रं । तेनाभिहितः संस्कारो ध्यानादिः
स च कर्तव्यो भिक्षुष्येत्याह । स्वशास्त्रेति । ऊर्द्धरेतसां प्रमादच्युत-
ब्रह्मचर्याणां कृतप्रायश्चित्तानां अधिकारोऽस्ति विद्यायामिति भावः ॥

कृतप्रायश्चित्तानामपि तेषां श्रित्याद्यवहार्यत्वमाह । वह्निस्त्विति ।
कृतप्रायश्चित्तैः सह श्रित्याचाररूपं कर्म विषयस्तत् किं विद्याङ्गं किं वा
नेति खण्डये प्रागुक्तप्रायश्चित्तैरेव तेषां व्यवहार्यतासिद्धेरङ्गमिति प्राप्ते
सिद्धान्तमाह । यदीति । प्रतिघार्धमुक्त्वा हेतुद्वयं व्याकरोति । आ-
रूढ इत्यादिना । दुस्वरिताचरकृतमेवो लोकद्वयेऽपि कर्तुरशुद्धिमा-
दधाति, तत्र प्रायश्चित्तेन लोकद्वयेऽपि कस्यचिदशुद्धिरपनीयते कस्य-
चित्तु पारलौकिकाशुद्धिरपान्वियते ऐहिकाशुद्धिरनुवर्तते । उक्तं हि

‘आरूढपतितं विप्रं मण्डलाच्च विनिःसृतं ।

उदङ्गं छमिदष्टञ्च स्पृष्ट्वा चान्द्रायणं चरेत्’ ॥ इति
 चैवमादिनिन्दातिशयस्यतिभ्यः श्रिष्टाचाराच्च । न हि यज्ञा-
 ध्ययनविवाहादीनि तैः सहाचरन्ति श्रिष्टाः ॥

स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः ॥ ४४ ॥

अङ्गेषूपासनेषु संशयः किन्तानि यजमानकर्माणि आहो-
 स्विष्टुल्लिङ्गमाणि, किन्तावत् प्राप्तं यजमानकर्माणीति, कुतः

‘नाजप्रांश्च छतप्रांश्च विशुद्धानपि धर्मतः ।

शरयागतहन्तुंश्च स्त्रीहन्तुंश्च न संवदेत्’ ॥ इति ।

तथेहाप्यारूढो नैष्ठिकमित्यादिस्मृतिजिज्ञासाचाराच्च परलोकाशुद्धे-
 रपनीतत्वेऽपि अथ्यवहार्यत्वावगमात् तैर्यवहाररूपाचारस्य विद्या-
 क्तत्वं, तदेवमुक्त्वाचारस्योक्तविद्यानक्तत्वाभिधानात् प्राप्तिकी पादादि-
 गकृतिः । पूर्वपक्षे नाजप्रांतित्यादिस्मृतिविरोधः, सिद्धान्ते तदानुगम्य-
 मिति भावः ।

अन्वस्मिन् पापकारिणि तेन व्यवहारादन्यस्य त्वपकारवदन्यस्मिन्
 उपासिककर्तारि तेन व्यवहारात् फलकक्षयौपकारमन्ययजमानस्य द-
 र्शयन् पूर्वपक्षयति । स्वामिन इति । कर्माङ्गसङ्गान्युपासनानि वि-
 षयास्तेषुभयकर्तृत्वधिया संशयमाह । अङ्गद्विति । शास्त्रीयाङ्गाश्रि-
 नोपासनीनां स्वतन्त्रफलानाम्बलिकर्तृत्वत्वेऽपि यजमानमामिफल-
 त्वात्तेरपि पादादिसकृतिः । पूर्वपक्षे कर्तृत्वभोक्तृत्वयोरैकाधिकर-
 ष्यासिद्धिः, सिद्धान्ते प्रकृतस्य कर्तुरस्वातन्त्र्यात् तस्य यजमानाधीन-
 त्वात्तत्कर्तृत्वमपि तदधीनमित्यैकाधिकरण्याविबुद्धतेति सिद्धवत्-
 क्तत्वं प्रश्नपूर्वकं पूर्वपक्षमाह । किमिति । तत्र हेतुं प्रश्नद्वारा दर्श-

फलश्रुतेः । फलं हि श्रूयते 'वर्षति हास्यै वर्षयति च एतदेवं-
 विद्वान् दृष्टौ पञ्चविधं सामोपास्ये' इत्यादि [का०उ०] । तच्च
 स्वामिगामि न्यायं तस्य साङ्गे प्रयोगे, अधिष्ठतत्वादधिष्ठताधि-
 कारत्वाच्चैवंजातीयकस्य । फलञ्च कर्तर्युपासनानां श्रूयते 'वर्ष-
 त्यस्यै च उपास्ये' इत्यादि [का०उ०] । ननु चत्विजोऽपि फलं
 दृष्टं आत्मने वा यजमानाय वाऽयं कामं कामयते तमागा-
 यतीति । न, तस्य वाचनिकत्वात् । तस्मात् स्वामिन एव
 फलवत्सुपासनेषु कर्तृत्वमित्यात्रेय आचार्यो मन्यते ॥

आर्त्विज्यमित्यौडुसोमिस्तस्यै हि परिकीर्यते ॥ ४५ ॥

नैतदस्ति स्वामिकर्माण्युपासनातीति, चत्विक्कर्माण्येतानि

यति । कुत इति । फलश्रुतिमेव विशदयति । फलं हीति । श्रुतमपि
 फलम्वत्स्वित्तं किञ्च स्यात्तत्राह । तच्चेति । तत्र हेतुः । तस्येति ।
 उद्गीथाद्युपासतिविधीनां प्राप्तेद्देशनत्वात् क्रत्वधिकारिण एव प्राप्ते-
 स्तस्यैवोद्देशनयोगात् तदाश्रितोपासनीनां गोदोहनवदधिष्ठताधिकारि-
 रित्वात् क्रत्वधिकारिण एव गोदोहनफलवतः विद्याफलेन सङ्गति-
 रित्याह । अधिष्ठतेति । तथापि कथं उपासनीनां याजमानत्वं तत्राह ।
 फलश्चेति । अकर्तृत्वे फलितत्वमपि यजमानस्य न स्यात् कर्तृत्वभोक्तृ-
 त्वयोरैकाधिकारव्यादित्यर्थः । यजमानगामि फलमित्यत्र स्थभिचारं
 शङ्कते । नन्विति । उत्सर्गतो याजमानं फलं वचनात् क्वचिदपवादः
 स्यादित्याह । न, तस्येति । वाचनिकापवादाभावे त्वत्सर्गस्थितिरित्युप-
 संहरति । तस्मादिति ।

अङ्गोपासनीनां याजमानत्वात् न स्वतन्त्रफलतेति प्राप्ते सिद्धान्त-
 यति । आर्त्विज्यमिति । तत्र प्रतिज्ञां विभजते । नैतदिति । अन्य-

सुरित्यौडुखोमिराचार्यौ मन्यते, किं कारणं, तस्मै हि साङ्गाय कर्मणे ऋत्विक् परिक्रीयते, तत्प्रयोगान्तःपातोनि चोद्गो-
थाद्युपासनानि अधिष्ठताधिकारत्वात् । तस्माद्गोदोहनादि-
कर्मनियमवदेव ऋत्विग्भिर्निर्वर्तेरन् । तथा च 'तं ह वको
दाक्षभ्यो विदाञ्चकार स ह नैमिषीयाणामुद्गाता बभूव' इत्यु-
द्गातृकर्तृकतां विज्ञानस्य दर्शयति । यत्तूक्तं कर्त्वाश्रयं फलं
श्रूयत इति, नैष दोषः, परार्थत्वाद्ऋत्विजोऽन्यत्र वचनात्
फलसम्बन्धानुपपत्तेः ॥

श्रुतेश्च ॥ ४६ ॥

'यां वै काञ्चन यज्ञे ऋत्विज आग्निषमाशासत इति यज-
मानायैव तामाशासत इति होवाचेति तस्माद् दुर्हैवविदुद्गाता
श्रूयात् कं ते काममागायानि' इति [छा०७०] ऋत्विक्कर्तृकस्य

कर्तृकत्वे कथमन्यस्य फलमिति शङ्कते । किं कारणमिति । सूत्रावय-
वेनोत्तरमाह । तस्मै हीति । ऋत्विजो यजमानेन स्वगामिने फलाय
क्रीतत्वान्नानुपपत्तिरित्यर्थः । स्वाङ्गकर्माथं क्रीतत्वेऽपि ध्यानार्थमक्रीत-
त्वात् कथमुपास्त्रोनाम्ऋत्विक्कर्मत्वं तत्राह । तदिति । ऋत्विजोपास्त्रोना-
मधिष्ठताधिकारित्वे फलितमाह । तस्मादिति । तासाम्ऋत्विक्कर्तृकत्वे
श्रौतं शिङ्गमाह । तथा चेति । तमुद्गोथास्यं प्रथमं प्राणादिदृष्टि-
विशिष्टं वको नामतो दक्षास्यापत्यं दाक्षभ्यो विदाञ्चकार विदितवान्,
विदित्वा च नैमिषीयाणां सत्रियाणामुद्गाताऽऽसीदित्यर्थः । पूर्वपक्ष-
बीजमनुवदति । यत्त्विति । उत्सर्गतो याजमानत्वेऽपि फलस्य वचना-
दपवादो यत्र नैवं तत्रोत्सर्गस्थितिरित्युक्तमित्याह । नेत्यादिना ॥

इतश्चोपास्त्रिणां ऋत्विक्कर्तृत्वं यजमानफलगामित्वं चेत्याह । श्रुते-
श्चेति । उत्सर्गतः श्रुतिशिङ्गैश्च सिद्धमर्थमुपसंहरति । तस्मादिति ।

विज्ञानस्य यजमानगामि फलं दद्व्यति, तस्माद्भ्रूपासनाना-
मृत्तिकर्मत्वसिद्धिः ॥

सूक्तकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं तदतो विध्या-
दिवत् ॥ ४७ ॥

‘तस्माद्ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विद्य बाह्येन तिष्ठासेत् बाह्यस्य
पाण्डित्यञ्च निर्विद्याथ मुनिरमौनञ्च मौनञ्च निर्विद्याथ ब्रा-
ह्मणः’ इति वृहदारण्यके श्रूयते, तत्र संग्रहः मौनं विधीयते न
वेति । न विधीयत इति तावत् प्राप्तं, बाह्येन तिष्ठासेदित्यत्रैव

सिद्धे चोपासनां ऋत्विक्काले तन्निर्धारणानियमन्यायेन स्वतन्त्र-
फलत्वसिद्धिरिति भावः ॥

विदुरप्रभृतीनां मन्दाधिकारिणां धीसाधनोक्तिप्रसङ्गेनाङ्गोपासन-
मधमधीसाधनमेवं निर्धार्य पुनरुत्तममध्यमधीसाधनं वक्तुमारभते ।
सह कार्यन्तरेति । विषयवाक्यमुदाहरति । तस्मादिति । यस्मात् पूर्वं
ब्राह्मणा विदित्वाऽऽत्मनमेव यथाशाब्धो व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चरन्ति
स्य तस्मात् अधुनातनोऽपि ब्राह्मणः पाण्डित्यं पश्चाद्ध्ययनजा ब्रह्मबुद्धि-
स्तद्वान् पण्डितः तस्य कृत्यं पाण्डित्यं अथवा तन्निर्विद्य निश्चयेन जन्म्या
बाह्येन ज्ञानवत्तभावेन युक्तितोऽसम्भावनागिरासरूपमगनेन युद्धधी-
त्वेन वा तिष्ठासेत् स्थातुमिच्छेत् । उक्तदार्ष्टिक्यं बाह्यं चेत्वादिरनुवादः,
अवश्यमननानन्तरं मुनिर्मननशीलो निदिध्यासनपरः स्थानौगात् अन्ध-
दाह्यं पाण्डित्यं चामौनं च निदिध्यासनं निश्चयेन जन्मो उक्तहेतु-
त्रयस्य ब्रह्मधीहेतुत्वात् ब्रह्माहमित्यवगच्छतीति ब्राह्मणः साक्षात्कृत-
ब्रह्म भवतीत्यर्थः । तत्र श्रुतं मौनं विषयोक्तत्वं मौनशब्दस्य सिद्धे
पारिभाष्ये साध्ये च ज्ञानाभ्यासे प्रयोगसिद्धेः संशयमाह । तत्रेति ।
निबन्धाधिविधान्तरङ्गसाधनमौनविधिसाधनात् पादादिसङ्गतिः । पूर्व-

विधेरवसितत्वात् । न ह्यथ मुनिरित्यत्र विधायिका विभक्तिरूप-
सम्भते, तस्मादथमनुवादो युक्तः । कुतः प्राप्तिरिति चेत् मुनि-
पण्डितशब्दयोर्ज्ञानार्थत्वात्, पाण्डित्यं निर्विद्येत्येव प्राप्तं मौनं ।
अपि च अमौनञ्च मौनञ्च निर्विद्याथ ब्राह्मण इत्यत्र तावद् ब्रा-
ह्मणत्वं न विधीयते, प्रागेव प्राप्तत्वात्, तस्मादथ ब्राह्मण इति
प्रशंसावादः, तथैवाथ मुनिरित्यपि भवितुमर्हति समाननिर्दे-
शत्वादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, सहकार्यन्तरविधिरिति । विद्यासह-
कारिणो मौनस्य बाल्यपाण्डित्यवद्विधेरेवाश्रयितव्यः अपूर्व-

पक्षे मौनस्यानुष्ठेयत्वासिद्धिः, सिद्धान्ते तस्यानुष्ठेयत्वसिद्धिरिति मत्वा
वं हेत्वादिवाक्यशेषादङ्गोपासनमृत्विक्त्वमेतिवत् अथ ब्राह्मण्य इति
विधिहीनवाक्यशेषादथ मुनिरित्येषोऽपि न विधिरिति पूर्वपक्षय-
ति । नेत्यादिना । ननु बाल्येनेत्यपक्रमे विधिश्चतेर्मानेऽपि विधिरस्तु
नेत्याह । बाल्येनेति । तदेवोपपादयति । न ह्येति । यद्यत्रापि विधे-
यत्वं तर्हि विधिः श्रूयते बाल्यवन्न च श्रूयते अतः श्रोतव्यत्वे सत्यश्रवणा-
द्विध्यभावसिद्धिरित्यर्थः । तर्हि मौनवाक्यस्य का गतिरस्ति तत्राह ।
तस्मादिति । अनधिगतस्यानुवादायोगादन्यत्र विध्यनुपलब्धेर्विधिरे-
वायमिति शङ्कते । कुत इति । पाण्डित्यविधानादेव मौनमपि सिद्धं
तस्यैव मौनत्वादित्याह । मुनीति । मुनिशब्दस्य भिक्षुवचनत्वेऽपि तस्या-
न्वयविधानादनुवाद एवेति मत्वा मौनस्य अविधेयत्वे हेतुन्तरमा-
ह । अपि चेति । एकवाक्यतानुरोधत् मौनवाक्येऽपि न विधिरित्यर्थः ।
यदा पाण्डित्येन मौनस्य प्राप्तिस्तदा विधीयमानबाल्यस्येत्वं प्रशंसा, न हि
पाण्डित्यं स्वरूपेण ज्ञानं किन्तु बाल्येऽनुष्ठितेऽनन्तरं मननापरपर्यायं
पाण्डित्यं कृतं स्यात्, तस्मात् बाल्यं प्रशस्तं, यदा मौनस्योत्तमाश्रमस्य वि-
ध्यन्तरप्राप्तस्य अनुवादस्तदा बाल्यमात्रानुष्ठानवानुत्तमाश्रमित्वेन स्तूय-
त इति व्यक्ता स्मृतिरिति मत्वाह । तस्मादिति । बाल्यपाण्डित्यातिरि-
क्तस्य मौनस्याविधेयत्वात् न तत् मुमुक्षोरनुष्ठेयमिति प्राप्तं पक्षमनूय

त्वात् । ननु पाण्डित्यशब्देनैव मौनस्यावगतत्वमुक्तं, नैष दोषः,
 मुनिशब्दस्य ज्ञानातिशयार्थत्वान्मननान्मुनिरिति च व्युत्पत्ति-
 सम्भवात् 'मुनीनामप्यहं व्यासः' इति च प्रयोगदर्शनात् । ननु
 मुनिशब्द उक्तमाश्रमवचनोऽपि दृश्यते 'गार्हस्थ्यमाचार्यकुलं
 मौनं वानप्रस्थम्' इत्यत्र । न, 'वाल्मीकिर्मुनिपुङ्गवः' इत्यादिषु
 व्यभिचारदर्शनात्, इतराश्रमसन्निधानाच्च, पारिशेष्यात् तत्रो-
 क्तमाश्रमोपादानं, ज्ञानप्रधानत्वादुक्तमाश्रमस्य । तस्माद्वाक्य-
 पाण्डित्यापेक्षया तृतीयमिदं मौनं ज्ञानातिशयरूपं विधीयते ।
 यत्तु बाह्य एव विधेः पर्यवसानमिति, तथाप्यपूर्वत्वान्मुनित्वस्य
 विधेयत्वमाश्रीयते, मुनिः स्यादिति निर्वेदनीयत्वनिर्देशादपि
 मौनस्य बाह्यपाण्डित्यवद्विधेयत्वाश्रयणं, तदतो विद्यावतः सत्या-

सिद्धान्तमाह । एवमिति । अपूर्वत्वमसिद्धमिति शङ्कते । नन्विति ।
 पाण्डित्यशब्दस्य ज्ञानमात्रार्थत्वात् मुनिशब्दस्य तदतिशयगामित्वात्
 अर्थभेदान्न पाण्डित्यशब्देन मुनिशब्दस्य प्राप्त्यर्थतेत्याह । न्येत्यादिना ।
 दृढप्रयोगाभावे कथं तदर्थत्वं तत्राह । मुनीनामिति । आश्रमेऽपि
 योगदर्शनात् अनियतज्ञानातिशयवाचित्वं, तस्य चात्राविधानादनु-
 वादत्वमेवेति शङ्कते । नन्विति । उक्तमाश्रमे मुनिशब्दोऽसाधारणः
 साधारणो वेति विकल्प्याद्यं प्रत्याह । नेति । असाधारणत्वं त्वेकस्या-
 नेकार्थत्वयोगात् अयुक्तमित्यभिप्रेत्य प्रयोगस्य अन्यथासिद्धिमाह ।
 इतरिति । मौनस्यापूर्वत्वमुपपाद्य तृतीयमिति पदं व्याकुर्वन् फलित-
 माह । तस्मादिति । वाक्यभेदप्रसङ्गात् एकत्रैव विधिरित्युक्तं तत्राह ।
 यत्चित्ति । उपरिधारणवत् मौनं वाक्यभेदेन विधेयमित्यत्रैव हेत्व-
 न्तरमाह । निर्वेदनीये त्विति । कस्येदं मौनं विद्यासङ्कारितया
 विधीयते तत्राह । तद्वत् इति । विशेषणप्रापकं एच्छति । कथमिति ।

मिनः । कथं विद्यावतः सन्न्यासिन इत्यवगम्यते तदधिकारात्
 'आत्मानं विदित्वा पुत्राद्येषणाभ्यो व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चर-
 म्नि' इति । ननु सति विद्यावत्त्वे प्राप्नोत्येव तत्र विद्यातिशयः किं
 मौनविधिना इत्यत आह । पक्षेणेति । एतदुक्तं भवति यस्मिन्
 पक्षे भेददर्शनप्रावक्ष्यान् प्राप्नोति तस्मिन्नेव विधिरिति ।
 विध्यादिवत् यथा 'दर्शनपूर्वमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत' इत्येवजा-
 तीयके विध्यादौ षडकारित्वेनाऽन्याधानादिकमङ्गजातं विधी-
 यते एवमविधिप्रधानेऽप्यस्मिन् विद्यावाक्ये मौनविधिरित्यर्थः ।
 एवं ब्राह्म्यादिविधिषु कैवल्याश्रमे श्रुतिसिद्धे विद्यमाने कस्मा-

प्रकारं तथेत्याह । तदिति । पक्षेणेति पदं शङ्कोत्तरत्वेनावतारयति ।
 नन्वित्यादिना । ब्रह्मैव प्रत्यगद्वयं वस्तु द्वैतं सर्वमविद्यामयमिति ब्रा-
 ह्मयुक्तिभ्यां सिद्धे तत्साक्षात्कारसाधनाभ्यासे स्वयं एव पूरुषस्यौम्-
 न्स्यादनर्थको विधिरिति चेदिति सन्न्यासप्रकारत्वात् तद्वर्त्मस्य श्रवणादेः
 साक्षात्कारहेतुभावस्यापूर्वत्वादेव्यक्तद्विविधिरिति समाधिः । विद्या-
 वन्तमधिकारिविशेषं प्रति विधेरानर्थक्यमयुक्तमित्याशङ्क्य विद्यावत
 इति विद्यातिशययुक्तो नोच्यते किन्तु विद्योदयाय तदुपायाभ्यासे प्रवृ-
 त्तः, तेनास्य पक्षे कदाचिद्भेददर्शनं प्राप्नोत्यतो विधेरर्थवत्तेति सूत्र-
 पदार्थं विवक्षोति । एतदिति । अतस्मिन्नुवाक्यस्य तद्विधायकत्वे दृष्टा-
 न्तमाह । विध्यादिवदिति । तदेव व्याचष्टे । यथेति । आदिर्मुक्तं
 प्रधानं, विधेरादिर्विध्यादिर्दर्शनपूर्वमासविधिः, समिदादिस्तु विध्यन्तस्त-
 चाश्रुतविधिकेऽपि विधेरास्वीयते इत्यर्थः । दृष्टान्तस्यमर्थं दार्ष्टान्तिके
 योजयति । एवमिति । ब्राह्म्यादिप्रधानसन्न्यासे यद्यनुष्ठेयकर्मि क-
 स्मात् गार्हस्थ्येनोपसंहरति । श्रुतिरिति । अनन्तरसूत्रव्यावर्तनाह ।
 एवमिति । गृह्येनोपसंहारेऽपि कैवल्याश्रमस्य किञ्चातमित्याशङ्काना-

* अग्नीन्वेति वर्षे का० ।

ऋद्धोऽपि गृह्णोपसंहारः 'अभिसमावृत्त्य कुटम्बे' इत्यत्र,
तेन क्षुपसंहारं तद्विषयमादरं दर्शयतोत्यत उत्तरं पठति ॥

ऋद्धोऽपि गृह्णोपसंहारः ॥ ४८ ॥

तुशब्दे विशेषणार्थः, ऋद्धभावोऽस्य विशिष्यते, बद्धसा-
धासानि हि बद्धन्याश्रमकर्माणि यज्ञादीनि तं प्रति कर्तव्य-
तयोपदिष्टानि आश्रमान्तरकर्माणि च यथासम्भवमहिंसेन्द्रि-
यसंघमादीनि तस्याऽपि विद्यन्ते, तस्मात् गृहमेधिनापसंहारो
न विद्ध्यते ॥

मौनवदितरेषामप्युपदेशात् ॥ ४९ ॥

यथा मौनं गार्हस्थ्यस्यैतावाश्रमौ श्रुतिसम्भवादेवमितरा-
वपि वागप्रच्छगुरुकुलवासी । दर्शिता हि पुरस्तात् श्रुतिः
'तप एव द्वितीयो ब्रह्मचार्याचार्यकुलवासी द्वितीयः' इत्याद्या ।

स्याविषयत्वं प्राप्तमित्याह । तेनेति । बद्धसाधासखाध्यर्जनवाङ्म्यात्
तेनोपसंहारो न तेनेव समापनादित्याह । अत इति ॥

ऋद्धं व्याचष्टे । तुशब्द इति । ननु यथा गृह्णो यज्ञादीनि कर्तव्य-
त्वेन उक्तानि तस्याऽऽश्रमान्तराखामपि करवसंघमादीनि कर्मान्तराश्रु-
यन्ते, तथा च कोऽस्य विशेषणत्वाह । आश्रमान्तरेति । गृहमेधि-
नि विशेषेण लिङ्गे षष्ठितमाह । तस्मादिति ॥

मौनं गार्हस्थ्यमित्याश्रमदयोक्तेरितराश्रमभावद्वया कस्यचिद्भवेत्
वन्निरासार्थमाह । मौनवदिति । कथं तयोः श्रुतिमत्त्वं वचाह । दर्शि-
वेति । श्रुतिमत्त्वाविशेषे षष्ठितमाह । तस्मादिति । इतरेषामिति
बद्धसा गार्हस्थ्यस्यापि परामर्शा न तु सिद्धवत् उच्यन्नास इत्याश्र-
यत्वाह । इतरेषामिति । मायजः, ब्राह्मः, प्राजापत्यः, ऋद्ध इति ब्रह्म-
चारी चतुर्विधः । गृह्णोऽपि वार्तावृत्तिः, श्राणीवृत्तिः, यासावरः,

तस्माच्चतुर्षामथान्नमाथानुपदेशाविशेषात् तुल्यवत् विकल्प-
समुच्चयाभ्यां प्रतिपत्तिः, इतरेषामिति द्वयोरान्नमयोर्बहुव-
चनं वृत्तिभेदापेक्षयानुष्ठानभेदापेक्षया वेति द्रष्टव्यम् ॥

अनाविष्कुर्वन्नन्वयात् ॥ ५० ॥

‘तस्मात् ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विद्य बाल्येन तिष्ठासेत्’ इति
बाल्यमनुष्ठेयतया श्रूयते। तत्र बाल्यस्य भावः कर्म वा बाल्यमिति
तद्वृत्ते सति बाल्यभावस्य वयोविशेषस्येच्छया सन्नादधितु-
मप्रक्यत्वात् यद्योपपादमूत्रपुरीषत्वादिबाल्यचरितमन्तर्गता वा

घोरसन्न्यासी इति चतुर्विधः। वानप्रस्थस्य वैशामसौदुम्बरवाणखिल्य-
खेनप्रभेदैश्चतुर्विधः। तथा परिप्राढपि कुटीचकवह्नरक्षहंसपरम-
हंसप्रभेदैश्चतुर्विध इति षोडश प्रभेदास्तावदाश्रमास्तत्रार्जुनविशेषवृत्त-
श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धास्ततो ब्रह्मचारिणि वानप्रस्थे चानुष्ठादभेदमनु-
ष्ठानभेदं वाऽपेक्ष्य बह्वक्तिर्न गार्हस्थ्यमपेक्ष्य, तस्य प्रागेवाश्रमन्दिग्धत्वे-
नोक्तत्वादित्यर्थः ॥

बाल्यस्य विधेयत्वमपेक्षावान्तरवाक्यभेदेन मौनमपि विधेयत्वात्
मुमुक्षुणा कार्यमित्युक्तमिदानीं किन्तत् बाल्यमिति वीक्षायामाह।
अनाविष्कुर्वन्निति। अनुष्ठेयत्वेन श्रुतं बाल्यं विधयत्वेनोदाहरति।
तस्मादिति। तत्र बाल्ये विधये संशय इति सम्बन्धः। संशयकारण-
माह। बाल्येति। तर्हि बाल्यभावो वयोविशेषोऽपि कल्पतामित्य-
न्नस्य तदयहे हेतुमाह। बाल्येति। तद्वृत्तस्युत्वा परिशिष्टं बाल्यमा-
श्रित्य संशयमभिनयति। यथेति। बाल्यशब्दार्थविवेचनेन स्वतन्त्र-
पुमर्थहेतुविद्यान्तरगतस्यैवात्रापि निरूपणात् सादादिसङ्गतिः। पूर्व-
पक्षे तिलमूत्रत्वाद्यपि विदुषोऽनुष्ठेयं सिध्यति, सिद्धान्ते बाल्यस्या-
प्रकृष्टेन्द्रियत्वादिरूपभावशुद्धेरनुष्ठेयत्वात् न विदुषो यथेष्टचेष्टा-
सिद्धिरिति मत्वा प्रश्नपूर्वकं पूर्वपक्षमाह। किन्तावदिति। चरदं

भावविशुद्धिर्द्वन्द्वदर्पप्रकृतेन्द्रियत्वादिरहितता वा वाच्यं सा-
दिति संशयः, किं तावत् प्राप्तं कामचारवादभङ्गता यथोप-
पादमूनपुरीषत्वञ्च प्रसिद्धतरं लोके वाच्यमिति तद्गृहणं युक्तं ।
ननु पतितत्वादिदोषप्राप्तेर्न युक्तं कामचारताद्याचरणं न
विद्यावतः सद्भाषिनो वचनसामर्थ्याद्दोषनिवृत्तेः पशुहिंसा-
दिष्विवेत्येवं प्राप्तेऽभिधीयते । न, वचनस्य गत्यन्तरसम्भवात् ।
अविद्वद्धे ह्यन्यस्मिन् वाच्यशब्दाभिसृष्टे लभ्यमाने न विध्यन्तर-
व्याघातकल्पना युक्ता । प्रधानोपकाराय चाङ्गं विधीयते ज्ञा-
नाभ्यासस्य प्रधानमिह घतीनामनुष्ठेयं, न च सकलायां वाच-

चारो वदनं वादो भक्ष्यं भक्ष्ये कामतो यस्य स तथा तस्य भाव-
कृता । यथोपपादं यथासम्भवं, यत्र कापि मूर्खं पुरीषं चास्येति यथो-
क्तस्य भावकृतत्वं । तत्र लोकाप्रसिद्धिं हेतुमाह । प्रसिद्धेति । शास्त्रा-
न्तरविरोधाद्युक्तमुक्तविधवाच्यस्य विधेयत्वमिति शङ्कते । नन्विति ।
आदिशब्देन श्लेषगर्हा गृह्यते । सामान्यशास्त्रसङ्गोचो विशेषविधेः
स्यादित्याह । नेत्यादिना । सामान्यविधेर्विशेषविधिना सङ्गोचो दृष्टान्त-
माह । पन्थिति । विदुषो यथेष्टचेष्टायामपि न दोषोऽस्तीति प्राप्त-
मनस्य सिद्धान्तमाह । एवमिति । विदुषो यथेष्टचेष्टा न विधेया
शास्त्रान्तरविरोधादिति प्रतिजानीते । नेति । सामान्यशास्त्रस्योक्तः
सङ्गोचो वाच्येन तिष्ठासेदिति वचनादित्याशङ्क्याह । वचनस्येति ।
सामान्यप्रवृत्तविधिशास्त्राविरुद्धेऽर्थे सम्भवति तद्विरुद्धार्थकल्पनायो-
गात् न कामचारादि विधेर्यामत्युक्तमेव थनक्ति । अविद्वद्धे हीति ।
इतश्च कामचारादि न विधेयमित्याह । प्रधानेति । किन्तु प्रधानं
यदङ्गत्वेन वाच्येन विधीयते तदाह । ज्ञानेति । उक्तप्रधानोपकारि-
त्वाभावात् न कामचारादि विधेयमित्युक्तं तद्विरोधित्वाच्च तद्विधेय-
मित्याह । न चेति । किन्तुर्हि विधेयं वाच्यं तदाह । तस्मादिति ।

चर्वाद्यामङ्गीक्रियमाणार्थां ज्ञानाभ्यासः सम्भाव्यते, तस्मादा-
 क्तरो भावविशेषो बाह्यस्याप्ररूढेन्द्रियत्वादिरिह बाह्यमाङ्गी-
 यते । तदाह अनाविष्कुर्वन्निति । ज्ञानाध्ययनधार्मिकत्वा-
 दिभिरात्मानमविस्थापयन् दम्भदर्पादिरहितो भवेत् यथा
 बाह्योऽप्ररूढेन्द्रियतया न परेष्वात्मानमाविष्कर्तुमीहते तद्वत् ।
 एवं ह्यस्य वाक्यस्य *प्रधानोपकार्यर्थानुगम उपपद्यते । तथा
 चोक्तं स्रतिकारैः ।

‘यस्य सन्तं न चासन्तं नाश्रुतं न वज्रश्रुतं ।

न सुदृप्तं न दुर्वृत्तं वेद कश्चित् स ब्राह्मणः ॥

गूढधर्माश्रितो विद्वान्, अज्ञातचरितं चरेत् ।

अन्धवत् जडवचाऽपि मूकवच महीक्षरेत् ॥’

‘अव्यक्तस्त्रिङ्गोऽव्यक्तचरः’ इति चैवमादि ॥

इहेति प्रकृतवाक्योक्तिः । उक्तेऽर्थे सूत्रमादाय योजयति । तदाहेति ।
 कथं यथोक्तेऽर्थे बाह्यशब्दः प्रयुज्यते तत्राह । यथेति । अन्वयादिति
 पदं व्याकरोति । एवं हीति । अप्ररूढेन्द्रियत्वादिरूपभावशुद्धिपक्ष-
 बाह्यस्य प्रधानोपकारित्वे मानमाह । तथा चेति । कुलीनत्वप्रकटनं
 सत्त्वं, तद्वैपरीत्यमसत्त्वं, शास्त्रार्थज्ञानराहित्यमश्रुतत्वं, तद्वैपरीत्यं
 वज्रश्रुतत्वं, सदाचारनिरतत्वं सुदृप्तत्वं, दुराचारनिष्ठत्वं दुर्वृत्तत्वं
 इति भेदः । तत्किमिदानीं ब्रह्मयोग्यस्य मुमुक्षोर्नास्त्येव किञ्चित् अनु-
 छेयं तत्राह । गृहेति । चक्षुरिन्द्रियपारवश्यं निरसितुं अन्धवदि-
 त्युक्तं । रसनादिपारवश्यं निरस्यति । जडवदिति । ज्ञानेन्द्रियपार-
 पश्यं परिहृत्य कर्मेन्द्रियपारपश्यं परिहरति । मूकवदिति । धर्मध्वजि-
 त्वाप्रकटनमव्यक्तस्त्रिङ्गत्वं, तदेवं मुमुक्षोरपरतसर्वेन्द्रियस्य अवस्थादि-
 परस्य मोक्षसाधनं तत्त्वज्ञानं अवश्यम्भावीति भावः ॥

* प्रधानोपकार्यर्थानुगम इति वर्ध० का० ।

ऐहिकमप्यप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ॥ ५१ ॥

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरित्यत आरभ्येष्टावर्षं विद्यासाधनमवधारितं तत्पक्षं विद्या सिध्यन्ती किमिहैव जन्मनि सिध्यति उत कदाचिदमूत्रापीति चिन्त्यते, किं तावत् प्राप्तं ह्येवेति । किं कारणं, अवणादिपूर्विका हि विद्या न च कश्चिदमूत्र विद्या मे जायतामित्यभिसन्धाय अवणादिषु प्रवर्तते, समान एव तु जन्मनि विद्याजन्माभिसन्धाय तेषु प्रवर्तमानो दृश्यते । यज्ञादीन्यपि अवणादिद्वारेणैव विद्यां जनयन्ति प्रमाणजन्य-

वाख्यानमूत्रावर्षं विद्याहेतुमुक्त्वा तत्पक्षं विद्याजन्मकाशं निरूपयति । ऐहिकमिति । उक्तहेत्वधीनधीजन्मविषये कारीर्यादिष्वप्ये चिन्तादिष्वप्ये केतभयोपपन्नमेतत्तानुवादपूर्वकं संग्रहमाह । सर्वेति । अवणादिसामग्रीप्रतिबन्धश्रुत्या विशिष्टधीप्रसवभूमिरित्युक्तेरथ यादादिककृतिः । पूर्वपक्षे अवणादीनां विद्योपायत्वनियमासिद्धिः, सिद्धान्ते प्रतिबन्धाभावापेक्षया तेषां तन्निग्रहमसिद्धिरित्युपेत्य प्रश्नपूर्वकमैहिकत्वनिवर्तनं पूर्वपक्षमाह । किमिति । यत्रैविध्योपपन्नमै तन्निग्रहे नास्ति हेतुरिति शङ्कते । किमिति । तत्र कारकमाह । अवणादीति । चिन्तादिवदमूत्रापि धीहेतुत्वं अवणादेः स्यादित्याशङ्क्याह । न चेति । कथं तर्हि तेषु प्रवृत्तिरित्याशङ्क्य तेषां कारीर्यादितुल्यत्वमाह । समान इति । अवणादीनां चक्षुरादिवत्तद्धीसाधनत्वात् काकान्तरीयकुम्भोपपन्नाय चक्षुरन्धोपपन्नाभाववत् जन्मान्तरीयविद्यायै अवणादिषु प्रवृत्तयोगात् उपपन्नभावसंसारदुःखनिरुत्तये च विद्यासाधनत्वात् कारीर्यादिवत्तुल्यजन्ममेव विद्याजन्मेत्यर्थः । यज्ञादीनां जन्मान्तरीयपक्षानां धीहेतुत्वस्य विविदिषावाक्कीयत्वाज्जन्मान्तरे धीजन्मेत्याशङ्क्याह । यज्ञेति । तेषां धीश्रुत्या अवणादिघटकत्वात्

त्वादिद्यावाः । तस्यादौष्टिकमेव विद्याजन्मोत्थेवं प्राप्ते वदामः,
 ऐष्टिकं विद्याजन्म भवति अस्मिन् प्रस्तुतप्रतिबन्धे इति । एत-
 दुक्तं भवति यदा प्रक्रान्तस्य विद्यासाधनस्य कश्चित् प्रतिबन्धो
 न क्रियते उपस्थितविपाकेन कर्मान्तरेण तदेवैव विद्या
 *उपपद्यते, यदा तु खलु प्रतिबन्धः क्रियते तदाऽमूचेति । उप-
 स्थितविपाकत्वञ्च कर्मणो देवकाष्ठनिमित्तोपनिपाताद्भवति ।
 यानि चैकस्य कर्मणो विपाकानि देवकाष्ठनिमित्तानि न
 तान्येवान्यस्यापीति नियन्तुं शक्यते यतो विद्वद्भूफलान्यपि
 कर्माणि भवन्ति, शास्त्रमप्यस्य कर्मण इदं फलमित्येतावति
 शब्दवहितं न देवकाष्ठनिमित्तविशेषमपि सङ्कीर्तयति । साध-

घटितेषु धियावशम्भायमित्थैष्टिकत्वनियम इत्यर्थः । अवद्यादीनां
 कारीर्यादितुल्यत्वे यत्नितमाह । तस्यादिति । अवद्यादिषु कृतेष्वपि न
 चेदत्र धीः स्यात् तेषामवदुपायतैवेति प्राप्तमनूद्य चित्रावदनियत-
 यत्नधीसाधनमिति सिद्धान्तमाह । एवमिति । कृतेष्वपि अवद्यादिषु
 कदापि विद्या नोत्पद्यते चेत्तर्हि तेषां तदुपायत्वमनियतं स्यादित्याश्र-
 ष्याह । एवदिति । कृतेष्वपि अवद्यादिषु यत्र विद्यानुदये कारीर्या-
 दाविव प्रतिबन्धो वा यौगन्ध्याभावे वा तेषां कल्पनीयः, प्रतिबन्ध-
 क्षोना हि सामग्री कार्ये हेतुर्न चैतावता तद्हेतुत्ववृत्तिरित्यर्थः । उप-
 स्थितविपाकत्ववद्यादिविरोधात् कर्मञ्च एव प्रतिबन्धमाश्रय्याह ।
 उपस्थितेति । तैरेव देवादिभिर्विद्यार्थमेव अवद्यादिकर्म किमिति न
 विपश्यते तत्राह । यानीति । भोगार्थस्य कर्मणो ज्ञानार्थस्य च अव-
 द्यादेर्देवकाष्ठनिमित्तैककल्प्याभावे हेतुमाह । यत इति । कर्मणा अव-
 द्यादीनां प्रतिबन्धे तेषो विद्योत्पत्तेरादिशास्त्रं व्याहृत्येतेत्याश्रय्याह ।
 शास्त्रमिति । तथापि कर्मञ्च एव प्रतिबन्धकत्वं न अवद्यादीनामिति
 कुतो विवमस्तत्राह । साधनेति । यत्किञ्च विद्याभावे कारीर्यादिवत्

* विपश्यत इति का० कर्म० ।

नवीर्यविशेषात्त्वतीन्द्रिया हि कस्यचित् शक्तिराविर्भवतीति तत्-
प्रतिबद्धा परस्व तिष्ठति । न चाविशेषेण विद्यायामभिसन्धि-
र्नात्यद्येत इहामूच वा मे विद्या जायतामित्यभिसन्धेर्निरङ्कुत्र-
त्वात् । अवणादिद्वारेणापि विद्योत्पद्यमाना प्रतिबन्धस्ययापे-
क्षयैवोत्पद्यते । तथा च श्रुतिः दुर्बोधत्वमात्मनो दर्शयति—

‘अवणाद्यापि बद्धभिर्यो न स्वभ्यः

शृण्वन्तोऽपि बहवो यज्ञ विदुः ।

आश्चर्यो वक्ता कुत्रसोऽस्य स्वप्ना

आश्चर्यो ज्ञाता कुत्रज्ञानुशिष्टः’ ॥ इति ।

गर्भस्य एव च वामदेवः प्रतिपेदे ब्रह्मभावमिति वदन्ती

प्रतिबन्धादिसत्त्वकल्पनेन धिय आमुष्मिकत्वकल्पनमयुक्तमिहैव मे
विद्या स्यादित्यभिसन्धिदृष्टेरिति तत्राह । न चेति । दृश्यमानसंसार-
दुःखस्यानेकजन्मगामित्वं जानतो यदा कदाचिदनर्धनिवृत्तिः स्यादि-
त्यभिसन्धेः साधनसामर्थ्यानुसारेण सम्भावितत्वादित्याह । अभिस-
न्धेरिति । यत्तु अवणादीनां चक्षुरादिवदृष्टफलत्वमिति तत्राह । अव-
णादीति । तेषां विधानाददृष्टद्वारापि साधनत्वमवघातवदवगतं यज्ञा-
दीनामनियतफलानां न साधनत्वविधेस्व विद्योत्पत्तेरनियतत्वमित्यर्थः ।
यत्तु ज्ञानादीनां घटकत्वात् घटितेषु अवणादिषु विद्याऽवग्रहसम्भावि-
नीति, तत्र प्रतिबन्धसत्त्वस्य औतलिङ्गसिद्धत्वान्नैवमित्याह । तथा
चेति । आत्मनः अवबन्धमपि दुष्करं बद्धनामित्याह । अवबाधेति ।
कथञ्चन अवबन्धेऽपि तत्फलज्ञानं दुर्लभमित्याह । शृण्वन्त इति । तत्र
हेतुः । आश्चर्यं इति । यथावदस्यात्मनो वक्ताऽऽश्चर्योऽङ्कतवत् कश्चिदेव
सम्भवति सम्यगाचार्यसिद्धावपि तच्छ्रुत्वा कञ्चा साक्षात्कर्ताऽस्याश्चर्य-
स्तिष्ठतु साक्षात्कारः कुत्रज्ञेनाचार्यज्ञानुशिष्टोऽपि प्राप्तात् परोक्षतो
ज्ञाताऽप्याश्चर्यं एवेत्यर्थः । सम्यक्तानुष्मिकत्वे धियो लिङ्गमाह । गर्भस्य

जन्मान्तरसञ्चितात् साधनादपि जन्मान्तरे विद्योत्पत्तिं दर्शयति ।
 न हि गर्भस्थैर्वैदिकं किञ्चित् साधनं सम्भाव्यते । स्यतावपि
 'अप्राप्य योगसंसिद्धिं कां गतिं कृष्ण गच्छति' इत्यर्जुनेन पृष्टे
 भगवान् वासुदेवः 'न हि कल्याणकृत् कश्चित् दुर्गतिं तात
 गच्छति' इत्युक्त्वा पुनस्तस्य पुण्यलोकप्राप्तिं साधुकुले सम्भूति-
 स्याभिधाय, अनन्तरं 'तत्र तं बुद्धिसंयोगं लभते पूर्वदैहिकम्'
 इत्यादिना 'अनेकजन्मसंसिद्धस्ततोयाति परां गतिम्' इत्यन्ते-
 नैतदेव दर्शयति । तस्मादैहिकमामुष्मिकं वाविद्याजन्म प्रति-
 बन्धचयापेक्षयेति स्थितं ॥

एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदव-
 स्थावधृतेः ॥ ५२ ॥

यथा मुमुक्षोर्विद्यासाधनावलम्बिनः साधनवीर्यविशेषात्
 विद्यालक्षणे फले ऐहिकामुष्मिकफलत्वकृतो विशेषप्रतिनियमो
 दृष्टः, एवं मुक्तिलक्षणेऽप्युत्कर्षापकर्षकृतः कश्चिद्विशेषप्रतिनि-

इति । कथानुपपत्त्या श्रुतिरिममर्थं दर्शयति तत्राह । न हीति ।
 जन्मान्तरसञ्चितं साधनं जन्मान्तरेऽपि धियं साधयतीत्यत्र स्मृतिमाह ।
 स्मृताविति । श्रवणादीनां पैष्कल्येऽपि श्रुतिस्मृतिलिङ्गात् पश्चाद्विद्वान्-
 चिन्नादिवदनियतकालत्वसिद्धेर्नानैकान्तिकफलत्वं तेषामित्युपसंहरति ।
 तस्मादिति ॥

विद्यारूपे फले कालोत्कर्षापकर्षकृतो विशेषनियमो दर्शितः, सम्यति
 विद्याफलमोक्षे कस्यचिदपि विशेषनियमस्याभावं दर्शयति । एवमिति ।
 विद्याफलं मुक्तिर्विषयः, सा किं विद्यावदुत्कर्षापकर्षकृतविशेषवती

धमः स्यादित्याशङ्क्याह । एवं मुक्तिफलानियम इति । न खलु मुक्तिफले कश्चिदेवम्भूतो विशेषप्रतिनियम आशङ्कितव्यः, क्षुतः, तदवस्थावधृतेः । मुक्तवस्था हि सर्ववेदान्तेष्वेकरूपैवावधार्यते, ब्रह्मैव हि मुक्तवस्था, न च ब्रह्मणोऽनेकाकारयोगोऽस्ति एकस्मिन्नुत्पावधारणात् 'अखूलमनषु' 'स एष नेति नेत्यात्मा' 'यच्च नान्यत् पश्यति ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्तात् इदं सर्वं यद्यमात्मा' 'स वा एष महानज आत्माऽजरोऽमरोऽमृतोऽभयो ब्रह्म यच्च तस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत्केन कम्भ्येत्' इत्यादि

किं वा नेति फलस्योभयघाट्टेः संशये प्रकृतविद्याफलस्य प्रसङ्गतो निरतिशयतोक्त्या पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे मोक्षस्य कर्मसाध्यतया पुरुषार्थाधिकरत्नासिद्धिः, सिद्धान्ते तस्य ज्ञानैकसाध्यत्वात् तत्सिद्धिरित्यभिप्रेत्य पूर्वपक्षमाह । यद्येति । मुक्तिरपचयापचयवती फलत्वात् विद्यावदित्वनुमानात् तस्याः कर्मसाध्यत्वाधिगमात् पुरुषार्थाधिकरत्नत्वमयुक्तिमित्याशङ्क्य सिद्धान्तमवतार्य प्रतिष्ठां विभजते । न खल्विति । उक्तोऽनुमाने जायति कथमाशङ्का निरवकाशेति शङ्कते । कुत इति । मुक्तिस्वरूपब्रह्मैकरूप्यावधारणशास्त्रविरोधात् नानुमेति मत्वा सूत्रावयवमादाय व्याचष्टे । तदवस्थेति । मुक्तिर्नाम काचिदवस्था विद्यते चेत् अद्वितीयत्वविरोधादवस्थात्वात् जायदवस्थावत् असावपि निवृत्तिमती स्यादित्याशङ्क्याह । ब्रह्मैवेति । कथमेतावता मुक्तेरत्वर्षेणतविशेषराहित्यमित्याशङ्क्याह । न चेति । न ज्ञानतोऽपीत्वधिकरणे निर्विशेषत्वमखूलादिश्रुत्वा ब्रह्मणो निरूपितमिति स्मरयति । एकेति । इतश्च मुक्तोऽनरतिशयत्वमित्याह । अपि चेति । काष्ठोपचयापचयाभ्यां ज्वालोपचयापचयदृष्टेरन्तरङ्गवहिरङ्गतदभ्यासादिसाधनोपचयापचयाभ्यां विद्योपचयापचयसम्भवात् तत्फले मुक्तावपि तौ स्यातामित्याशङ्क्य जेतन्तरं स्मरयति । न विद्येति । विद्यैव सातिशया खसाधेऽपि कथञ्चिदतिशयमादध्यादित्याशङ्क्याह । तद्वीति ।

श्रुतिभ्यः । अपि च विद्यासाधनं स्वदीर्घविशेषात् स्वफल एव
 विद्यायां कश्चिदतिशयमाह्वयेत् न विद्याफले मुक्तौ तद्वि-
 शेषाद्यं नित्यबिद्धस्वभावभूतमेव विद्यायाधिगम्यत इत्यवश-
 वादिभ्यः । न च तस्यामप्युत्कर्षनिकर्षात्मकोऽतिशय उपपद्यते,
 निरुद्धाद्या विद्यात्वाभावात्, उक्तष्टैव हि विद्या भवति, तस्मात्
 तस्याच्चिराचिरोत्पत्तिस्वरूपो विशेषो भवेत् न तु मुक्तौ कश्चि-
 दतिशयसम्भवोऽस्ति । विद्याभेदाभावादपि तत्फलभेदनियमा-
 भावः कर्मफलवत्, न हि मुक्तिसाधनभूताया विद्यायाः कर्म-
 षामिव भेदोऽस्ति । सगुणासु तु विद्यासु 'मनोमयः प्राणश-
 रीरः' इत्याद्यासु गुणाभापोद्गापवशात् भेदोऽपत्तौ सत्यामुप-
 पद्यते यथास्त्वं फलभेदनियमः कर्मफलवत् । तथा च लिङ्ग-
 दर्शनं 'तं यथा यद्योपासते तदेव भवति' इति नैवं निर्गुणायां

तर्हि मुमुक्षुणां विद्यार्थिनां प्रवृत्त्यानर्थक्यं तत्राह । विश्वेति ।
 तस्यामतिशयमाश्रित्य मुक्तौ नातिशयोऽस्तीत्युक्तमिदानीं विद्यापि मो-
 क्षहेतुतत्त्वसाक्षात्कारलक्षणाऽतिशयवतीत्याह । न चेति । कथं तर्हि
 पूर्वाधिकारखे विद्याया विशेषो दर्शितस्तत्राह । तस्मादिति । मुक्तावपि
 तर्हि तादृशोऽतिशयो भविष्यति तत्राह । न त्विति । विद्योत्पत्तिर्ना-
 न्तरीयदत्वेनाविद्यानिवृत्तिरूपाया मुक्तेरावश्यकत्वादित्यर्थः । मुक्ते-
 र्निर्विशेषत्वे हेत्वन्तरमाह । विद्येति । एकरूपत्वादात्मनस्तदाकारवि-
 द्यायां विशेषाभावाद्नेकरूपे फलोत्पादकत्वायोगात् तत्फले विशेषा-
 सिद्धिरित्यर्थः । विद्यायां भेदाभावं प्रपञ्चयति । न हीति । खगुण-
 विद्यावत् विद्यात्वादात्मविद्यायां भेदः स्यादित्याशङ्क्य विषयभेदात् तत्र
 भेदेऽपि नात्र विषयभेदोऽस्तीत्याह । सगुणास्त्विति । तत्र फलभेदे मा-
 नमाह । तथा चेति । दार्ष्टान्तिके विशेषमाह । नैवमिति । तत्त्व-
 विद्याविशेषे गुणाभावे स्मृतिमाह । तथा चेति । कस्यचित् निर्गुणवि-

विद्यायां, गुणाभावात् । तथा च स्मृतिः । 'न हि गतिरधि-
कास्ति कस्यचित् सति हि गुणे प्रवदन्यतुल्यताम्' इति ।
तदवस्थावधृतेस्तदवस्थावधृतेरिति पदाभ्यासोऽध्यायपरिसमाप्तिं
द्योतयति ॥

इति श्रीशारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छंकरभगवत्पाद-
कृतौ तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ।

तृतीयाध्यायः समाप्तः ।

द्यावतः पुरुषस्य गतिः फलमिति यावत् । तत्र नूनाधिकभावा-
भावे हेतुमाह । सति हीति । पुनरुक्तेरर्थवत्त्वमाह । तदवस्थेति ।
तदेवं मुक्तेर्निरतिशयत्वात् न कर्मसाध्यतेति युक्तं पुरुषार्थाधिकरथ-
मिति भावः ॥

इति श्रीशुद्धानन्दशिष्यभगवदानन्दज्ञानकृतौ शारीरकभाष्यत्या-
ख्याने तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥

अध्यायस्य समाप्तः ।

ॐ परमात्मने नमः ।



आवृत्तिरसकृदुपदेशात् ॥ १ ॥

दृतीयेऽध्याये परापरासु विद्यासु साधनाश्रयो विचारः प्रा-
येषात्यगात्, अथेह चतुर्थेऽध्याये फलाश्रय आगमिष्यति, प्रस-
ङ्गागतज्ञान्यदपि किञ्चित् चिन्तयिष्यते, प्रथमं तावत् कति-
भिस्त्रिदधिकरणैः साधनाश्रयविचारविशेषमेवानुसरामः । 'आ-
त्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' 'तमेव
धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत' 'सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः' इति
चैवमादिश्रवणेषु संशयः, किं सकृत्प्रत्ययः कर्तव्य आहोस्विदा-

ॐ रामचन्द्राय नमः ।

यज्ञज्ञानाज्जीवतो मुक्तिरत्नान्तिगतवर्जिता ।
लभ्यते तत्परं ब्रह्म रामनामास्मि निर्भयं ॥ १ ॥

ॐ । आवृत्तिरसकृदुपदेशात् । साधनं निरूप्य फलं निरूप्यत इत्य-
ध्याययोर्हेतुफलभावं सकृत्तिमाह । दृतीय इति । फलप्रसङ्गेनोत्क्रान्ति-
रर्चिरादिमार्गश्च विचारार्थ इत्याह । प्रसङ्गेति । पूर्वं साक्षादेव
श्रुत्युक्तं सत्यासादि साधनं चिन्तितं, सम्यति फलार्थापत्तिगम्यभावव्या-
दिकं मघाश्लेषाधिकरखात् प्राक् चिन्त्यते, तदारभ्य जीवन्मुक्तिस्ततो वि-

वृत्त्येति, किं तावत् प्राप्तिं सङ्गत्प्रत्ययः स्यात् प्रधाजादिवत्, ता-
वता शास्त्रस्य कृतार्थत्वात्, अश्रूयमाणायाम् आट्टौ क्रियमा-
णायामशास्त्रार्थः कृतो भवेत् । नन्वसङ्गदुपदेश उदाहृताः
'श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' इत्यादयः । एवमपि याव-
च्छब्दमावर्तयेत् सङ्गच्छरणं सङ्गन्मननं सङ्गन्निदिध्यासनञ्चेति
नातिरिक्तं, सङ्गदुपदेशेषु तु वेद उपासीतेत्यादिष्वनाट्टत्ति-
रित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, प्रत्ययाट्टत्तिः कर्तव्या । कुतः, असङ्गदु-
पदेशात् । 'श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' इत्येवंजातीयको
सङ्गदुपदेशः प्रत्ययाट्टत्तिं सूचयति । ननूक्तं यावच्छब्दमे-

सीवपादे उत्क्रान्तिस्तृतीये अर्चिरादिमार्गस्य गन्तव्यस्य च निर्बन्ध-
श्चतुर्थे आनोपासनयोः फलनिर्णय इति पादार्थविवेकः । आद्या-
धिकारणस्य अवगादिसाधनं विषयमनूद्य देधानुष्ठानदर्शनात् संशय-
माह । आत्मा वा इति । आतात्मधीसाधनफलविचारान्तरत्वात्
सर्वाधिकारणानां श्रुतिशास्त्राध्यायसङ्गतयः उक्तास्तत्पादार्थसम्बन्धात्
सक्तत्वादसङ्गतिः, मोक्षे विघ्नेषाभाववत् अवगादावावृत्तिविशेषो व्या-
प्तीति दृष्टान्तलक्षणावान्तरसङ्गत्या पूर्वपक्षमाह । किं तावदिति ।
अत्र पूर्वपक्षे अवगादेः प्रवाजक्ददृष्टार्थत्वात् सङ्गदनुष्ठानफलं, सिद्धान्ते
त्ववघातवत् दृष्टार्थत्वात् यावत्फलमावृत्तिरिति भेदः । असङ्गदुप-
देशान्ध्यानुपपत्त्या साधनवृत्तौ शास्त्रस्य तात्पर्यमिति शङ्कते । नन्वस-
ङ्गदिति । अवगादीनां समुच्चयसिद्धान्त्येनासङ्गदुक्तेरन्यार्थापपत्तेर्ना-
वृत्तौ वात्यर्थमित्याह । एवमपीति । समुच्चयसाक्षात्कारसाधनेष्वप्य-
नावृत्तिमाह । सङ्गदिति । ब्रह्मसङ्गदुपदेश आवृत्तिसमुच्चययो-
रन्वयरसूचकत्वेनान्यथासिद्धः, तथापि दृष्टे सम्भवत्त्वदृष्टमात्रकल्प-
नानुपपत्तेः अवगादेरावृत्तिद्वारा साक्षात्कारफलस्य षड्जादौ दृष्ट-
त्वादसङ्गदुक्तेरावृत्तिं सूचयति । दृष्टार्थत्वादिति । न्यायानुसंहादि-

वावर्तयेन्नाधिकमिति । न, दर्शनपर्यवसानत्वादेशां । दर्शनपर्य-
वसानानि हि अवस्थादीन्यावर्त्यमानानि दृष्टार्थानि भवन्ति,
यथाऽवघातादीनि तण्डुलादिनिष्पत्तिपर्यवसानानि तदत्र अपि
सोपासनं निदिध्यासनं चेत्यन्तर्णीतावृत्तिगुणैव क्रियाऽभिधी-
यते । तथा हि लोके गुरुमुपास्ते राजानमुपास्त इति च
यस्तात्पर्येण गुर्वादीननुवर्तते स एवमुच्यते । तथा ध्यायति
प्रेषितनाथा पतिमिति या निरन्तरस्मरणा पतिं प्रति सोत्कण्ठा
सैवमभिधीयते । विद्युपास्त्योश्च वेदान्तेषु व्यतिकरेण प्रयोगो
दृश्यते, क्वचिदिदिनोपक्रम्योपास्तिनोपसंहरति, यथा 'यस्तद्देद
यत् स वेद स मयैतदुक्तः' इत्यत्र 'अनुम एतां भगवो देवतां
प्राधि यां देवतामुपास्ते' इति । क्वचिसोपास्तिनोपक्रम्य विदि-
नोपसंहरति 'यथा मनो ब्रह्मेत्युपासोत' इत्यत्र 'भाति च तपति

त्याह । न दर्शनपर्यवसानत्वादिति । ध्यानस्य त्वावृत्तेर्वेदोपासीतेति
शब्दे श्रुतत्वात् न केवलार्थिकत्वमित्याह । अपि चेति । अस्युपास्ति-
शब्दस्यावृत्तिवाचित्वं तथापि वेदेतिशब्देऽन्तवेदनेष्वहंग्रहेषु कथमा-
वृत्तिर्निर्दिश्यते आह । विद्युपास्त्येति । शब्दयोरेकार्थत्वमुदा-
हरति । क्वचिदिति । स रैको यद्देद तत् प्राक्ततत्त्वं रैकादन्योऽपि यः
क्वचिद्देद तत्प्राक्ते सर्वोऽन्तभवतोत्वेतदुक्ते इत्यं मयोत्कृष्टत्वेन स रैका
उक्तः इति हंसं प्रति हंसान्तरवचनं, तच्छ्रुत्या रैकां गत्वावाच जानश्रुतिः,
हे भगव एतां रैकाविदितां देवतां मेऽनुप्राधि मच्छामुपदिशेत्त्वर्थः । एव
समुच्चिनिर्गुणसाक्षात्कारसाधनस्यावृत्तिः श्रौती चार्थसिद्धा च दृष्टा-
र्थत्वात्, अवब्रमननबोस्त्वसङ्गदुपदेशार्थसिद्धैवावृत्तिरिति विशेषः ।
आदित्यस्यैकस्यैवोद्गीथे सम्पाद्योपासनात् मम त्वमेक एव पुन्नोऽसीति

च कीर्त्या यज्ञसा ब्रह्मवर्षेण च एवं वेद' इति । तस्मात् सङ्घ-
दुपदेशेऽप्यव्यावृत्तिसिद्धिः । असङ्घदुपदेशस्यावृत्तेः सूचकः ॥

लिङ्गाच्च ॥ २ ॥

लिङ्गमपि प्रत्ययावृत्तिं प्रत्याययति । तथा हि उद्गीथवि-
ज्ञानं प्रस्तुत्य 'आदित्य उद्गीथः' [छा० उ०] इत्येतदेकपुत्रतादो-
षेणापोद्य 'रश्मींस्त्वं पर्यावर्तयात्' इति [छा० उ०] रश्मिबहुत्व-
विज्ञानं बहुपुत्रतायै विदधत् सिद्धवत् प्रत्ययावृत्तिं दर्शयति ।
तस्मात् तत्सामान्यात् सर्वप्रत्ययेऽप्यव्यावृत्तिसिद्धिः । अत्राह भवतु
नाम साध्यफलेषु प्रत्ययेऽप्यव्यावृत्तिः तेऽप्यव्यावृत्तिसाध्यस्यातिशयस्य
सम्भवात् । यस्तु परब्रह्मविषयः प्रत्ययो नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्व-
भावमेवात्मभूतं परं ब्रह्म *समर्थयति तत्र किमर्थावृत्तिरिति ।
सङ्घच्छ्रुतौ ब्रह्मात्मत्वप्रतीत्यनुपपत्तेरावृत्त्यभ्युपगम इति चेत्, न

कौषीतकिः पुत्रमुवाच अतस्त्वं तथा माह्वथाः किन्तु ब्रह्मन् रश्मीनादि-
त्यस्य पर्यावर्तय तान् एधगावर्तयस्वत्वर्थः । तत्रोपश्रान्दसः ॥

अत्र पर्यावृत्तिशब्दात् सिद्धवदुद्गीथध्यानस्यावृत्तिरुक्ता ततो
ध्यानत्वसामान्यात् फलपर्यन्तत्वसामान्यात् वा लिङ्गात् सर्वत्र अवय-
मननध्यानेऽप्यवृत्तिसिद्धिरित्याह । लिङ्गाच्चेति । एवं तावत् गुण-
निर्गुणसाक्षात्कारसाधनेऽप्यवृत्तिरुक्ता तत्र सगुणध्यानादेरावृत्तिम-
ङ्गीकृत्य निर्गुणश्रवणादिष्ववृत्तिमाप्तिरिति । अत्राहेत्यादिना । वाक्यं
निर्गुणसाक्षात्कारजनने शक्तं न वा, आद्ये सङ्घत्श्रुतवाक्यात् सा-
क्षात्कारसिद्धेरावृत्तिर्दृष्टेत्युक्ता द्वितीयं शङ्कते । सङ्घदिति । अशक्त-
स्यावृत्तावपि फलानुपपत्तिरित्याह । नेति । तथापीति स्वतोऽशक्तस्य
युक्तिसाहित्यात् शक्तावपीत्यर्थः । वाक्ययुक्तिभ्यां परोक्षज्ञाने जाते-

* समर्थयतीति वर्ष० का० ।

आवृत्तावपि तदनुपपत्तेः । यदि हि 'तत्त्वमसि' इत्येवंजा-
 तोयकं वाक्यं सकृच्छ्रूयमाणं ब्रह्मात्मज्ञप्रतीतिं नोत्पादयेत्
 ततस्तदेव चावर्तमानमुत्पादयिष्यति इति का प्रत्याज्ञा स्यात् ।
 अथोच्येत न केवलं वाक्यं कश्चिदर्थं साक्षात्कर्तुं ब्रह्मोक्त्यतो
 युक्तपेक्षं वाक्यमनुभावयिष्यति ब्रह्मात्मत्वमिति, तथाप्यावृत्त्या-
 नर्थक्यमेव, साऽपि हि युक्तिः सकृत्प्रवृत्तैव स्वमर्थमनुभाव-
 यिष्यति । अथापि स्यात् युक्त्या वाक्येन च सामान्यविषयमेव
 विज्ञानं क्रियते न विशेषविषयं, यथाऽस्ति मे हृदये शूल-
 मित्यतो वाक्यात् गात्रकन्यादिलिङ्गाच्च शूलसङ्गावसामान्य-
 मेव परः प्रतिपद्यते न विशेषमनुभवति, यथा स एव शूली
 विशेषानुभवस्याविद्याया निवर्तकः तदर्थो वृत्तिरिति चेत्, न,
 असकृदपि तावन्मात्रे क्रियमाणे विशेषविज्ञानोत्पत्त्यसम्भवात्,
 न हि सकृत्प्रयुक्ताभ्यां शास्त्रयुक्तिभ्यामनवगतो विशेषः अत-
 क्तलोऽपि प्रयुज्यमानाभ्यामवगन्तुं शक्यते, तस्मात् यदि शास्त्र-
 युक्तिभ्यां विशेषः प्रतिपाद्येत यदि वा सामान्यमेवोभयथापि

ऽप्यपरोक्षज्ञानार्थमावृत्तिरिति शङ्कते । अथापि स्यादिति । तयोः परोक्ष-
 ज्ञानहेतुत्वसाभाष्यात् आवृत्तावपि न साक्षात्कारः स्यादिति परिहर-
 ति । नासकृदपीति । यदि तयोः साक्षात्कारसामर्थ्यं यदि वा परोक्ष-
 ज्ञानसामर्थ्यं उभयथा आवृत्त्यनपेक्षेत्याह । तस्मादिति । प्रमादवैचित्र-
 त्वादप्यावृत्त्यनियम इत्याह । न चेति । प्रमेयस्थानंशत्वाच्च तथेत्याह ।
 अपि चेति । द्विविधो ह्यधिकारी स्यात् कश्चित् जन्मान्तराभ्यासात् नि-
 रस्तसमस्तासम्भावनादिप्रतिबन्धः कश्चित् प्रतिबन्धवानिति । अत्रार्थं

सकृत्प्रवृत्ते एव ते स्वकार्यं कुरुत इत्यादृश्यनुपयोगः । न च
 सकृत्प्रयुक्ते शास्त्रयुक्ती कस्यचिदप्यनुभवं नोत्पादयत इति
 शक्यते नियन्तुं, विचित्रप्रज्ञत्वात् प्रतिपत्तृणां । अपि चानेका-
 शोपेते लौकिके पदार्थे सामान्यविशेषवति एकेनावधानेनै-
 कमंशमवधारयत्यपरेणापरमिति *स्यादप्यभ्यासोपयोगो यथा
 दीर्घप्रपाठकग्रहणादिषु न तु निर्विशेषे ब्रह्मणि सामान्यर-
 हिते चैतन्यमात्रात्मके प्रमोत्पत्तावभ्यासापेक्षा युक्तेति । अत्रो-
 च्यते, भवेदादृश्यान्वर्थक्यं तं प्रति यस्तत्त्वमसि इति सकृदुक्तमेव
 ब्रह्मात्मत्वमनुभवितुं शक्नुयात् यस्तु न शक्नोति तं प्रत्युपयु-
 ज्यत एवादृशितः, तथा हि छान्दोग्ये 'तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इत्युप-
 दिश्य 'भूय एव मा भगवान् विज्ञापयतु' इति पुनः पुनः परि-
 चोद्यमानस्तत्तदाशङ्काकारणं निराकृत्य तत्त्वमसि इत्येवासकृ-
 दुपदिशति । तथा च 'आतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' इत्यादि
 दर्शितं । ननुक्तं सकृच्छ्रुतं चेत् तत्त्वमसिवाक्यं स्वमर्थमनु-
 भावयितुं न शक्नोति ततः आवर्त्यमानमपि नैव शक्यतीति ।

प्रत्यादृशेरानर्थक्यमिष्टं, द्वितीयस्य तु प्रतिबन्धनिरासाय तदपेक्षेति
 समाधत्ते । अत्रोच्यते इति । आदृशितः प्रतिबन्धनिरासार्थत्वे लिङ्ग-
 माह । तथा हीति । यथा घट्टादिस्वरभेदसाक्षात्कारशक्तमपि
 आत्रमभ्यासमपेक्षते तथा ब्रह्मात्मसाक्षात्कारशक्तं वाक्यं तदपेक्ष-
 मित्यनुभवमाश्रित्वाह । न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नामेति । तत्त्वंपद-
 लक्ष्यार्थस्य दुर्बोधत्वादज्ञानप्रयुक्तसंशयादिप्रतिबन्धसम्भवात् तद्धंसाय
 आवृत्तिरेष्टेति वाथलक्ष्यविवेकपूर्वकमाह । अपि चेत्वादिना ।

* स्यादप्यादृश्यनुपयोग इति वर्ध० ।

नैष दोषः, न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नाम, दृश्यन्ते हि सहाच्छ्रुतात्
वाक्यात् मन्दप्रतीतं वाक्यार्थमावर्तयन्तस्तदाभासव्युदासेन
सम्यक् प्रतिपद्यमानाः । अपि च तत्त्वमसीत्येतदाक्यं त्वंपदार्थस्य
तत्पदार्थभावमाचष्टे, तत्पदेन च प्रकृतं सत् ब्रह्मोचितं जगतो
जन्मादिकारणमभिधीयते, 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' 'विज्ञान-
मानन्दं ब्रह्म' 'अदृष्टं द्रष्टुं अविज्ञातं विज्ञातं अजं अजर-
ममरमस्थूलमनण्डलस्वमदीर्घम्' इत्यादिशास्त्रप्रसिद्धं । तत्रा-
जादिशब्दैर्जन्यादयो भावविकाराः निवर्तिताः, अस्यूलादि-
शब्दैश्च सौख्यादयो द्रव्यधर्माः, विज्ञानादिशब्दैश्च चैतन्यप्र-
काशात्मकत्वमुक्तां, एष व्यावृत्तसर्वसंसारधर्मकोऽनुभवात्मको
ब्रह्मसंज्ञकस्तत्पदार्थो वेदान्ताभियुक्तानां प्रसिद्धस्तथा त्वंपदा-
र्थोऽपि प्रत्यगात्मा द्रष्टा श्रोता देहादारभ्य प्रत्यगात्मतया
सम्भाव्यमानस्यैतन्यपर्यन्तत्वेनावधारितः । तत्र येषामेते पदा-
र्यावज्ञानसंशयविपर्ययप्रतिबद्धौ तेषां तत्त्वमसीत्येतदाक्यं स्वार्थं
प्रमां नोत्पादयितुं शक्नोति पदार्थज्ञानपूर्वकत्वात् वाक्यार्थ-
ज्ञानस्येतत्तस्मान् प्रत्येष्टव्यः पदार्थविवेकप्रयोजनः शास्त्रयुक्त-
भ्यासः । यद्यपि च प्रतिपत्तव्य आत्मा निरंशस्तथापि अध्या-

यदुक्तमनंशत्वात् प्रमेयस्यावृत्त्यानर्थक्यमिति तत्राह । यद्यपीति ।
आरोपितांशनिरासाय न मे देहो नेन्द्रियं इत्यभ्यासो युक्त इत्यर्थः ।
वाक्यार्थज्ञाने सति कथमभ्यासनियमः प्रमाशब्दानस्याभ्यासायोगात्
ज्ञानिनः अवस्थादिनियमायोगाच्च इत्यत आह । तत्त्विति । ज्ञानात्
प्रामेव अवस्थादिस्थापारनियमनं क्रियते इत्यर्थः । अधिकं शक्तिमुक्त-

रोपितं तस्मिन् बर्हन्नलं देहेन्द्रियमनोबुद्धिविषयवेदनादि-
 लक्षणं तत्रैकेनावधानेनैकमंश्रमपोहति अपरेणापरमिति यु-
 ज्यते तत्र क्रमवती प्रतिपत्तिः, तत्तु पूर्वरूपमेवात्मप्रतिपत्तेः ।
 येषां पुनर्निपुणमतीनां नाज्ञानसंश्रयविपर्ययलक्षणः पदार्थवि-
 षयः प्रतिबन्धोऽस्ति ते शक्रुवन्ति सकृदुक्तमेव तत्त्वमसिवाकार्य-
 मनुभवितुमिति तान् प्रत्यावृत्त्यानर्थक्यमिष्टमेव, सकृदुत्पन्नैव
 ज्ञात्मप्रतिपत्तिरविद्यां निवर्तयति इति नात्र कश्चिदपि क्रमो-
 ऽभ्युपगम्यते । सत्यमेवं युज्येत यदि कस्यचिदेवं प्रतिपत्तिर्भवेत्,
 ब्रह्मवती ज्ञात्मनो दुःखित्वादिप्रतिपत्तिः, अतो न दुःखि-
 त्वाद्यभावं कश्चित् प्रतिपद्यत इति चेत् । न, देहाद्यभिमान-
 वत् दुःखित्वाद्यभिमानस्य मिथ्याभिमानलोपपत्तेः । प्रत्यक्षं
 हि देहे क्विद्यमाने दृश्यमाने चाऽहं क्विद्ये दृष्टे इति च मिथ्या-
 भिमानो दृष्टः, तथा वाङ्मतरेष्वपि पुत्रमित्रादिषु सन्तप्यमा-
 नेषु अहमेव सन्तप्ये इत्यध्यारोपो दृष्टः, तथा दुःखित्वाद्यभिमा-
 नोऽपि स्यात् देहादिवदेव चैतन्यादहिरूपलभ्यमानत्वात् दुःखि-
 त्वादीनां, सुषुप्तादिषु चाननुवृत्तेः, चैतन्यस्य तु सुषुप्तेऽप्यनुवृत्ति-

मनुवदति । येषामिति । अधिकं शङ्कते । सत्यमिति । दुःखित्वप्रत्यक्ष-
 विरोधात् वाक्यादैक्यधीर्नोदेति इत्यर्थः । प्रत्यक्षस्य भ्रान्तित्वादवि-
 रोध इत्याह । नेत्यादिना । दुःखादयो नात्मधर्माः दृश्यत्वात् देहादि-
 बत्, नाप्यात्मस्वरूपाः ज्ञात्मनि सत्त्वप्यननुवृत्तित्वात् व्यतिरेकेण चैतन्य-
 वदित्यर्थः । निर्दुःखचिदात्मनि दुःखादिष्वयो भ्रान्तित्वात् वाक्यार्था-
 नुभवो न विद्यथत इत्याह । तस्मादिति । अनुभवे जातेऽप्यावृत्त्याद्य-
 नुष्ठानं किं न स्यादित्यत आह । न चैवमिति । रतिः कामः ज्ञात्मज्ञान-

मामनक्ति 'यदै तन्न पश्यति पश्यन् वै तन्न पश्यति' इत्यादिना ।
तस्मात् सर्वदुःखविमुक्तैकचैतन्यात्मकोऽहमित्येष आत्मानुभवः ।
न चैवमात्मानमनुभवतः किञ्चिदन्यत् कृत्यमवशिष्यते । तथा
च श्रुतिः 'किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्माऽयं लोकः'
इत्यात्मविदः कर्तव्याभावं दर्शयति । स्मृतिरपि—

‘यस्त्वात्मारतिरेव स्यादात्मदृष्टस्य मानवः ।

आत्मन्येव च सन्तुष्टस्तस्य कार्यं न विद्यते’ ॥ इति ।

यस्य तु नैषोऽनुभवो द्रागिव जायते तं प्रत्यनुभवार्थं एवा-
वृत्त्यभ्युपगमः । तत्रापि न तत्त्वमसिवाक्ष्यार्थात् प्रथ्याव्यावृत्तौ
प्रवर्तयेत्, न हि वरघाताय कन्यामुदाहयन्ति । नियुक्तस्य
चास्मिन्नधिकृतोऽहं कर्ता मयेदं कर्तव्यमित्यवश्यं ब्रह्मप्रत्यय-
विपरीतप्रत्यय उत्पद्यते । यस्तु स्वयमेव मन्दमतिरप्रतिभा-
गात् वाक्यार्थं जिहासेत् तस्यैतस्मिन्नेव वाक्यार्थं स्थिरीकार
आवृत्त्यादिवाचो युक्त्याऽभ्युपेयते, तस्मात् परब्रह्मविषयेऽपि
प्रत्यये तदुपायोपदेशेऽव्यावृत्तिरिति सिद्धिः ॥

तथा दृष्टिर्विषयः दृष्ट्याक्षयः तेन सन्तोषे आत्मानन्दानुभवः इति
भेदः । नन्वावृत्तौ नियोगात् प्रवृत्तिर्वाच्या तथा च नियुक्तत्वबुद्धे-
रकर्त्रात्मधीर्न स्यादित्यत आह । तत्रापीति । आवृत्त्यभ्युपगमेऽप्यकर्ता-
हमित्वानुभवात् प्रथ्याय गुरुरन्यो वा नियोगात् न प्रवर्तयेदुक्तदेवा-
दित्यर्थः । कथं तर्हि प्रवृत्तिरित्यत आह । यस्त्विति । अप्रतिभागा-
दसम्भावनादिनेत्यर्थः । शिष्यबुद्धानुसारेण श्रोतव्यादिवचोभिः प्र-
धानसिद्ध्यर्थमावृत्त्यादौ प्रवर्तयेदित्यर्थः ॥

आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च ॥ ३ ॥

यः शास्त्रोक्तविशेषणः परमात्मा स किं अहमिति गृही-
तव्यः किं वा मदन्य इति तावद्विचारयति । कथं पुनरात्मशब्दे
प्रत्यगात्मविषये श्रूयमाणे संशय इति । उच्यते, अथमात्मशब्दो
मुख्यः शक्यतेऽभ्युपगन्तुं सति जीवेश्वरयोरभेदसम्भवे, इतरथा तु
गौणोऽयमभ्युपगन्तव्य इति मन्यते । किं तावत् प्राप्ते नाहमिति
याह्यः, न अपहृतपाप्मत्वादिगुणो विपरीतगुणत्वेन शक्यते
गृहीतुं, विपरीतगुणो वाऽपहृतपाप्मत्वादिगुणत्वेन, अपहृत-
पाप्मत्वादिगुणश्च परमेश्वरः, तद्विपरीतगुणस्तु शारीरः, ईश्व-
रस्य च संसर्गात्मत्वे ईश्वराभावप्रसङ्गः, ततः शास्त्रानर्थक्यं ।
संसारिणोऽपीश्वरात्मत्वेऽधिकार्यभावात् शास्त्रानर्थक्यमेव प्र-
त्यक्षादिविरोधश्च । अन्यत्वेऽपि तादात्म्यदर्शनं शास्त्रात् कर्तव्यं,
प्रतिमादिष्विव विष्ण्वादिदर्शनमिति चेत्, काममेवं भवतु न
तु संसारिणो मुख्य *आत्मेश्वरभाव इत्येतावन्नः प्रापयितव्य-
मित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । आत्मेत्येव परमेश्वरः प्रतिपत्तव्यः, तथा

आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च । पूर्वत्र ध्यानादेरावृत्तिरुक्ता
तामुपजीथ तत्त्वज्ञानार्थं ध्यानावृत्तिकाले किमहं ब्रह्मेति ध्यातव्यं
उत मत्स्वामीश्वर इत्येकभेदमानाभ्यां संशयमाह । य इति । शब्दा-
देरप्रमित इत्यादावयमात्मा ब्रह्मेत्यादिश्रुतिभिरैकनिर्णयात् संशयमा-
क्षिपति । कथमिति । भेदश्रुत्यनुग्रहात् भेदप्रत्यक्षादिप्राधान्यमात्मस्य
संशय इत्याह । उच्यते इति । अभेदश्रुतीनां गौणत्वमुख्यत्वे उभयत्र
फलं, यद्यप्ययं प्रत्यक्षादिविरोधाद्यभेदपरिहारो द्वितीयाध्यायसङ्गत-

* आत्मेश्वर इतीति नर्थं का० ।

हि परमेश्वरप्रक्रियायां जावात्ता आत्मत्वेनैवैतमुपगच्छन्ति 'त्वं वा अहमस्मि भगवो देवते अहं वै त्वमसि देवते' इति । तथाऽन्येऽपि 'अहं ब्रह्मास्मि' इत्येवमादय आत्मत्वोपगमा द्रष्टव्याः । याहयन्ति चात्मत्वेनैवेश्वरं वेदान्तवाक्यानि 'एष त आत्मा सर्वान्तर एष त आत्मान्तर्याम्यमृतस्तत् सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि' इत्येवमादीनि । यदुक्तं प्रतीकदर्शनमिदं विष्णुप्रतिमान्यायेन भविष्यति इति । तदुक्तं, गौणत्वप्रसङ्गात् वाक्यवैरूप्याच्च । यत्र हि प्रतीकदृष्टिरभिप्रेयते सद्देव तत्र वचनं भवति 'यथा मनो ब्रह्मेत्यादित्यो ब्रह्म' इत्यादि । इह पुनस्त्वमहमस्य ह्यत्र त्वमसीत्याह, अतः प्रतीकश्रुतिवैरूप्यादभेदप्रतिपत्तिर्भेददृष्ट्यपवादाच्च । तथा हि 'अथ योऽन्यां देवतामुपास्तेऽन्योऽसावन्योऽहमस्मि' इति 'न स वेद मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति सर्वन्तं परादाद्योऽन्यचात्मनः सर्वं वेद' इत्येवमाद्या भूयधी श्रुतिर्भेददर्शनमपवदति । यत्तूक्तं न विरुद्धगुणयोरन्योन्यात्मत्वसम्भव इति । नायं दोषः, विरुद्धगुण-

स्तथाप्यैकश्रुतेरविरुद्धत्वनिश्चयस्य समाधावन्तरङ्गत्वादिह सङ्गतिः । विरुद्धयोरैकदृष्टिरसिद्धेत्याह । नाहमिति । किञ्च किमेश्वरस्य जीवमात्रत्वमैक्यं जीवस्येश्वरमात्रत्वं वेति विकल्प्य क्रमेण दृषयति । ईश्वरस्य चेत्यादिना । एकत्वश्रुतिप्रामाण्यायैक्यध्यानं कार्यमिति शङ्कते । अन्यत्वेऽपीति । एकत्वध्यानमस्मत्द्रष्टमेव । एकत्वन्तु नास्तीत्याह । काममिति । अभेदश्रुतीनां फलवदपूर्वार्थतात्पर्येण गौणत्वायोगाद्भेदश्रुतीनां कल्पितभेदानुवादित्वात् प्रत्यक्षादेरपि तद्विषयत्वात् विम्बप्रतिविम्बयोरिव विरुद्धधर्माणां मिथ्यात्वात् मुख्यमैक्यमिति सिद्धान्तयति । एवमित्यादिना । ईश्वरस्य जीवत्वं न प्रतिपाद्यं येनेश्वराभाव

ताया मिथ्यालोपपत्तेः । यत्पुनरुक्तं ईश्वराभावप्रसङ्ग इति । तदसत्, शास्त्रप्रामाण्यादनभ्युपगमाच्च । न हीश्वरस्य संसार्थात्मत्वं प्रतिपाद्यते इत्यभ्युपगच्छामः किं तर्हि संसारिणः संसारित्वापोहेनेश्वरात्मत्वं प्रतिपादयिषितमिति, एवं च सत्यद्वैतेश्वरस्यापहतपात्रत्वादिगुणता, विपरीतगुणता तु ईश्वरस्य मिथ्येति व्यवतिष्ठने । यदप्युक्तमधिकार्यभावः प्रत्यक्षादिविरोधश्चेति । तदप्यसत्, प्राक् प्रबोधात् संसारित्वाभ्युपगमात् तदिष्यत्वाच्च प्रत्यक्षादिव्यवहारस्य । यत्र तस्य 'सर्वमात्मैवाभूत् तत्केन कस्य-श्चेत्' इत्यादिना हि प्रबोधे प्रत्यक्षाद्यभावं दर्शयति, प्रत्यक्षाद्यभावे श्रुतेरप्यभावप्रसङ्ग इति चेत्, न, दृष्टत्वात्, अत्र 'पिताऽपिता भवति' इति ह्युपक्रम्य 'वेदा अवेदाः' इति वचनादिव्यत एवास्माभिः श्रुतेरप्यभावः प्रबोधे । कस्य पुनरयमप्रबोध इति चेद्यस्त्वं पृच्छसि तस्य ते इति वदामः । नन्वहमीश्वर एवोक्तः श्रुत्या यद्येवं प्रतिबुद्धोऽसि नास्ति कस्यचिदप्रबोधः । योऽपि दोषस्योद्यते

स्यात् किन्तु जीवेश्वरत्वं । न चैवमधिकार्यभावः एकत्वप्रबोधात् प्राग्-धिकारिभेदाङ्गीकारादित्याह । यत्पुनरुक्तमित्यादिना । वेदसत्त्वत्वा-द्वाङ्मः शङ्कते । प्रत्यक्षाद्यभाव इति । वर्णेषु क्रमस्वरथोरभावादुपलब्ध-निश्चयोरावापो वाच्यस्तथा चारोपितक्रमस्वरविश्लेषवर्गात्मकवेदस्य मिथ्यात्वं दुर्वारं, वादिनां सत्यत्वाग्रहस्त्वविद्याविष्टम्भित इति वेद-सत्यत्वाभावो न दोष इत्याह । नेति । अविद्यामाक्षिपति । कस्येति । प्रश्लिङ्गेन त्वय्येव तस्याः सिद्धत्वादाद्येपानुपपत्तिरित्याह । यस्त्विति । अज्ञानमूलत्वात् प्रत्यादेरिति भावः । सर्वज्ञाभिन्ने मयि कथम-ज्ञानमिति शङ्कते । नन्विति । अभेदज्ञानात् प्राक् चिन्मात्रस्य तवैवा-

कैश्चिद्विषया किञ्चात्मनः सद्वितीयत्वाद्द्वैतानुपपत्तिरिति
 सोऽप्येतेन प्रत्युक्तस्तस्मादात्मन्येवेशरे मनो दधीत ॥

न प्रतीकेन हि सः ॥ ४ ॥

‘मनो ब्रह्मेत्युपासीतेत्यध्यात्ममथाधिदैवतमाकाशो ब्रह्म’
 [छा०।३।१८] इति, तथा ‘आदित्यो ब्रह्मेत्यादेशः’ [छा०
 ।३।१९] ‘स यो नाम ब्रह्मेत्युपासते’ [छा०।७।५] इत्येवमा-
 दिषु प्रतीकोपासनेषु संशयः, किन्त्वेष्वप्यात्मग्रहः कर्तव्यो न
 वेति। किं तावत् प्राप्तं तेष्वप्यात्मग्रह एव युक्तः, कस्मात्, ब्रह्मणः
 श्रुतिस्वात्मत्वेन प्रसिद्धत्वात्। प्रतीकानामपि ब्रह्मविकारत्वात्
 ब्रह्मत्वे सत्यात्मत्वोपपत्तेरित्येवं प्राप्ते ब्रूमः। न प्रतीकेस्वात्म-
 मतिं बध्नीयात्, न हि स उपासकः प्रतीकानि व्यस्तान्यात्मत्वेना-
 कल्पयेत्। यत्पुनर्ब्रह्मविकारत्वात् प्रतीकानां ब्रह्मत्वं ततस्वात्म-

ज्ञानाश्रयत्वमनुभवसिद्धाज्ञानस्यापक्षापायोगात्। ज्ञाने त्वनिर्वाच्यस्य
 तस्य बाधान्नाश्रयापेक्षेत्वाद्। यद्येवमिति। अग्निर्वाच्यत्वे दोषान्तर-
 मपि निरस्तमित्याह। योऽपीति ॥

न प्रतीकेन हि सः। उभयथा ज्ञानसम्भवात् संशयः, यथा ब्रह्मण-
 भेदसत्त्वाद्दृश्यद् उक्तः एवं प्रतीकेष्वपि ब्रह्मविकारित्वा जीवा-
 भिन्नब्रह्माभिन्नत्वात् जीवाभेदसत्त्वेनाहंयाहः कार्य इति दृष्टान्तेन
 पूर्वपक्षः। अत्र प्रतीकोपासीतानामहंयाहोपास्तिभिरवशिष्टेषः। सिद्धान्तो
 तु विशेषसिद्धिरिति पक्षः। एतदारम्भाधिकरत्वनयस्य प्राप्तिक्रिमी वाद-
 सङ्गतिः। ब्रह्मैक्यध्यानप्रसङ्गागतत्वादिति विवेकः। किं प्रतीकेस्वात्मत्वा-
 नुभववत्त्वाद्दृश्यद् उत वस्तुतः, जीवाभेदसत्त्वात् नाद्य इत्याह। न हि
 स इति। नानुभवति इत्यर्थः। द्वितीयमप्यसिद्धा दूषयति। यत्पुन-
 रित्यादिना। विकारस्य ब्रह्मणा स्वरूपैक्यायोगात् बाधेनैक्यं बाधं
 प्रतीकबाधे चोपास्तिविधिर्न स्यादित्यर्थः। किञ्च कर्तृत्वाद्यबाधेनो-

त्वमिति । तदसत्, प्रतीकाभावप्रसङ्गात् । विकारस्वरूपोपमर्देन हि नामादिजातस्य ब्रह्मत्वमेवाश्रितं भवति, स्वरूपोपमर्दे च नामादीनां कुतः प्रतीकत्वमात्मग्रहो वा, न च ब्रह्मण आत्मत्वात् ब्रह्मदृष्ट्युपदेशेऽप्येवात्मदृष्टिः कल्या, कर्तृत्वाद्यनिराकरणत्, कर्तृत्वादि सर्वसंसारधर्मनिराकरणेन हि ब्रह्मण आत्मत्वोपदेशस्तदनिराकरणेन चोपासनाविधानं, अतश्चोपासकस्य प्रतीकैः समत्वादात्मग्रहो नोपपद्यते, न हि रूचकस्वस्तिकयोरितरेतरात्मत्वमस्ति, सुवर्णात्मनैव तु ब्रह्मात्मत्वेनैकत्वे प्रतीकाभावप्रसङ्गमवोचाम । अतो न प्रतीकेऽप्येवात्मदृष्टिः क्रियते ॥

ब्रह्मदृष्टिरुत्कर्षात् ॥ ५ ॥

तेष्वेवादाहरणेषु अन्यः संग्रहः, किमादित्यादिदृष्टयो ब्रह्मण्यध्यमितयाः किं वा ब्रह्मदृष्टिरादित्यादिव्यति । कुतः संग्रहः, सामानाधिकरण्ये कारणानवधारणात् । अत्र हि ब्रह्मशब्दस्या-

पास्तिविधिप्रवृत्तिर्वाच्यवाधे तदयोगात् । तथा च बाधमूलब्रह्मैक्यज्ञानं हारीकृत्य प्रतीकेष्वहंग्रहोपास्तिकत्वना न युक्ता, बाधविरोधादित्याह । न च ब्रह्मण इति । अतो जीवप्रतीकयोः स्वरूपभेदादहंग्रहे विध्यभवत्वाच्च नाहंग्रह इति फलितमाह । अतश्चेति । यथा रूचकस्वस्तिकयोः सुवर्णात्मनैक्येऽपि मियोऽनैक्यं तथा जीवप्रतीकयोः ब्रह्मात्मनैक्येऽपि भेदः समः । यदि च धर्मव्यतिरेकेण तयोर्भावनिश्चयात् वल्लैक्यं तदोपासनेऽप्येव उक्त इत्यर्थः ॥

ब्रह्मदृष्टिरुत्कर्षात् । एकविषयत्वं सङ्गतिः । प्रश्नपूर्वकं संशयबीजमाह । कुत इत्यादिना । सामानाधिकरण्यं श्रुतं तत्र तावन्मुख्यं, ब्रह्मविकारयोर्मवाश्रयोस्त्विवाभेदायोगात्, नापि प्रकृतिविकारभावनिब-

दित्यादिशब्दैः सामानाधिकरण्यमुपलभ्यते, 'आदित्यो ब्रह्म प्राणो ब्रह्म विद्युद्ब्रह्म' इत्यादिसमानविभक्तिनिर्देशात् । न चा-
 चाञ्चसं सामानाधिकरण्यमवकल्पते, अर्थान्तरवचनत्वात् ब्रह्मा-
 दित्यादिशब्दानां, न हि भवति गौरश्च इति सामानाधिकरण्यं ।
 ननु प्रकृतिविकारभावात् ब्रह्मादित्यादीनां मृच्छरावादिवत्
 सामानाधिकरण्यं स्यात्, नेत्युच्यते, विकारप्रविलयो ह्येवं प्रकृति-
 सामानाधिकरण्यात् स्यात्, ततश्च प्रतीकाभावप्रसङ्गमवोचाम,
 परमात्मवाक्यस्येदन्तदानो स्यात्, ततश्चोपासनाधिकारो वा-
 च्येत, परिमितविकारोपादनञ्च व्यर्थं । तस्मात् ब्राह्मणोऽग्निर्वैश्व-
 नर इत्यादिवदन्यतरवान्यतरदृश्यध्यासे सति क्व किंदृष्टिरध्यस्य-
 तामिति संशयः, तत्रानिश्चयः, नियमकारिणः शास्त्रस्याभा-
 वादित्येवं प्राप्तं । अथवाऽऽदित्यादिदृष्टय एव ब्रह्मणि कर्तव्या
 इत्येवं प्राप्तं । एवं हि आदित्यादिदृष्टिभिर्ब्रह्मोपासनञ्च फल-
 वदिति शास्त्रमर्थादा । तस्मात् न ब्रह्मादृष्टिरादित्यादिवित्येवं
 प्राप्ते भ्रूमः । ब्रह्मादृष्टिरेवादित्यादिषु स्यादिति । कस्मात्, उत्क-
 र्षात्, एवमुत्कर्षेणादित्यादयो दृष्टा भवन्त्युत्कृष्टदृष्टेस्त्वध्यासात् ।

न्यूनं, वाक्यस्य विकारनाशेन ब्रह्मपरत्वापातात् । न चेष्टापत्तिर्नाम
 ब्रह्मेत्युपासीतेति विधिश्रुतिविरोधात्, परिमितनामग्रहणार्थैक्या-
 पाताच्च । ब्रह्मपरत्वे सर्वं ब्रह्मेति वक्तव्यत्वादतः परिशेषादध्यास
 एव सामानाधिकरण्यकारणं, अध्यासे च नियामकाभावात् संशय
 इत्यर्थः । उत्कृष्टनिष्कृष्टयोर्निष्कृष्टमप्युपास्यं फलवत्त्वादिति न्यायो नि-
 यामक इत्यवचेराह । अथ वेति । अत्र विकारदृष्टिभिर्ब्रह्मोपास्ति-
 सिद्धिः फलं, सिद्धान्ते तु विकारदृष्ट्या ब्रह्मण्य उपास्यत्वे निकर्षप्राप्ति

तथा च लौकिको न्यायोऽनुगतो भवति, उक्तदृष्टिर्हि निरुद्धे-
ऽध्यसितश्चेति लौकिको न्यायः । यथा राजदृष्टिः चत्वारि, स
चानुगन्तव्यो विपर्यये प्रत्यवायप्रसङ्गात् । न हि चतुर्दृष्टि-
परिरुद्धीतो राजा निकर्षं नीचमानः श्रेयसे स्यात् । ननु ब्रा-
ह्मप्रामाण्याद्ब्राह्मणीयोऽच प्रत्यवायप्रसङ्गः, न च लौकिकेन
न्यायेन ब्राह्मणीया दृष्टिर्नियन्तुं युक्तेति । अत्रोच्यते, निर्द्धारिते
ब्राह्मण्ये एतदेवं स्यात्, सन्दिग्धे तु तस्मिन् तस्मिन्पर्ययं प्रति
लौकिकोऽपि न्याय आश्रीयमाणो न विरुध्यते, तेन चोक्तदृष्ट्य-
ध्यासे ब्राह्मण्येऽवधार्यमाणे निरुद्धदृष्टिमध्यस्य प्रत्यवेयादिति सि-
ध्यते । प्राथम्याच्चादित्यादिशब्दानां मुख्यार्थत्वमविरोधात् यही-
तयं । तैः स्वार्यदृष्टिभिरवदद्धार्या बुद्धौ पश्चादवतरतो ब्रह्म-
शब्दस्य मुख्यदृष्ट्या सामानाधिकरण्यासम्भवात् ब्रह्मदृष्टि-
विधानार्थतैवावतिष्ठते । *इतिपरत्वादपि ब्रह्मशब्दस्यैव एवार्थो
न्यायः । तथा हि ब्रह्मेत्यादेशः ब्रह्मेत्युपासीत ब्रह्मेत्युपास्य
इति च सर्वचेतिपरं ब्रह्मशब्दमुच्चारयति शुद्धांस्वादित्यादि-
शब्दान् । ततश्च यथा शुक्तिकां रजतमिति प्रत्येतीत्यत्र शुक्ति-

सत्त्वां मज्जवत्वासिद्धेर्विकारा एवात्कृष्टब्रह्मदृष्ट्योपास्या इति फलं ।
किञ्च लौकिकन्यायाविरुद्धार्थसम्भवे विरुद्धार्थो न याच्यः, प्रत्यवायप्रस-
ङ्गात्, किञ्च प्रथमश्रुतानामादित्यादिपदानामसङ्घातविरोधितया मु-
ख्यार्थत्वग्रहो न्यायः, ब्रह्मशब्दे च दृष्टिजक्षयाग्रहः, तथा चादि-
त्यादयो ब्रह्मदृष्ट्योपास्या इत्येव वाक्यार्थ इत्याह । प्राथम्याच्चेति ।
ब्रह्मशब्दस्यैव दृष्ट्यर्थत्वे हेत्वन्तरमाह । इतिपरत्वादिति । इतिशब्द-
शिरस्त्वः शब्दः समभिव्याहृतक्रियाजक्षक इति लोके प्रसिद्धमित्यर्थः ।

* इतिशब्देति नर्भ० ।

वचन एव श्रुतिकारणम्; रजतशब्दस्य रजतप्रतीतिवचनार्थः प्रत्येत्येव हि केवलं रजतमिति न तु तत्र रजतमस्ति, एवमचाप्यादित्यादीन् ब्रह्मेति प्रतीचादिति गम्यते। वाक्यशेषोऽपि च द्वितीयानिर्देशेनादित्यादीनेवोपास्तिक्रियया व्याप्यमानान् दर्शयति 'स च एतदेवं विद्वानादित्यं ब्रह्मेत्युपास्ते' [छा०।१।१६] 'यो वाचं ब्रह्मेत्युपास्ते' [छा०] 'यः सङ्ख्यं ब्रह्मेत्युपास्ते' [छा०] इति । यत्तु ब्रह्मोपासनमेवाचादरणीयं फलवत्त्वायेति, तदयुक्तं, उक्तेन न्यायेनादित्यादीनामेवोपास्तत्वावगमात् । फलवत्त्वित्याद्युपासन इवादित्याद्युपासनेऽपि ब्रह्मैव दास्यति सर्वाथ्यक्षत्वात् । वर्णितश्चैतत्, 'फलं अत उपपत्तेः' इत्यत्र [वे०सू०।३।१।३८]। ईदृशञ्चात्र ब्रह्मण उपास्तत्वं चतुर्गणेषु तद्व्यवहारोपणं प्रतिमादिष्विव विष्ण्वादीनां ॥

आदित्यादिमतयश्चाङ्ग उपपत्तेः ॥ ६ ॥

'य एवासौ तपति तमुद्गोद्यमुपासीत' [छा०।१।१२] 'लोकेषु पञ्चविधं सामोपासीत' [छा०।१।१२] 'वाचि सप्तविधं सामोपा-

द्वितीयाश्रुतेऽदित्यादीनामेवोपास्तिकर्मत्वमित्याह । वाक्यशेषोऽपीति । उत्पृष्टमेवोपास्तमिति न्यायमुक्तमनुवदति । यत्तुक्तमिति । द्वितीयेति श्रुतिभ्यां जौक्तिकन्यायाचोक्तन्यायनाश इत्याह । तदिति । ब्रह्मबोऽनुपास्तत्वे कथं फलदाढत्वं तत्राह । फलवत्त्विति । किञ्च यत् दृष्ट्या विकारस्योत्कर्षः तस्य ब्रह्मबोऽप्युपासनाविशेषवत्त्वेऽप्युपास्तत्वं चास्तीत्याह । ईदृशश्चेति ।

आदित्यादि । पृथिव्यग्न्यनारीत्यादित्यसङ्गेषु लोकेषु हिंकारप्रस्ता-
बोद्गीयप्रवीहारनिधनैरंशैः पञ्चांशं साम, तैरेवादिति उपत्रव

सीत' [छा०।१।८] 'इयमेवर्गग्निः साम' [छा०।६।१] इत्ये-
वमादिस्वङ्गावर्द्धेषूपामनेषु संग्रहः, किमादित्यादिषु उद्गी-
थादिदृष्टयो विधीयन्ते किं वेद्गीथादिस्वादित्यादिदृष्टय
इति, तत्रानियमः नियमकारणाभावादिति प्राप्तं । न ह्यत्र
ब्रह्मण इव कस्यचिदुत्कर्षविशेषोऽवधार्यते । ब्रह्म हि समस्त-
जगत्कारणत्वादपहतपामत्वादिगुणयोगाच्चादित्यादिभ्य उक्त-
ष्टमिति शक्यतेऽवधारयितुं, न त्वादित्योद्गीथादीनां विकार-
त्वाविशेषात् किञ्चिदुत्कर्षविशेषावधारणमस्ति । अथवा निय-
मेनैवेद्गीथादिमतय आदित्यादिष्वध्यखेरन् । कस्मात्, कर्मा-
त्मकत्वादुद्गीथादीनां, कर्मणश्च फलप्राप्तिप्रसिद्धेरुद्गीथादिम-
तिभिर्ह्युपास्यमाना आदित्यादयः कर्मात्मकाः सन्तः फलहेतवो
भवित्यन्ति । तथा च 'इयमेवर्गग्निः साम' इत्यत्र 'तदेतदतस्या-
मृच्यधूढं साम' [छा०।६।१] इत्युक्तशब्देन पृथिवीं निर्दिशति,
सामशब्देनाग्निं, तच्च पृथिव्यग्न्योर्ऋक्सामदृष्टिचिकीर्षायामवक-

इति च भक्तिइयाधिकैः सप्तांशं सामेति भेदः । अत्र विशेषाच्चात्नात्
संग्रहः । पूर्ववदुत्कर्षानवधारणादनियम इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्ष-
माह । तत्रेति । सिद्धरूपादित्यादिभ्यः कर्मरूपोद्गीथादीनां फल-
सम्पन्नकर्षेणोत्कर्षात् ब्रह्मविशेषणत्वनियम इति दृष्टान्तेन मुख्यं
पूर्वपक्षमाह । अथ वेति । तत्तत्पक्षसिद्धिरेव पूर्वोत्तरपक्षफलं मन्तव्यं ।
किञ्चानङ्गेष्वेवाङ्गदृष्टिरित्यत्र तेवङ्गवाचिपदप्रयोगं शिङ्गमाह । तथा
चेयमेवेति । तदेतदग्न्याख्यं साम एतस्यां पृथिवीरूपायामृच्यधूढ-
मुपरिस्थितमित्यर्थः, ऋचि सामवत् पृथिव्यामग्निर्दृश्यते, अतः सा-
न्यात् पृथिव्येवर्गग्निः सामेति ध्यानं विहितं, तत्र यदि ऋक्सामा-
त्मकयोः कर्माङ्गयोः पृथिव्यग्निदृष्टिः स्यात्, तदा पृथिव्यग्न्युक्सा-

स्यते, न ऋक्सामयोः पृथिव्यग्निदृष्टिचिकीर्षायां । चत्तरि रा-
जदृष्टिकरणाद्राजशब्दमुपचर्यते न राजनि चत्तुशब्दः । अपि च
'लोकेषु पञ्चविधं सामोपासीत' [छा०।१।१२] इत्यधिकरणनि-
र्देशालोकेषु सामाध्यसितव्यं इति प्रतीयते । 'एतद्गायत्रं प्राणेषु
प्रातम्' [छा०।१।७] इति चैतद्दर्शयति । प्रथमनिर्दिष्टेषु
चादित्यादिषु चरमनिर्दिष्टं ब्रह्माध्यस्तं 'आदित्यो ब्रह्मोत्या-
देशः' [छा०।१।१८] इत्यादिषु । प्रथमनिर्दिष्टासु पृथिव्या-
दथश्चरमनिर्दिष्टा हिंकारादयः 'पृथिवी हिंकारः' [छा०
।१।१२] इत्यादिश्रुतिषु । अतोऽनङ्गेष्व्यादित्यादिषु अङ्गमति-
क्षेप इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । आदित्यादिमतय एवाङ्गेषुङ्गी-
यादिषु प्रतिचिषेरन् । कुतः, उपपत्तेः । उपपद्यते ह्येव-
मपूर्वसन्निकर्षादादित्यादिमतिभिः संस्क्रियमाणेषुङ्गीयादिषु
कर्मसमृद्धिः । 'यदेव विद्यया करोति अद्भ्योपनिषदा तदेव
वोर्यवत्तरं भवति' [छा० उ०] इति च विद्यायाः कर्मसमृद्धि-

मपदप्रयोगो न स्यादित्यत्र दृष्टान्तमाह । क्षत्तरीति । अतः प्रयो-
गान्ध्यानामुपपत्त्या पृथिव्यग्नयोः ऋक्सामदृष्टिरित्यर्थः । विषयसप्तम्या
चैवमेवेत्याह । अपि चेति । गायत्रसंज्ञं साम । किञ्च पूर्वाधिकरण-
सिद्धान्तन्यायेनाप्येवमित्याह । प्रथमेति । अनङ्गनुद्धाङ्गान्युपास्थानीति
सिद्धान्तयति । एवमिति । उपास्तीनां हि कर्मसमृद्धिः फलं श्रूयते,
सा च ताभिरङ्गेषु संस्क्रियमाणेषु उपपद्यते, अङ्गानां सम्यङ्गनुकूलप्रकृत-
कर्मापूर्वजनकत्वादित्यर्थः । ननु यत्रोपास्तीनां प्रकृतकर्मापूर्वसन्नि-
ह्यङ्गाङ्गद्वारापेक्षं फलं श्रुतं, तत्र फलोपपत्तये अङ्गानामुपास्थत्वं भवतु
तदनपेक्षलौकादिकेषु त्वासासनेषु कथमुपास्थविवेक इति शङ्कते ।
भवत्विति । यथा स्वतन्त्रपशुफलस्यापि गोदोहनस्य अङ्गद्वारापेक्षैव

हेतुतां दर्शयति । भवतु कर्मसमृद्धिफलेष्वेवं, स्वतन्त्रफलेषु तु
 कथं 'य एतदेवं विद्वान् लोकेषु पञ्चविधं सामोपासो' [आ०७०]
 इत्यादिषु, तेऽप्यधिकृताधिकारात् प्रकृतापूर्वसन्निकर्षेणैव फल-
 कल्पना युक्ता, गोदोहनादिनियमवत् फलात्मकत्वात् आदित्या-
 दीनामुद्गीयादिभ्यः कर्मात्मकेभ्य उत्कर्षोपपत्तिः । आदित्यादि-
 प्राप्तिस्वरूपं कर्मफलं श्रियते श्रुतिषु । अपि च '७०मित्येतदचरमु-
 द्गीयमुपासीत स्वप्नेतस्यैवाचरस्योपव्याख्यानं भवति' [आ०१।११]
 इति षोडशीयमेवोपास्यत्वेनोपक्रम्यादित्यादिमतीर्विदधाति । य-
 त्पूर्वं उद्गीयादिमतिभिर्दूपास्यमाना आदित्यादयः कर्मभूयं भूत्वा
 फलं करिष्यन्तीति । तदयुक्तं, स्वयमेवोपासयस्व कर्मत्वात् फलव-
 त्तोपपत्तेः, आदित्यादिभावेनापि च दृश्यमानानामुद्गीयादीनां
 कर्मात्मकत्वानुपायात् । 'तदेतदेतस्यामृच्यध्नुं साम' इति तु
 साक्षरिणः एष पृथिव्यग्न्योऽर्कसामग्र्यप्रयोगः) सप्तधा च यथा-

फलमिष्टं तद्वत् कौशिकादिफलेषुपासनेऽपि कर्मापूर्वाङ्गद्वारैव फल-
 कल्पना युक्ता । कर्माधिकृतस्यैवाङ्गाश्रितोपासनेऽधिकारादतोऽङ्गानामे-
 वोपास्यत्वमिति समाधत्ते । तेऽप्यपीति । उत्कर्षानवधारणादनियम इत्युक्तं
 निरस्यति । फलात्मेति । उपक्रमवत्त्वात्तानुपास्यमित्याह । अपि चेति ।
 रसतमत्वादिगुणाद्युपसङ्ख्यानमित्यर्थः । द्वितीयं पूर्वपक्षं दूषयति ।
 यत्पूर्वमित्यादिना । कर्मभूयं कर्मात्मकत्वं प्राप्येत्यर्थः । सिद्धाऽऽदित्याद्या-
 त्मना कर्मभां दृष्टौ कर्मत्वहानिः स्यादित्यत आह । आदित्यादिभावे-
 नेति । प्रयोगानुपपत्तिमुक्त्वा निरस्यति । तदेतदिति । सप्तधाबोजं सम्-
 न्वमाह । सप्तधा चेति । गङ्गायां घोष इत्यत्र सन्निकृतसंयोगसम्ब-
 न्धेन तीरकक्ष्या, अग्निर्माखवक इत्यत्र अग्निनिष्ठशुचिन्नादिगुणवत्त्वं
 रूपपरम्परासम्बन्धेन सप्तधा दृष्टा, तथा चात्र ऋक्सामयोः पृथि-
 वीमृष्टिपक्षेऽपि ऋक्सामपदाभ्यां सप्तधाऽर्थे ब्रह्मवताख्यपरम्परा-

सम्बन्धं सन्निकृष्टेन विप्रकृष्टेन वा स्वार्थसम्बन्धेन प्रवर्तते । तत्र यद्यपि ऋक्सामयोः पृथिव्याग्निदृष्टिचिकीर्षा तथापि प्रसिद्धयोर्ऋक्सामयोर्भेदेनानुकीर्तनात् पृथिव्यन्वयोश्च सन्निधानात् तयोरेवैष ऋक्सामशब्दप्रयोगः ऋक्सामसम्बन्धादिति निश्चयते । चतुशब्देऽपि हि कुतश्चित् कारणाद्राजानमुपसर्पन्न निवारयितुं पार्यते । 'इयमेवर्क्' इति च यथाक्षरन्यासमृच एव पृथिवीत्वमवधारयति । पृथिव्या हि ऋक्लोऽवधार्यमाणे इयमृगेवेत्यक्षरन्यासः स्यात् । 'य एवं विद्वान् साम गायति' [छा०७०] इति चाङ्गाश्रयमेव विज्ञानमुपसंहरति न पृथिव्याद्याश्रयं । तथा 'लोकेषु पञ्चविधं सामोपासीत' [छा०७०] इति यद्यपि सप्तमीनिर्दिष्टा लोकास्तथापि साम्येव ते श्रद्धास्तेरन्, द्वितीया-

सम्बन्धेन पृथिव्यग्निक्षत्वा युक्ता इत्यर्थः । ननु प्रतीकवाचिपदस्य ध्येये अर्थे क्षत्वा न युक्ता, क्षत्पदस्य राजन्यप्रयोगादिति शङ्कते । तत्र यद्यपीति । तथापि ऋक्सामसम्बन्धात् पृथिव्यग्न्योरेवैतस्यामृचध्रुवं सामेत्येष ऋक्सामपदप्रयोग इत्यन्वयः । ननु मुख्यार्थ एव न कुतो गृह्यते तत्राह । प्रसिद्धयोरिति । तस्मादृचध्रुवं सामेति मुख्ययोः पृथगुक्तेस्तदेतस्यामित्यत्रापि तयोर्ग्रहे पुनरुक्तिः स्यात्, अतः प्रतीकाभेददृष्ट्या पृथिव्यग्न्योः प्रतीकसन्निधानात् तयोरेव प्रतीकपदप्रयोगः कुतस्तदभेददाह्यायेत्यर्थः । तर्हि चतुशब्देऽपि राजनि स्यादित्यत आह । क्षत्ति । स्थितप्रयोगस्य निमित्तं किमपि वाच्यं न तु निमित्तमस्ति इति प्रयोग आपाद्य इति भावः । क्षत्ता सूतः, तस्य कार्यं रथचर्यादि यदा राजेव करोति तदा चतुशब्दे राजन्यप्यस्ति इत्यक्षरार्थः । ऋगादावेव पृथिव्यादिदृष्टिः इत्यत्र हेत्वन्तरमाह । इयमिति । सप्तम्या लोकानामुपास्यत्वमुक्तं निरस्यति । तथा लोकोष्विति । सामात्मना लोकानुपासीतेति द्वितीयासप्तम्योर्भङ्गस्त्वया कार्यस्ततो वरं जाकात्मना सामोपासीतेति सप्तमीभङ्गमात्र इत्यर्थः । एतेनेति एक-

निर्देशेन सास्र उपास्यत्वावगमात् । सामग्नि हि लोकेष्वध्यस्यमानेषु साम लोकात्मनोपासितं भवति, अन्यथा पुनर्लौकाः सामात्मनोपासिताः स्युः । एतेन 'एतद्गायत्रं प्राणेषु प्रोतम्' [छा०।१।११] इत्यादि व्याख्यातं । यत्रापि तुल्यो द्वितीया-निर्देशः 'अथ खल्वमुमादित्यं सप्तविधं सामोपासीत' [छा०।१।६] इति तत्रापि समस्तस्य खलु सास्र उपासनं साधु, 'इति तु पञ्चविधस्य' 'अथ सप्तविधस्य' [छा०।१।७] इति च सास्र एवोपास्यत्वोपक्रमात् तस्मिन्नेवादित्याध्यासः । एतस्मादेव च सास्र उपास्यत्वावगमात् 'पृथिवी हिङ्गारः' [छा०।१।७] इत्यादिनिर्देशविपर्ययेऽपि हिङ्गारादिष्वेव पृथिव्यादिदृष्टिः । तस्मादनङ्गाअथा आदित्यादिमतयोऽङ्गेषुङ्गीथादिषु चिष्येरन्निति सिद्धम् ॥

आसीनः सम्भवात् ॥ ७ ॥

कर्माङ्गसम्बन्धिषु तावदुपासनेषु कर्मतन्त्रत्वान्नासनादित्तिन्तानापि सम्प्रदर्शने, वस्तुतन्त्रत्वात् ज्ञानस्य । इतरेषु त्प्रासनेषु

विभक्तिभङ्गबाधवेन प्राणात्मना गायत्रं सामोपास्यमिति व्याख्यातमित्यर्थः । ननु विभक्तिसाम्ये कथं निर्णयस्तत्राह । यत्रापीति । सास्र उपासनं साधित्युपक्रम्य पृथिवी हिङ्गार इत्यादिना हिङ्गारादिपञ्चावयवस्य सास्र उपासनं उक्त्वा इति तु पञ्चविधस्योपासनमित्युपसंहृत्य, अथेति सप्तविधस्य सास्र उपासनं प्रक्रम्य प्रपञ्चितमतः सास्र एवोपास्यत्वमित्यर्थः । यदुक्तं प्राथम्यात् पृथिव्यादेरुपास्यत्वमिति तत्राह । एतस्मादेवेति । यद्यपि हिङ्गारोद्देशेन पृथिवीत्वविधेर्बहिर्देशस्य प्रथमनिर्देशो वाच्यस्तथा न्यायवजात् प्रत्ययो ग्राह्य इत्यर्थः ॥

कर्मस्य उचित्येनोपविष्टेन वानेकधानुष्ठानदर्शनात् संशयः, कर्माङ्गा-

किमनियमेन तिष्ठन्नासीनः शयानो वा प्रवर्तेतेत न नियमेनासीन एवेति चिन्तयति । तत्र मानसत्वादुपासनस्यानियमः शरीरस्थितेरित्येवं प्राप्ते ब्रवीति, आसीन एवोपासीतेति । कुतः, सम्भवात् । उपासनं नाम समानप्रत्ययप्रवाहकरणं, न च तद्गच्छतो धावतो वा सम्भवति, गत्यादीनां चित्तविचेपकरत्वात् । तिष्ठतोऽपि देहधारणे व्यापृतं मनो न सृष्ट्यावस्तुनिरीक्षणमभवति । शयानश्चाप्यकस्मादेव निद्रयाऽभिभूयते, आसीनस्य त्वेवंजातीयको भूयान्दोषः सुपरिहर इति सम्भवति तस्योपासनम् ॥

ध्यानाच्च ॥ ८ ॥

अपि च ध्यायत्यर्थ एष यत् समानप्रत्ययप्रवाहकरणं, ध्यायतिश्च प्रथियिस्त्राङ्गुषेष्टेषु प्रतिष्ठितदृष्टिव्येकविषयाच्चिप्रचित्तेषूपचर्यमाणो दृश्यते, ध्यायति वको ध्यायति प्रोषितबन्धुरित्यासीनस्यानायासो भवति । *तस्मादर्थान्दासीनकर्म उपासनम् ॥

अचलत्वञ्चापेक्ष्य ॥ ९ ॥

अपि च 'ध्यायतीत्र पृथिवी' इत्यत्र पृथिव्यादिष्वचलत्वमेवापेक्ष्य ध्यायतिवादेो भवति, तच्च लिङ्गमुपासनस्यासीनकर्मत्वे ॥

श्रितोपासनानामासननियमानपेक्ष्यानानुष्ठानप्रकार उक्तस्तददङ्गानाश्रितोपासनेष्वप्यनियम इति पूर्वपक्षयति । तत्रेति । अत्रासना-
आसासिद्धिः, सिद्धांते तु मनोदेहयोर्भिन्नत्वेऽपि देहचास्रस्य मनसोऽनवस्थानस्य अनुभवसिद्धत्वात् मनोव्यापारेषूपासनेषु देहस्यैर्यार्थमासननियमापेक्षेति फलभेदः । तिष्ठत उच्यतेतस्य ॥

किञ्च ध्यातार आसीना एव स्युः ध्यायतिशब्दाहत्वात् वकादिवदित्याह । ध्यानाच्चेति ।

* तस्मादप्यासीनेति नु० ।

स्मरन्ति च ॥ १० ॥

स्मरन्त्यपि च श्रिष्टा उपासनाङ्गत्वेमासनं 'शुचौ देशे प्रति-
ष्ठाप्य स्थिरमासनमात्मनः' इत्यादिना । अत एव च पञ्चकादो-
नामासनविशेषाणामुपदेशो योगश्चास्ते ॥

यत्रैकाग्रता तत्राविशेषात् ॥ ११ ॥

दिग्देशकालेषु संशयः, किमस्ति कश्चिन्नियमो नास्ति वेति ।
प्रायेण वैदिकेख्यारम्भेषु दिगादिनियमदर्शनात् स्यादिहापि
कश्चिन्नियम इति चस्य मतिस्त्वं प्रत्याह । दिग्देशकालेष्वर्थल-
क्षण एव नियमः, यत्रैवास्य दिशि देशे काले वा मनसः सौ-
कर्येणैकाग्रता भवति तत्रैवोपासीत, प्राचीदिकपूर्वाङ्गप्राचीन-
प्रवणादिवत् विशेषाश्रवणादेकाग्रताया इष्टायाः सर्वत्रावि-
शेषात् । ननु विशेषमपि केचिदामनन्ति—

'समे शुचौ शर्करावङ्गिवास्तुका-

विवर्जिते शब्दजलाश्रयादिभिः ।

अत्रैव औतं दृष्टान्तमाह । अचलत्वञ्चेति ॥

बाह्यस्य शरीरस्य वाऽऽसनस्य स्मरणात् नियम इत्याह । स्मरन्ति
चेति ॥

यत्रैकाग्रता तत्र विशेषात् तेष्वेवाङ्गानाश्रितोपासनेषु प्राच्यादि-
दिशि तीर्थादिदेशे प्रदेशादिकाले नियमोऽस्ति न वेत्युभयथासम्भ-
वात् संशयः, एकविषयत्वं सकृतिरुपास्तीनां विहितत्वात् यागादि-
वदन्ति दिगादिनियम इति पूर्वपक्षः । अत्र दिगादिस्वादरः फलं, सि-
द्धान्ते त्वनादरः । ध्येये चित्तैकाग्र्यस्य प्राधान्यात् प्रधानाक्षमदेशादिग्र-
हणस्योचितत्वादिविवेकः अर्थलक्षण एवेति ऐकाग्रफललिङ्गक एवे-
त्यर्थः । प्राचीनप्रवणे प्राग्देशे निम्नस्थाने वैश्वदेवं कुर्यादिति वदन्
दिगादिविशेषो न श्रूयते अतोऽनुमानमप्रयोजकमिति भावः । विशेषे-

मनोऽनुकूले न तु चक्षुःपीडने

*गुहानिवाताश्रयणे प्रयोजयेत्' इति ।

†सत्यमख्येवंजातीयको नियमः, सति त्वेत्स्निंस्तद्गतेषु विशेषेषु अनियम इति सुहृद्भूत्वा आचार्य आचष्टे । 'मनोऽनुकूले' इति चेषा श्रुतिर्यत्रैकाग्रता ‡तत्रैवेत्येतदेव दर्शयति ॥

आप्रायणात् तत्रापि हि दृष्टम् ॥ १२ ॥

आवृत्तिः सर्वोपासनेष्वदार्तव्येति स्थितमाद्येऽधिकरणे, तच्च यानि तावत् सम्यग्दर्शनार्थान्युपासनानि तान्यवघातादिवत् कार्यपर्यवसानानीति ज्ञातमेवैषामावृत्तिपरिमाणं, न हि सम्यग्दर्शने कार्ये निष्पन्ने यद्दान्तरं किञ्चिच्छासितुं शक्यं, अनियोज्यब्रह्मात्मत्वप्रतीतेः शास्त्रस्याविषयत्वात्, यानि पुनरभ्युदयफलानि तेष्वेषा चिन्ता, किं कियन्तश्चित्कालं प्रत्ययमावर्त्यापरमेदुत यावज्जीवमावर्तयेदिति । किं तावत् प्राप्तं कियन्तश्चित्कालं प्रत्ययमभ्यस्योत्सृजेत्, आवृत्तिविशिष्टस्योपासन-

वाश्रवणमसिद्धमिति शङ्कते । ननु विशेषमपीति । शर्कराः सूक्ष्मपाषाणाः । जलाश्रयवर्जनं शीतनिरुत्थयति । चक्षुःपीडनो मशङ्कः । वाचनिकं समदेष्टादिनियममङ्गीकृत्य चित्तैकाग्र्यरूपेषु देशादिगतेषु प्राचीनप्रवृत्तादिष्वनादर इति सुहृद्भूत्वेन सूत्रकृदुपदिशति ॥

देशाद्याद्यहे चित्तविक्षेपात् समाधिभङ्गः स्यात् स माभूदिति आप्रायणात् व्यवहितेनास्य सम्बन्धमाह । आवृत्तिरिति । अनियोज्ये ब्रह्मण्यात्मत्वप्रतिपत्तिर्यस्य तस्य विदुष इत्यर्थः । अहंयज्ञोपासनेष्वनुष्ठानस्योभयथादृष्टेः संशयमाह । यानि पुनरिति । यथा दिगादिनियमस्य विधेरनादरस्तद्वदामरश्ममुपास्यावृत्तेः अविधानाद-

* गुहानिवाताश्रयणेन योजयेदिति वर्धे० ।

† उच्यते सत्यमिति नु० ।

‡ तत्रैवेत्यावदेवेति वर्धे० ।

शब्दार्थस्य कृतत्वादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । अप्रायाणादेवावर्तयेत्
 प्रत्ययं, अन्त्यप्रत्ययवशाद्दृष्टफलप्राप्तेः । कर्माण्यपि हि जन्मा-
 न्तरोपभोग्यं फलमारभमाणानि तदनु रूपं भावनाविज्ञानं
 प्रायणकाले आक्षिपन्ति, 'सविज्ञानो भवति सविज्ञानमेवा-
 न्ववक्रामति यच्चित्तस्तेनैष प्राणमायाति प्राणस्तेजसा युक्तः सहा-
 त्मना यथासङ्कल्पितं लोकं गयति' इति चैवमादिश्रुतिभ्यः,
 दृष्टजलायूकानिदर्शनाच्च । प्रत्ययास्त्रेते स्वरूपावृत्तिं मुक्त्वा कि-
 मन्यत् प्रायणकाले भावनाविज्ञानमपेक्षेरन् । तस्मात्ते प्रतिप-
 न्तक्यफलभावनात्मकाः प्रत्ययास्तेष्वाप्रायणादावृत्तिः । तथा
 च श्रुतिः "स यावत्क्रतुरस्माह्लोकात् प्रैति" इति प्रायणका-
 लेऽपि प्रत्ययानुवृत्तिं दर्शयति । अतिरपि-

‘यं यं वापि स्मरन् भावं त्यजत्यन्ते कलेवरम् ।

तं तमेवैति कौन्तेय सदा तद्भावभावितः' ॥ इति

नियम इति पूर्वपक्षः । मरुत्पर्यन्तमावृत्तिरिति सिद्धान्तयति ।
 यवमिति । उपास्तीनां कर्मणाश्चान्यकाले प्राप्तव्यफलमूर्तिद्वारा फल-
 हेतुत्वे मानमाह । सविज्ञान इति । भावनामयं विज्ञानं फलस्फुर-
 न्तेन सहितः सविज्ञानो विज्ञानं स्फुरितफलं सविज्ञानमित्यर्थः ।
 यस्मिन् लोके चित्तं सङ्कल्पोऽस्येति यच्चित्तस्तेन सङ्कल्पितेन सह फल-
 स्फूर्त्यनन्तरं मनः प्रायेण जीयते इति यावत् । तेज उपादानं, आत्मा जीवः ।
 जलौकादृष्टान्तश्रुतेश्च भाविफलस्फूर्तिरस्ति इत्यर्थः । अस्विदमन्त्य-
 फलविज्ञानं कर्मणांमिवादृष्टद्वारोपास्तीनां ततः कुत आमरुत्मा-
 वृत्तिरित्यत आह । प्रत्ययास्त्विति । उपास्तिप्रत्ययान्धारावाहिक-
 तया स्वरूपानिवृत्तिरेवान्धं विज्ञानं, नत्वदृष्टद्वारकमन्यदपेक्षितं
 सर्वभावानामेव स्वसमानजातीयद्वारानपेक्षतया प्रत्ययानां प्रत्यया-

* स यावत्क्रतुरयमस्मादिति न० :

‘प्रयाणकाले मनसाऽचलेन’ [भ०गी०] इति च । ‘सोऽन्तवे-
खायामेतत् त्रयं प्रतिपद्येत’ इति च मरणवेखायां कर्तव्यशेषं
श्रावयति ॥

तदधिगम उत्तरपूर्वाघयोरश्लेषविनाशौ

तद्व्यपदेशात् ॥ १३ ॥

गतस्तृतीयशेषः, अथेदानीं ब्रह्मविद्याफलं प्रति चिन्ता
प्रजायते, ब्रह्माधिगमे सति तद्विपरीतफलं दुरितं क्षीयते
न वा क्षीयत इति संशयः। किं तावत् प्राप्तं फलार्थत्वात् कर्मणः
फलमदत्त्वा न सम्भाव्यते त्रयः । फलदायिनी ह्यस्य शक्तिः श्रुत्या
समधिगता । यदि तदन्तरेणैव फलोपभोगमुपमृद्येत श्रुतिः कद-
र्थिता स्यात्। स्मरन्ति च ‘न हि कर्माणि क्षीयन्ते’ [म०भा०] इति ।
नन्वेवं सति प्रायश्चित्तोपदेशोऽनर्थकः प्राप्नोति । नैष दोषः,
प्रायश्चित्तानां नैमित्तिकलोपपत्तेर्गृहदाहेष्वादिवत् । अपि च
प्रायश्चित्तानां दोषसंयोगेन विधानात् भवेदपि दोषक्षपणार्थता,
नन्वेवं ब्रह्मविद्याया विधानमस्ति । नन्वनभ्युपगम्यमाने ब्रह्मविदः
कर्मक्षये तत्फलस्यावश्यभोक्तव्यत्वादनिमोचः स्यात् । नेत्युच्यते,
देशकालनिमित्तापेक्षो मोक्षः कर्मफलवद्भविष्यति । तस्मात् न

न्तरापेक्षायोगात्, कर्मशान्तु दृष्टद्वाराऽन्त्यधीफलत्वानुपपत्तेः अदृष्ट-
द्वारकल्पनेति भावः । क्रतुर्ध्यानं उपासक एतन्नयं । अक्षितमसि, अच्यु-
तमसि, प्राणसंसितमसि, इति मन्त्रत्रयं मरणकालेऽपि स्मरेदित्यर्थः ॥

यथोपासकानां यावज्जीवं कर्तव्यमस्ति न तथात्मविदामिति कर्म-
क्षयक्षयार्थां जीवन्मुक्तिमाह । तदधिगम इति । ज्ञानसाधनेषु फला-
धिक्कार्यं फलाध्यायेऽपि साधनविचारः कृतः, सम्पत्ति फलाध्यायस्या

ब्रह्मविद्याधिगमे दुरितनिवृत्तिरित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । तदधिगमे ।
 ब्रह्माधिगमे सत्युत्तरपूर्वाघयोरश्लेषविनाशौ भवतः, उत्तरस्या-
 श्लेषः, पूर्वस्य विनाशः । कस्मात्, तद्ब्रह्मपदेशात् । तथा हि ब्रह्म-
 विद्याप्रक्रियायां सम्भाव्यमानसम्बन्धस्यागामिनो दुरितस्थानभि-
 सम्बन्धं विदुषो व्यपदिशति 'यथा पुष्करपलाश आपो न श्लि-
 व्यन्त एवमेवंविदि पापं कर्म न श्लिष्यते' इति । तथा विनाश-
 मपि पूर्वापचितस्य दुरितस्य व्यपदिशति 'तद्यथेषीकाटलमग्नौ
 प्रोतं प्रदूयेतैवं हास्य सर्वे पाप्मानः प्रदूयन्ते' इति । अयमपरः
 कर्मक्षयव्यपदेशो भवति ।

‘भिक्षते हृदयगन्धिश्चिक्षन्ते सर्वसंश्रयाः ।

क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे' इति ।

यदुक्तमनुपभुक्तफलस्य कर्मणः क्षयकल्पनायां शास्त्रकदर्थनं
 स्यादिति । नैष दोषः, न हि वयं कर्मणः फलदायिनीं शक्ति-
 मवजानीमहे, विद्यत एव सा, सा तु विद्यादिना कारणान्तरेण
 प्रतिबन्धत इति वदामः । शक्तिसङ्गावभाचे च शास्त्रं व्याप्रियेत,
 न प्रतिबन्धाप्रतिबन्धयोरपि । न हि कर्म क्षीयत इत्येतदपि

फलचिन्ता क्रियत इत्याह । गत इति । कर्मणां फलान्तत्वशास्त्रात् ज्ञा-
 ननाश्रयत्वशास्त्राच्च संशयः, पूर्वपक्षे ज्ञानिनोऽपि सञ्चितपापभोगा-
 नन्तरं मुक्तिः, सिद्धान्ते तु ज्ञानसमकालं पापनाशास्त्रीवन्मुक्तिरिति
 फलं । न हि स्यादित्यादिनिषेधश्रुत्या दुरितादृष्टस्य दुःखदायिनी
 शक्तिरधिगता 'नाभुक्तं क्षीयते कर्म' इति च स्मरन्ति । फलान्तमेव पापं
 न मध्ये नश्यतीति पूर्वपक्षः । ननु तर्हि तन्नाशार्थं प्रायश्चित्तविधिर्न
 स्यादिति चेत् । न, यथा आहितामेष्टहृदाहे निमित्ते सति 'अग्नये
 ज्ञानवते पुरोडाशमष्टाकपात्रं निर्वपेत्' इति इष्टिविधिक्षयबहोषे नि-

स्मरणमौत्सर्गिकं न हि भोगादृते कर्म क्षीयते तदर्थत्वादिति, इत्यत एव प्रायश्चित्तादिना दुरितस्य क्षयः। 'सर्वं पाप्मानं तरति तरति ब्रह्महत्यां योऽश्वमेधेन यजते य उ चैनमेवं वेद' इत्यादि श्रुति-स्मृतिभ्यः । अक्षूक्तं नैमित्तिकानि प्रायश्चित्तानि भविष्यन्ति इति । तदसत्, दोषसंयोगेन चोद्यमानानामेषां दोष*निष्कृति-फलसम्भवे फलान्तरकल्पनानुपपत्तेः। यत्पुनरेतदुक्तं न प्रायश्चित्तवद्दोषक्षयोद्देशेन विद्याविधानमस्तीति । अत्र भ्रूमः । सगुणासु तावद्विद्यासु विद्यत एव विधानं, तासु च वाक्यशेषे ऐश्वर्यप्राप्तिः पापनिवृत्तिस्य विद्यावत् उच्यते, तयोस्माविवक्षाकारणं नास्तीत्यतः पापप्रहाणपूर्वकैश्वर्यप्राप्तिस्त्वासां फलमिति निश्ची-यते । निर्गुणायान्तु विद्यायां यद्यपि विधानं नास्ति तथाप्य-कर्त्तात्मत्वबोधात् कर्मप्रदाहसिद्धिः । अश्लेष इति चागामिषु

मित्तमात्रे सति प्रायश्चित्तविधेर्दोषनाशार्थत्वासिद्धेः। ननु विषम उप-न्यासः, युक्तं गृहदाहस्य सिद्धत्वादयोग्यत्वाच्च फलतया निमित्तमात्रत्वं दोषवान् प्रायश्चित्तं कुर्यादित्यत्र तु मन्निनः स्त्रायादितिवद्दोषपदस्य निवृत्तिद्वारा फलकारत्वसम्भवात् 'तरति ब्रह्महत्यां योऽश्वमेधेन यजते' इति प्रायश्चित्तात् पापनिवृत्तिश्रुतेस्त्रायुक्तं प्रायश्चित्तस्य नैमित्तिकत्व-मित्त्वाह । अपि चेति । ज्ञानस्य दोषनाशार्थतया विधानं नास्ति 'क्षीय-न्ते चास्य कर्माणि' इत्यादेशानस्तावकमात्रत्वादित्यर्थः। कर्मभोगानन्तरं देशकालान्तरे मोक्षो भविष्यति शास्त्रप्रामाण्यादित्याह । नेत्युच्यत इति । ज्ञानात् कर्मक्षयस्यापूर्वत्वान्मानान्तराविरुद्धत्वाच्च तत्परा-नेकवाक्यानां स्तावकत्वायोगात् तस्यास्तित्वमिति सिद्धान्तयति । एव मित्त्वादिना । पापक्रियातो पूर्वानुत्पत्तिरक्षेपः। सगुणब्रह्मविद्यायां अपदेशमुक्त्वा निर्गुणायान्तमाह । अथमपर इति । पूर्वोक्तं दूषयति ।

* दोषनिर्घातफलमिति बर्थ० का० ।

कर्मसु कर्तृत्वमेव न प्रतिपद्यते ब्रह्मविदिति दर्शयति । अति-
क्रान्तेषु तु यद्यपि मिथ्याज्ञानात् कर्तृत्वं प्रतिपेद् इव तथापि
विद्यासामर्थ्यात् मिथ्याज्ञाननिवृत्तेस्तान्यपि प्रखीयन्त इत्याह,
विनाश इति । पूर्वप्रसिद्धकर्तृत्वभोक्तृत्वस्वरूपविपरीतं हि चिख-
पि कालेष्वकर्तृत्वाभोक्तृत्वस्वरूपं ब्रह्माहमस्मि नेतः पूर्वमपि कर्ता
भोक्ता वाऽहमासं नेदानीं नापि भविष्यति काले इति ब्रह्म-
विदवगच्छति । एवमेव च मोक्ष उपपद्यते, अन्यथा ज्ञानादि-
कालप्रवृत्तानां कर्मणां क्षयाभावे मोक्षाभावः स्यात् । न च
देशकालनिमित्तापेक्षो मोक्षः कर्मफलवत् भवितुमर्हति, अनि-
त्यत्वप्रसङ्गात् परोक्षत्वानुपपत्तेश्च ज्ञानफलस्य । तस्मात् ब्रह्मा-
धिगमे दुरितक्षय इति स्थितम् ॥

इतरस्याप्येवमसंश्लेषः पाते तु ॥ १४ ॥

पूर्वस्मिन्नधिकरणे बन्धहेतोरघस्य स्वाभाविकस्याश्लेषविनाशो

यदुक्तमिदानीं । विधिनिषेधशास्त्रं 'नाभुक्तं क्षीयते' इत्यादि, स्मृतिश्च
कर्मणः फलशक्तौ प्रमाद्यतः शक्तस्याऽपि कुतश्चित् नाशार्थकारेण
शास्त्रविरोध इत्यर्थः । तत्त्वज्ञानमात्मन्यश्लेषदुरितनाशकं तन्मूलाध्या-
सबाधकत्वात् स्वप्रदुरितमूलकर्तृत्वाध्यासबाधकजाग्रदोद्यवदित्याह ।
तथाप्यकर्त्रात्मबोधादिति । अतार्थमेव युक्त्या द्रष्टव्यं । अश्लेष इति ।
मूलाध्यासानुत्पत्तेः पापस्याश्लेषः, तन्नाशात् तदिनाश इत्यर्थः । अध्यासा-
भावे विद्वदनुभवमाह । पूर्वति । मोक्षशास्त्रबलाच्च ज्ञानात् कर्म-
क्षयसिद्धिरित्याह । एवमेवेति । ज्ञानात् कर्मक्षये सत्येवेत्यर्थः ।
मोक्षस्य कर्मफलसाम्यमुक्तं निरस्यति । न चेति ॥

इतरस्याऽपि तु । अतिदेशत्वात् न सङ्गत्वाद्यपेक्षा, ज्ञानात् पुनः

ज्ञाननिमित्तौ शास्त्रव्यपदेशान्निरूपितौ, धर्मस्य पुनः शास्त्री-
यत्वात् शास्त्रीयेण ज्ञानेनाविरोध इत्याशङ्क्य तन्निराकरणाय
पूर्वाधिकरणन्यायातिदेशः क्रियते । इतरस्याऽपि पुण्यस्य कर्मण
एवमघवदमंशेषो विनाशश्च ज्ञानवतो भवतः । कुतः, तस्याऽपि
स्वफलहेतुत्वेन ज्ञानफलप्रतिबन्धित्वप्रसङ्गात् । 'उभे उ हेवैष
एतेन तरति' इत्यादिश्रुतिषु दुष्कृतवत्सु कृतस्याऽपि प्रणा-
श्व्यपदेशात् अकर्त्तात्मबोधनिमित्तस्य च कर्मचयस्य सुकृत-
दुष्कृतयोस्तुल्यत्वात् 'क्षीयन्ते चास्य कर्माणि' इति चाविशेष-
श्रुतेः । यत्रापि केवल एव पापशब्दः पद्यते तत्रापि तेनैव
पुण्यमप्याकस्मितमिति द्रष्टव्यं, ज्ञानापेक्षया निहृष्टफलत्वात् ।
अस्ति च श्रुतौ पुण्येऽपि पापशब्दः 'नैनं सेतुमहोरात्रे तरतः'
इत्यत्र सद्य दुष्कृतेन सुकृतमप्यनुक्रम्य सर्वे पाप्मानोऽतो निवर्तन्त
इत्यविशेषेणैव प्रकृतेषु पापशब्दप्रयोगात् । पाप्मे त्विति । तु श-
ब्दोऽवधारणार्थः । एवं धर्माधर्मयोर्बन्धहेत्वोर्विद्यासामर्थ्यादश्लेष-
विनाशसिद्धेरवश्यम्भाविनी विदूषः शरीरपाप्मे मुक्तिरित्यव-
धारयति ॥

क्षीयते न वेति पूर्ववत् सन्देहे ज्ञानं न पुण्यनाशकं शास्त्रीयत्वात्
पुण्यवदित्यधिकाशङ्कामुक्तातिदेशं व्याचष्टे । धर्मस्येत्यादिना । ज्ञानं
पुण्यनाशकं तन्मूलाविद्याघातित्वादिति न्यायोपेतागमबाधितं अनु-
मानमिति भावः । ननु क्षीयन्ते चेत्यविशेषश्रुतिः पापविषया सर्व-
पाप्मानं तरति इति विशेषश्रुतेरित्यत आह । यत्रापि केवल इति ।
पापपुण्यक्षयपराधिकारखण्डयस्य फलमाह । पाप्मे त्विति ॥

अनारम्भकार्ये एव तु पूर्वे तदवधेः ॥१५॥

पूर्वधारधिकरणयोर्ज्ञाननिमित्तः सुकृतदुष्कृतयोर्विनाशो-
ऽवधारितः, स किमविशेषेणारम्भकार्ययोरनारम्भकार्ययोश्च भव-
त्युत विशेषेणानारम्भकार्ययोरवेति विचार्यते । तत्र 'उभे उ द्वैवैष
एतेन तरति' इत्येवमादिश्रुतिष्वविशेषश्रवणादविशेषेषैव च
इत्येवं प्राप्ते प्रत्याह । अनारम्भकार्ये एव त्विति । अप्रवृत्ते फले
एव पूर्वे जन्मान्तरसञ्चिते अस्मिन्नपि च जन्मनि प्राक् ज्ञानो-
त्पत्तेः सञ्चिते सुकृतदुष्कृते ज्ञानाधिगमात् लोभ्यते नत्वा-
रम्भकार्ये सामिश्रफले याभ्यामेतत् ब्रह्मज्ञानायतनं जन्म नि-
र्मितं । कुत एतत्, 'तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्ये' इति
शरीरपातावधिकरणात् चेमप्राप्तेः, इतरथा हि ज्ञानाद-
शेषकर्मक्षये सति स्थितिहेत्वभावात् ज्ञानप्राप्त्यनन्तरमेव
चेमरुश्रुवीत तत्र शरीरपातप्रतीक्षा नाचक्षीत । ननु वस्तु-
ष्वेनैवायमकर्मात्मबोधः कर्माणि क्षपयन् कथं कानिचित्
क्षपयेत् कानिचिदोपेक्षेत, न हि समानेऽग्निबीजसम्पर्के केषा-
ञ्चिद्बीजशक्तिः क्षीयते केषाञ्चिन्न क्षीयते इति शक्यमङ्गीकर्तु-

अनारम्भकार्ये एव तु । उक्तकर्मक्षयं विषयोक्तत्वं क्षीयन्ते चेत्-
विशेषश्रुतेस्तस्य तावदेव चिरमिति श्रुतेश्च संग्रहमाह । पूर्वयो-
रिति । जीवन्मुक्त्यसिद्धिस्तत्सिद्धिश्चेत्यभयत्र फलं, पूर्वसिद्धान्त्या-
येन पूर्वपक्षप्राप्तौ उक्तोत्तरगतः कर्मक्षतिः प्रारब्धान्यकर्मविषयेत्यप-
वादं सिद्धान्तयति । एवमिति । सामिश्रब्देऽर्द्धवाचकः, प्रारब्धा-
द्यावन्न विमुच्यते तावानेव विकल्पः, तन्मोक्षे ब्रह्म सम्पद्यत इति श्रु-
त्यर्थः । देहपातावधिकरणात् तत्त्वविदां याचवषकादीनां देहधार-

मिति । उच्यते, न तावदनाश्रित्यारम्भकार्यं कर्माश्रयं ज्ञानो-
त्पत्तिरूपपद्यते, आश्रिते च तस्मिन् कुलास्रचक्रवत् प्रवृत्तवेग-
स्याऽन्तराखे प्रतिबन्धासम्भवाद्भवति वेगक्षयप्रतिपालनं, अक-
र्मात्मत्वबोधोऽपि हि मिथ्याज्ञानबाधनेन कर्माण्युच्छिन्नन्ति,
बाधितमपि मिथ्याज्ञानं द्विचन्द्रादिज्ञानवत् संस्कारवन्नात्
कश्चित्कालमनुवर्तत एव । अपि च नैवात्र विवदितव्यं ब्रह्मविदः
कश्चित्कालं शरीरं ध्रियते न ध्रियत इति । कथं ह्येकस्य स्व-
रुदयप्रत्ययं ब्रह्मवेदनं देहधारणस्यापरेण प्रतिक्षेप्तुं शक्येत ।
श्रुतिस्मृतिषु च स्थितप्रज्ञलक्षणनिर्देशेनेतदेव निरुच्यते । त-
स्यादनारम्भकार्ययोरेव सुकृतदुष्कृतयोर्विद्यासामर्थ्यात् क्षय इति
निर्णयः ॥

अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात् ॥ १६ ॥

पुण्यस्याप्यस्येषविनाशयोरघन्यायोऽतिदिष्टः, सोऽतिदेशः स-
र्वपुण्यविषय इत्याशङ्क्य प्रतिवक्ति, अग्निहोत्रादि त्विति । तु-
शब्द आशङ्कामपनुदति । यस्मित्यं कर्म वैदिकमग्निहोत्रादि

श्रुतिस्मृतिनिष्पन्नं प्रारम्भकर्मबलत्त्वज्ञानं प्रति हेतुत्वेनोपजीव्यत्वाच्च
प्रावस्यसिद्धेस्तात्प्रतिबन्धं तत्त्वज्ञानं तत्सिद्ध्यर्थं अविद्यांशं विच्छेपशक्त्यास्यं
विहायावरकाविद्यांशं नाशयतीत्याह । उच्यते न तावदिति । विच्छे-
पकाविद्यालेश एव तत्संस्कारः । शिष्यान् प्रति जीवन्मुक्तौ खानुभव-
माह । अपि च नैवेति ॥

अग्निहोत्रादि तु । नित्यं नैमित्तिकं कर्म ज्ञानात् नश्यति न वेति
सन्देहे उभे पुण्यपापे तरति इत्यविशेषश्रुतेर्नश्यतीत्याशङ्कोतरस्याऽ-
पीत्युक्तातिदेशस्य नित्याद्यतिरिक्तकाम्यपुण्यविषयत्वेनात्रपापदं सि-

तत्तत्कार्यायैव भवति ज्ञानस्य चत्कार्यन्तदेवास्य कार्यमित्यर्थः ।
 कुतः, 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन
 दानेन' इत्यादिदर्शनात् । ननु ज्ञानकर्मणोर्विषयकार्यत्वात्
 कार्यैकत्वानुपपत्तिः । नैष दोषः, ज्वरमरणकार्थयोरपि दधि-
 विषयोर्गुणमन्त्रसंयुक्तयोस्तृप्तिपुष्टिकार्यदर्शनात्, तदत् कर्मणो-
 ऽपि ज्ञानसंयुक्तस्य मोक्षकार्यत्वोपपत्तेः । नन्वनारभ्यो मोक्षः
 कथमस्य कर्मकार्यत्वमुच्यते । नैष दोषः, आरादुपकारकत्वात्
 कर्मणः । ज्ञानस्यैव हि प्रापकं सत्कर्म प्रणाद्या मोक्षकारणमि-
 त्युपचर्यते । अत एव चातिक्रान्तविषयमेतत् कार्यैकत्वाभिधानं ।
 न हि ब्रह्मविद आगाम्यग्निहोत्रादि सम्भवति, अनियोज्य-
 ब्रह्मात्मत्वप्रतिपत्तेः शास्त्रस्याविषयत्वात् । सगुणासु तु विद्यासु
 कर्तृत्वानतिवृत्तेः सम्भवत्यागाम्यग्निहोत्रादि । तस्याऽपि निर-
 भिसन्धिनः कार्यान्तराभावात् वेदविद्यासङ्गत्युपपत्तिः । किं-
 विषयं पुनरिदमश्लेषविनाशवचनं किंविषयं वा वेदविनियोग-
 वचनमेकेषां शास्त्रिणां 'तस्य पुत्रा दायमपुयन्ति सुहृदः साधु-
 कृत्यां दिषन्तः पापकृत्याम्' इत्यत उत्तरं पठति ॥

ज्ञान्तयति । पुण्यस्येत्यादिना । अत्र पूर्वपक्षे ज्ञानार्थं निव्याद्यनुष्ठाना-
 सिद्धिः पञ्चज्ञानन्यायात्, सिद्धान्ते तु ज्ञानोत्पत्त्यर्थत्वात् तत्त्व-
 द्विरिति विवेकः । अत्र भाष्ये ज्ञानकर्मणोः साक्षादेककार्यत्वं परमते-
 नोक्त्वा साक्षात्पारम्पर्याभ्यां मोक्षहेतुत्वं स्वमतमुक्तमिति मन्तव्यम् ।
 अत एवेति ज्ञानादूर्ध्वं कर्माभावात् पूर्वकर्मविषयमित्यर्थः । नि-
 गुणविद्यायां कर्मसाहित्यं तैत्तिं प्रति भोजनस्य जाङ्गलेनेव दर्शितं,
 सम्पत्ति सगुणविद्यापरत्वेन सूत्रस्याप्यस्यमाह । सगुणास्त्विति । उत्तर-
 सूत्रार्थं गृह्णाति । किमित्यादिना ॥

अतोऽन्याऽपि द्वैकेषामुभयोः ॥ १७ ॥

अतोऽग्निहोत्रादेर्नित्यात् कर्मणोऽन्यापि ह्यस्ति साधुहृत्या
या फलमभिसन्धाय क्रियते, तस्या एष विनियोग उक्त एकेषां
ब्राह्मिणा 'सुहृदः साधुहृत्यामुपयन्ति' इति । तस्या एव चेद-
मघवदश्लेषविनाशनिरूपणम्, इतरस्याप्येवमसंश्लेषः इति । तथा
एवंजातीयकस्य काम्यस्य कर्मणो विद्यां प्रत्यनुपकारकत्वे स-
म्प्रतिपत्तिरुभयोरपि जैमिनिवादरायणयोरप्युच्यते ॥

यदेव विद्ययेति हि ॥ १८ ॥

सुसमधिगतमेतदनन्तराधिकरणे नित्यमग्निहोत्रादिकं कर्म
मुमुक्षुणा मोक्षप्रयोजनोद्देशेन कृतमुपात्तदुरितक्षयहेतुत्वदा-
रेण सत्त्वशुद्धिकारणतां प्रतिपद्यमानं मोक्षप्रयोजनब्रह्माधि-
गमनिमित्तत्वेन ब्रह्मविद्यया सहैककार्यं भवति इति । तत्रा-
ऽग्निहोत्रादि कर्माङ्गव्यप्राश्रयविद्यासंयुक्तं केवलञ्चास्ति । 'य एवं
विद्वान् यजति य एवं विद्वान् जुहोति य एवं विदाञ्छंसति य
एवं विदानुद्गायति तस्मादेवंविदमेव ब्रह्माणं कुर्वीत तेनोभौ
कुरुतः यश्चैतदेवं वेद यस्य न वेद' [छा०] इत्यादिवचनेभ्यो
विद्यासंयुक्तं केवलमप्यस्ति । तत्रेदं विचार्यते किं विद्यासंयुक्तमे-
वाग्निहोत्रादिकं कर्म मुमुक्षोर्विद्याहेतुत्वेन तथा सहैककार्यत्वं
प्रतिपद्यते न केवलं उत विद्यासंयुक्तं केवलञ्चाविशेषेणेति ।

यत्प्राग्वादन्यत् काम्यं पुण्यं पापञ्च तदेव विद्वत्सुहृद्दिषतोः स्वस-
मानजातीयं कर्म जनयति स्वयञ्च ज्ञानाद्गच्छति इति भावः ॥

यदेव विद्ययेति हि । उक्तनित्यादिकं विषयमुपजीव्य सर्वाजं संश्रय-
मुक्त्वा पूर्वपक्षमाह । विद्यासंयुक्तमेवेति । अत्र पूर्वपक्षे कर्माङ्गेपास्ति-

कुतः संबन्धः, 'तमेतमात्मानं यज्ञेन विविदिषन्ति' इति यज्ञा-
दीनामविशेषेणात्मवेदनाङ्गत्वेन श्रवणात्, विद्यासंयुक्तस्य चाग्नि-
होत्रादेर्विशिष्टत्वावगमात् । *किं तावत् प्राप्तं, विद्यासंयुक्तमेव
कर्माग्निहोत्राद्यात्मविद्याशेषत्वं प्रतिपद्यते न विद्याविहीनं वि-
द्यापेतस्य विशिष्टत्वावगमात् विद्याविहीनात्, 'यद्दहरेव जुहोति
तद्दहः पुनर्मृत्युमपजयति एवंविद्वान्' इत्यादिश्रुतिभ्यः,

‘बुद्ध्या युक्तो यथा पार्थ कर्मबन्धं प्रहास्यसि ।

दूरेण ह्यवरं कर्म बुद्धियोगाद्धनञ्जय' ॥ [भ०गी०]

इत्यादिस्रुतिभ्यश्च । इत्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते । यदेव विद्ययेति
हि सत्यमेतत् विद्यासंयुक्तं कर्माग्निहोत्रादिकं विद्याविहीनात्
कर्मणोऽग्निहोत्रादेर्विशिष्टं विदानिव ब्राह्मणो विद्याविहीनात्
ब्राह्मणात्, तथापि नात्यन्तमनपेक्षं विद्यारहितं कर्माऽग्नि-
होत्रादिकं, कस्मात् तमेतमात्मानं यज्ञेन विविदिषन्ति इत्य-
त्राविशेषेणाग्निहोत्रादेर्विद्याहेतुत्वेन श्रुतत्वात् । ननु विद्यासंयु-
क्तस्याऽग्निहोत्रादेर्विद्याविहीनात् विशिष्टत्वावगमात् विद्यावि-
हीनमग्निहोत्राद्यात्मविद्याहेतुत्वेनानपेक्षमेवेति युक्तं । नैतदेवं,
विद्यासहायस्याग्निहोत्रादेर्विद्यानिमित्तेन सामर्थ्यातिशयेन यो-
गादात्मज्ञानं प्रति कश्चित् कारणत्वातिशयो भविष्यति न तथा

हीनकर्मणो ज्ञानार्थत्वासिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति भेदः । भवतु
विद्याविशिष्टस्य कर्मणो ज्ञानं प्रति शीघ्रकारित्वात्स्यः कश्चिदतिशयो
विद्यासामर्थ्यात् । नैतावता केवलस्य वैयर्थ्यं विविदिषाश्रुतिविरोधात् ।

* किं भावदित्यादि विशिष्टत्वावगमादित्यक्तं मुद्रितादर्शपुस्तकयोर्भेदपतितम् ।

विद्याविहीनस्त्विति युक्तं कल्पयितुं, न तु 'यज्ञेन विविदिषन्ति' इत्यविशेषेणात्मज्ञानाङ्गत्वेन श्रुतस्याग्निहोत्रादेरनङ्गत्वं ब्रह्ममभ्युपगन्तुं । तथा हि श्रुतिः 'यदेव विद्यया करोति श्रद्धयोपनिषदा तदेव वीर्यवत्तरं भवति' इति विद्यासंयुक्तस्य कर्मणोऽग्निहोत्रादेर्वीर्यवत्तरत्वाभिधानेन स्वकार्यं प्रति कश्चिदतिशयं श्रुवाणां विद्याविहीनस्य तस्यैव तत्प्रयोजनं प्रति वीर्यवत्त्वं दर्शयति । कर्मणस्य वीर्यवत्त्वं तत् यत् सप्रयोजनसाधनसहलं । तस्मात् विद्यासंयुक्तं नित्यमग्निहोत्रादि विद्याविहीनस्योभयमपि मुमुक्षुणा मोक्षप्रयोजनोद्देशेन इह जन्मनि जन्मान्तरे च प्राक् ज्ञानोत्पत्तेः कृतं यत् तत् यथासामर्थ्यं ब्रह्माधिगमप्रतिबन्धकारणोपात्तदुरितक्षयहेतुद्वारेण ब्रह्माधिगमकारणत्वं प्रतिपद्यमानं श्रवणमननश्रद्धाध्यानतात्पर्याद्यन्तरङ्गकारणापेक्षं ब्रह्मविद्यया सहैककार्यं भवतीति स्थितं ॥

भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा सम्पद्यते ॥ १९ ॥

अनारब्धकार्ययोः पुण्यपापयोर्विद्यासामर्थ्यात् क्षय उक्तः, इतरे त्वारब्धकार्ये पुण्यपापे उपभोगेन क्षपयित्वा ब्रह्म सम्प-

न च तत्र श्रुतौ यज्ञादिशब्दानां विद्योपेतकर्मपरतया सङ्कोचो युक्तः । हि यतः । 'यदेव विद्यया' इति श्रुतिः कोवलयस्याऽपि वीर्यवत्त्वं गमयति इति सिद्धान्तग्रन्थार्थः ।

भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा सम्पद्यते । तत्त्वविद्वन्न विषयः, स किं प्रारब्धक्षयानन्तरं संसरत्यत नेति निमित्तभावाभावान्धां संशये सिद्धान्तमुपक्रमते । अनारब्धेति । अनारब्धकर्मणः क्षयोक्तावारब्धस्य कथं क्षय

यते, 'तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्ये अथ सम्पत्त्ये' इति 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इति चैवमादिश्रुतिभ्यः । ननु सत्यपि सम्यग्दर्शने यथा प्राग्देहपाताद्देहदर्शनं द्विचन्द्रदर्शनन्यायेनानुवृत्तमेवं पश्चादप्यनुवर्तेत । न, निमित्ताभावात् । उपभोगशेषक्षपणं हि तच्चानुवृत्तिनिमित्तं, न च तादृशमत्र किञ्चिदस्ति । नन्वपरः कर्माशयोऽभिनवमुपभोगमारभ्यते । न, तस्य दग्धबीजत्वात् । मिथ्याज्ञानावष्टम्भं हि कर्मान्तरं देहपाते उपभोगान्तरमारभते, तच्च मिथ्याज्ञानं *सम्यग्ज्ञानेन दग्धमित्यतः साध्येतदारभ्यकार्यक्षये विदुषः कैवल्यमवश्यम्भावीति ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छङ्करभगवत्पादकृतौ चतुर्थाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ * ॥

इत्याकाङ्क्षायामस्योत्थानात् सङ्गतिः । पूर्वपक्षे विदेहकैवल्यासिद्धिः सिद्धान्ते तत्त्वद्विरिति भेदः । देहपातोत्तरमपि तत्त्ववित् संसरति संसारयोग्यत्वात् यथा देहपातात् पूर्वमित्यनारब्धाधिकरणदृष्टान्तेन पूर्वपक्षमाह । नन्विति । भोगनिमित्तकर्माभावाद्धेतवसिद्धिः । यत्तु सच्चित्तं कर्मान्तरं तन्न निमित्तं फलस्य, दग्धमूलत्वात् । अविद्यादयो हि क्लेशाः कर्मणस्तत्फलस्य च मूलं । तदुक्तं योगशास्त्रे 'क्लेशमूलः कर्माशयः सति मूले तद्विपाकः' इति तच्च, मूलं ज्ञानाग्निना दग्धमिति कुतः पुनः संसारः तस्माद्देहपाते कैवल्यमिति सिद्धम् ।

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्पादकृतौ भाष्यरत्नप्रभाषां चतुर्थाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ❀ ॥

ॐ परमात्मने नमः ।



वाङ्मनसि दर्शनाच्छब्दाच्च ॥ १ ॥

अथापरासु विद्यासु फलप्राप्तये देवयानं पन्थानमवतारयिष्यन् प्रथमं तावत् यथाशास्त्रमुत्क्रान्तिक्रममाचष्टे, समाना हि विद्वद्विदुषोरुत्क्रान्तिरिति वक्ष्यति । अस्ति प्रायणविषया श्रुतिः 'अस्य सोम्य पुरुषस्य प्रथतो वाङ्मनसि सम्पद्यते मनः प्राणे प्राणस्तेजसि तेजः परस्यां देवतायां' इति । किमिह वाच एव वृत्तिमत्या मनसि सम्पत्तिरुच्यते, उत वाग्-वृत्तेरिति विषयः । तत्र वागेव तावन्मनसि सम्पद्यत इति प्राप्तं, तथा हि श्रुतिरनुगृहीता भवति, इतरथा लक्षणा स्यात्, श्रुतिलक्षणाविशये च श्रुतिर्न्याया न लक्षणा, तस्मादाच

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

वाङ्मनसि दर्शनात् शब्दाच्च । ज्ञानफलोक्त्यनन्तरमुपासनफलं ब्रह्मलोकस्थं वक्तव्यं तच्चार्यैरादिमार्गप्राप्यं, मार्गप्राप्तिश्चोत्क्रान्ति-साध्या, तस्मादुपास्तिफलोत्क्रान्तिपादस्यास्य ध्यायसङ्गतिः । युक्तं चास्य पूर्वपादानन्तरं ज्ञानफलोक्त्यनन्तरं वक्तव्योपास्तिफलैनादित्तत्वात् इत्याह । अथेति । ज्ञानिन इवोपासकस्याप्युत्क्रान्तिर्नेत्यत आह । समानेति । विद्वानुपासकः, तस्यानुपासकवदुत्क्रान्तिरस्ति, अज्ञत्व-दिति वक्ष्यत इत्यर्थः । प्रथतो न्वियमाख्येत्यर्थः । वाक्पदस्य करणभाव-

एवाद्यं मनसि प्रविलय इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, वाग्दृत्तिर्मनसि सम्पद्यत इति । कथं वाग्दृत्तिरिति व्याख्यायते, यावता वाङ्मन-
 सीत्येवमाचार्यः पठति । सत्यमेतत्, पठिष्यति तु परस्मात् 'अवि-
 भागो वचनात्' [वे०सू०।४।२।१६।] इति । तस्मादत्र दृत्त्युपगम-
 मात्रं विवक्षितमिति गम्यते । तत्त्वप्रख्यविवक्षायां तु सर्वत्रैवावि-
 भागसाम्यात् किं परत्रैव विभ्रिंश्यादविभाग इति । तस्मादत्र
 दृत्त्युपसंहारविवक्षायां वाग्दृत्तिः पूर्वमुपसंछ्रियते, मनोदृत्ता-
 ववस्थितायामित्यर्थः । कस्मात् दर्शनात्, दृश्यते हि वाग्-
 दृत्तेः पूर्वमुपसंहारो मनोदृत्तौ विद्यमानायां न तु वाच्य
 एव दृत्तिमत्त्वा मनस्युपसंहारः केनचिदपि द्रष्टुं शक्यते ।
 ननु अतिसामर्थ्याद्वाच एवाद्यं मनस्यप्यस्यो युक्त इत्युक्तं । नेत्याह,
 अतस्यकृतित्वात् । अस्मि हि यत् उत्पत्तिस्तस्य तत्र स्यो न्यायोऽ-
 स्मदीव श्रावस्म । न च मनसो वागुत्पद्यत इति किञ्चन
 प्रमाणमस्ति । दृत्त्युद्गवाभिभवौ न प्रकृतिसमाश्रयावपि दृ-
 श्येते । पार्थिवेभ्यो हीन्धनेभ्यसौजसस्याग्नेर्दृत्तिरुद्भवति अणु

द्युत्पत्तिभ्यां करणतदृत्त्योर्जयमानात् संशयः, पूर्वपक्षे करणानां स्वरूप-
 कथात् न्यतमात्रस्य मुक्तिः, सिद्धान्ते तु संसारसिद्धिः । अनुपादाने
 सवसि वाचस्त्ववयवयोर्भेद व्यापारमात्रोपगमादिति विवेकः । सूत्रे-
 क्वचिपदाध्याहारः कथमिति शक्यते । कथमिति । उत्तरत्र हि दृष्टकृतं
 तत्त्वविद इन्द्रियाणां स्वरूपकथं वक्ष्यति तद्गुणादिहाध्याहार उचितः
 अत्रस्याऽपि इन्द्रियकथनात्वे वक्ष्यमायविशेषोक्तयोस्तादिति समा-
 ख्यर्थः । प्रकृतावेव विचारकथ इति न्यायविरुद्धार्थं श्रुतिरपि व ब्रूते
 इति सिद्धान्तयति । अतत्प्रकृतित्वादिति । न्यायस्य निरवकाशत्वा-

शेषशान्ति । कथं तर्ह्यस्मिन् पक्षे शब्दो वाङ्मनसि सम्पद्यत इत्यत आह, शब्दाच्चेति । शब्दोऽप्यस्मिन् पक्षेऽवकल्पते, वृत्ति-वृत्तिमतोरभेदोपचारादित्यर्थः ॥

अत एव च सर्वाण्यनु ॥ २ ॥

‘तस्मादुपशान्ततेजाः पुनर्भवमिन्द्रियैर्मनसि सम्पद्यमानैः’ इत्यत्राविशेषेण सर्वेषामेवेन्द्रियाणां मनसि सम्पत्तिः श्रूयते, तचाप्यत एव वाच इव चक्षुरादीनामपि सवृत्तिके मनस्यवस्थिते वृत्तिलोपदर्शनात् तत्त्वप्रलयासम्भवाच्छब्दोपपत्तेश्च वृत्तिद्वारेणैव सर्वाण्येन्द्रियाणि मनोऽनुवर्तन्ते । सर्वेषां करणानां मनस्युपसंहाराविशेषे सति वाचः पृथक्पृथक् वाङ्मनसि सम्पद्यत इत्युदाहरणानुरोधेन ॥

तन्मनः प्राण उत्तरात् ॥ ३ ॥

समधिगतमेतत् ‘वाङ्मनसि सम्पद्यते’ इत्यत्र वृत्तिसम्पत्ति-विवक्षेति । अथ यदुत्तरं वाक्यं ‘मनः प्राणः’ इति किम-

द्वन्द्वीयत्वं शब्दस्य तूक्तिर्वागिति व्युत्पत्त्या लक्षणाया वा सावकाशत्वमिति श्योतयितुं शब्दाच्चेत्युक्तम् ।

वाच्यत्वं न्वायं चक्षुरादिव्यतिदिशति, अत एवेति । उपशान्तदेहौष्य-स्तस्मादुत्क्रमणादूर्ध्वं पुनर्भवं प्रतिपद्यत इति श्रुत्यर्थः । इन्द्रियशब्दस्य श्रुतिशब्दस्य वृत्तिपरतयापपत्तेः सर्वेन्द्रियवृत्तिष्वेवेदिवृत्तिर्हि वाङ्मनसि इति पृथक् सूत्रं किमर्थमित्यत आह । सर्वेषां करणानामिति ।

तन्मनः प्राण उत्तरात् । वाच्यत्वात्पर्यन्तमात्राधिकारक्रमः श्रुति-

चापि वृत्तिसम्पत्तिरेव विवक्षिता उत वृत्तिमत्सम्पत्तिरिति
विचिकित्सायां वृत्तिमत्सम्पत्तिरेवाचेति प्राप्तं, श्रुत्यनुग्रहात्
तत्प्रकृतिलोपपत्तेश्च । तथा हि 'अन्नमयं हि सोम्य मन आपो-
मयः प्राण इत्यन्नयोनि मन आमनन्ति अब्योनिश्च प्राण-
मापस्यान्नमसृजन्त' इति श्रुतिः । अतश्च यस्मिन् प्राणे प्र-
स्वीयते अन्नमेव तदप्सु प्रस्वीयते अन्नं हि मन आपश्च प्राणः
प्रकृतिविकाराभेदादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । तदप्यात्मगृहीतबा-
ह्येन्द्रियवृत्ति मनो वृत्तिद्वारेणैव प्राणे प्रस्वीयत इत्युत्तराद्
वाक्यादवगन्तव्यं । तथा हि सुषुप्तोर्मुमुक्षोश्च प्राणवृत्तौ परि-
त्यान्दात्मिकायामवस्थितायां मनोवृत्तीनामुपशमो दृश्यते ।
न च मनसः स्वरूपाप्ययः प्राणे सम्भवति, अतत्प्रकृतित्वात् ।
ननु दर्शितं मनसः प्राणप्रकृतित्वं । नैतत् सारं, नहीदृशेन
प्रणासिकेन तत्प्रकृतित्वेन मनः प्राणे सम्पत्तुमर्हति । एवमपि
ह्यङ्गे मनः सम्पद्येत अप्सु चान्नं अप्सु च प्राणः । न ह्येतस्मि-
न्नापि पक्षे प्राणभावपरिणताभ्योऽङ्गो मनो जायत इति कि-
ञ्चन प्रमाणमस्ति । तस्मान्न मनसः प्राणे स्वरूपाप्ययः । वृ-

न्यायाभ्यां संशयपूर्वं प्रबलन्यायविरोधादागिति श्रुतेर्बाधः कृतः, इह
त्ववात्मकप्राणस्य अस्मात्मकमनःप्रकृतित्वेन प्रकृतौ विकारस्थ इति न्या-
यानुग्रहात् मननश्रुतिर्बाध्येति पूर्वपक्षफलं पूर्ववत्, सिद्धान्तस्त्वब-
्रह्मयोः प्रकृतिविकृतिभावेऽपि न तद्विकारयोः प्राणमनसोऽङ्गत्वादे-
हिमघटयोरपि तद्भावप्रसङ्गादतो न्यायविरोधात् पूर्ववत् श्रुतिर्बा-
ध्येति विवेकः । आत्मगृहीता बाह्येन्द्रियवृत्तयो येन तत्तथा लीनेन्द्रिय-
वृत्तिकं मनोऽपि वृत्तिसंघेनैव प्राप्ते लीयत इत्यर्थः । एवमपीति । प्रा-

त्थय्येऽपि शब्दोऽवकल्पते वृत्तिवृत्तिमतोरभेदोपचारादिति दर्शितं ॥

सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः ॥ ४ ॥

स्थितमेतद्यस्य यतो नात्यन्तिसस्य तस्मिन् वृत्तिसयो न स्वरूपस्य इति, इदमिदानीं प्राणस्तेजसीत्यत्र चिन्त्यते, किं यथाश्रुति प्राणस्य तेजस्येव वृत्त्युपसंहारः किं वा देहेन्द्रिय-पञ्जराध्यक्षे जीवे इति । तत्र श्रुतेरनतिशङ्कालात् प्राणस्य तेजस्येव सम्पत्तिः स्यात् अश्रुतकल्पनाया अन्याय्यत्वादित्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते, सोऽध्यक्ष इति । स प्रकृतः प्राणोऽध्यक्षेऽविद्याकर्म-पूर्वप्रज्ञोपाधिके विज्ञानात्मन्यवतिष्ठते तत्प्रधाना प्राणवृत्ति-र्भवति इत्यर्थः । क्लृप्तः तदुपगमादिभ्यः । एवमेवेममात्मान-मन्तकाले सर्वे प्राणा अभिसमायन्ति यच्चैतदूर्द्धोच्छ्वासी भवति इति हि श्रुत्यन्तरमध्यक्षोपगामिनः सर्वान् प्राणानविशेषेण दर्शयति । विशेषेण च 'तमुक्तामन्तं प्राणोऽनुक्तामति' इति पञ्च-

शस्यान्विकारत्वपक्षेऽपि इत्यर्थः । तस्मादिति प्राणस्य साक्षात्मानः प्रकृतिकत्वाभावात्मानःशब्दो वृत्तिं कक्षयतीत्यर्थः ॥

सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः । उक्त्यायसिद्धं प्राणस्याऽपि वृत्तिसयमुप-जीव्य 'प्राणस्तेजसि' इति श्रुतेरुपगमादिश्रुतेश्च संशयमुक्त्वा जीवे क्षयं विनापि उपगमादिसम्भव इति पूर्वपक्षयति । स्थितमित्यादिना । अत्र तेजःशब्दस्य मुख्यत्वं, सिद्धान्ते तु भूतोपहितजीवकक्षकत्वमिति मत्वा-सूत्रं योजयति । स प्रकृत इत्यादिना । ज्ञानकर्मवासनोपाधिक इत्यर्थः । तं जीवं प्रति प्राणानामुपगमनानुगमनावस्थानश्रुतिभ्य इति हेत्यर्थः । यथा यान्नेच्छावन्तं राजानं भूत्या उपगच्छन्त्येवमेव परलोकं जिग-

वृत्तेः प्राणस्याध्यक्षानुनामितां दर्शयति, तदनुवृत्तितां चेत-
रेषां प्राणमनूत्कामन्तं सर्वे प्राणा अनूत्कामन्ति इति । 'सवि-
ज्ञानो भवति' इति चाध्यक्षस्थान्तर्विज्ञानवत्त्वप्रदर्शनेन तस्मि-
न्नपीतकरणग्रामस्य प्राणस्यावस्थानं गमयति । ननु 'प्राण-
स्तेजसि' इति श्रूयते कथं प्राणोऽध्यक्ष इत्यधिकावापः क्रियते ।
नैष दोषः । अध्यक्षप्रधानत्वादुत्कमणादिव्यवहारस्य श्रुत्यन्तर-
गतस्यापि च विशेषस्थापेक्षणीयत्वात् । कथं तर्हि प्राणस्तेजसि
इति श्रुतिरित्यत आह ॥

*भूतेष्वतः श्रुतेः ॥ ५ ॥

स प्राणसंयुक्तोऽध्यक्षः तेजःसहचरितेषु भूतेषु देहबीजभूतेषु
सूक्ष्मेष्वतिष्ठते इत्यवगन्तव्यं 'प्राणस्तेजसि' इत्यतः श्रुतेः । ननु
चेयं श्रुतिः प्राणस्य तेजसि स्थितिं दर्शयति न प्राणसंयुक्तस्या-

मिधुं जीवं सर्वे प्राणा आभिमुख्येनायान्तीत्युपगमः श्रुतः, तमुत्कान्तमि-
त्यनुगमनं श्रुतं । जीवे प्राणावस्थानश्रुतिमाह । सविज्ञान इति । जी-
वस्य प्राप्त्यफलावगमाय हि विज्ञानसाहित्यश्रुत्या मुख्यप्राणसहित-
करणानां जीवे स्थितिर्भातीत्यर्थः । यद्यपि प्राणस्य तेजस्यव्यवधानेन
जयः श्रुतस्तथाप्युभयश्रुतन्युहाय प्राणो जीवे जीयते, जीवद्वारा
च तदुपाधिषु तेजसादिभूतेषु इति श्रुत्यर्थः । स्फुटीकरणार्थसूत्रं
ऽऽहति । कथं तर्हि इति । न च जयं विनापि जीवं प्रत्युपगमादिसम्भ-
वात् तेजःश्रुतिर्मुख्याऽस्त्विति वाच्यं, जीवं प्रत्यागत्य प्राणस्य निर्वापार-
त्वेन स्थितेरेवात्र जयत्वादिति भावः ॥

भूतेषु । जीवस्थितिः किंनलाद्याख्यायत इत्याशङ्क्य 'सोऽध्यक्षे' [वे०
सू०४।१।४] इति सूत्रोदाहृतश्रुतिनलादित्याह । नन्वित्यादिना ।

* भूतेषु तच्छ्रुतेरिति सु० ।

थ्यच्चस्य । नैष दोषः । योऽथ्यच्च इत्यथ्यच्चस्यायन्तराल उपसङ्घा-
तत्वात् । योऽपि हि श्रुण्णाम्मथुरां गत्वा मथुरायाः पाटलि-
पुत्रं व्रजति सोऽपि श्रुण्णात् पाटलिपुत्रं यातीति शक्यते वदितुं ।
तस्मात् प्राणस्तेजसि इति प्राणसंयुक्तस्याऽथ्यच्चस्यैवैतत्तेजःसह-
चरितेषु भूतेष्ववस्थानं । कथं तेजःसहचरितेषु भूतेष्वित्युच्यते ।
यावतैकमेव तेजः श्रूयते प्राणस्तेजसि इत्यत आह ॥

नैकस्मिन् दर्शयतो हि ॥ ६ ॥

नैकस्मिन्नेव तेजसि शरीरान्तरप्रेषावेत्यायां जीवोऽवति-
ष्ठते कार्यस्य शरीरस्थानेकात्मकत्वदर्शनात् । दर्शयतश्चैतमर्थं
प्रश्नप्रतिवचने 'आपः पुरुषवचसः' इति । तज्ज्ञाख्यातं 'आत्मक-
त्वान्तु भूयस्त्वात्' इत्यत्र [वे०सू०] । अतिसूतो चैतमर्थं दर्शयतः ।
श्रुतिः 'पृथिवीमय आपोमयो वायुमय आकाशमयस्तेजोमयः'
इत्याद्या । सूतिरपि-

'अण्व्यो मात्रा विनाशिन्यो दशार्धानान्तु याः सूताः ।

ताभिः सार्धमिदं सर्वं सम्भवत्यनुपूर्वशः' ॥ [मनु०१।२७]

इत्याद्या । ननु चोपसंहृतेषु वागादिषु करणेषु शरीरान्तर-

प्राणस्य जीवद्वारा भूतप्राप्ते दृष्टान्तमाह । योऽपि हीति । स्थूलदेहा-
रम्भाय पक्षीहस्तभूतान्यावश्यकानोति रंहत्यधिकरणे व्याख्यातं ॥

अथ्यः सूक्ष्माः, मीयन्त इति मात्राः परिच्छिन्नाः, प्राञ्जोद्यादि-
नाशिन्यः, दशार्धानां पञ्चानां भूतानां सूक्ष्मभागा इति यावत् ।
जीवस्य भूताश्रयत्वं कर्माश्रयत्वश्रुतिविरुद्धमित्याशङ्क्य कर्मनिमित्त-
त्वेनाश्रयः, भूतानि तु देहोपादानत्वेनेत्यभयमविरुद्धमित्याह । ननु
चेत्यादिना । तौ याज्ञवल्क्यास्तौ यज्जीवाधारमूचुस्तत्कर्मति

प्रेषावेखायां 'क्वाथन्तदा पुरुषो भवति' इत्युपक्रम्य श्रुत्यन्तरं कर्माश्रयतां निरूपयति 'तौ ह यदूचतुः कर्म हैव तदूचतुः अथ ह यत् प्रशशंसतुः कर्म हैव तत् प्रशशंसतुः' इति । तत्रोच्यते । तत्र कर्मप्रयुक्तस्य यदातिग्रहसंज्ञकस्त्रियविषयात्मकस्य बन्धनस्य प्रवृत्तिरिति कर्माश्रयतोक्ता, इह पुनर्भूतोपादानाद्देहान्तरोत्पत्तिरिति भूताश्रयत्वमुक्तम् । प्रशंसाशब्दादपि तत्र प्राधान्यमात्रं कर्मणः प्रदर्शितं गत्वाश्रयान्तरं निवारितं तस्मादविरोधः ॥

समाना चादृत्युपक्रमादमृतत्वञ्चानुपोष्य ॥ ७ ॥

सेयमुत्क्रान्तिः किं विद्वद्विदुषोः समाना किं वा विशेषवति इति । विशयानानां विशेषवति इति तावत् प्राप्तं । भूताश्रयविशिष्टा ह्येषा पुनर्भवाय च भूतान्याश्रयन्ते, न च विदुषः पुनर्भवः सम्भवति, 'अमृतत्वं हि विद्वानभ्यश्रुते' इति श्रुतिः । तस्माद्विदुष एवैषोत्क्रान्तिः । ननु विद्याप्रकरणे समानानात् विदुष एवैषा भवेत् । न, स्थापादिवत् यथा-

श्रुतेर्वचनं, एवं बाह्येन्द्रियायां मनसि प्रथमं वृत्तिलयणाभात् ततो मनोवृत्तेः प्राग्ने जयः प्राग्वृत्तेर्भूतोपहितजीवे जयः इत्युत्क्रान्तिव्यवस्थोक्ता ॥

सा च सर्वप्राणिषु तुल्येत्वाद् । समाना चानुपोष्य । पुरुषस्य प्रयत्नो बाह्यमनसि इत्यविशेषश्रुतेर्विद्ययाऽमृतमश्रुत इति श्रुतेश्च संशयमाह । सेयमिति । विशयानानां सन्दिहानानामित्यर्थः । पूर्वपक्षे सगुणब्रह्मविदसम्बन्धित्वमूत्क्रान्तेर्विशेषः साध्यते । ततोऽनुत्क्रान्त

प्राप्तानुकीर्तनात् । यथाहि 'यत्रैतत्पुरुषः स्वपिति नाम अग्नि-
 त्रिषति नाम पिपासति नाम' इति च सर्वप्राणिषाधारणा
 एव स्नापादयोऽनुकीर्त्यन्ते, विद्याप्रकरणेऽपि प्रतिपिपाद-
 यिषितवस्तुप्रतिपादानुगुण्येन, न तु विदुषो विशेषवन्तो
 विधित्यन्ते, एवमियमण्डुकान्तिर्महाजनगतैवानुकीर्त्यते, यस्यां
 परस्यां देवतायां पुरुषस्य प्रयतस्त्रेजः सम्पद्यते स आत्मा
 तत्त्वमसि इति प्रतिपादयितुं, प्रतिषिद्धा चैषा विदुषः ।
 तस्माद्विदुष एवैषेत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । समाना चैषोत्कान्तिः
 वाङ्मनसि इत्याद्या विद्वद्विदुषोरास्यत्युपक्रमात् भवितुमर्हति,
 अविशेषश्रवणात् । अविद्वान् देहबीजभूतानि भूतसूक्ष्माणा-
 श्रित्य कर्मप्रयुक्तो देहग्रहणमनुभवितुं संशरति, विद्वांसु ज्ञान-
 प्रकाशितं मोक्षं नाडीद्वारमाश्रयते तदेतदास्यत्युपक्रमादित्यु-
 क्तम् । नन्वमृतत्वं विदुषा प्राप्तव्यं न च तद्देशान्तरायत्तं तत्र
 कुतो भूताश्रयत्वं स्यत्युपक्रमो वेति । अत्रोच्यते, अनुषेण्य चेदम्,
 अदग्ध्वाऽत्यन्तमविद्यादीन् क्लेशान्ऽपरविद्यासामर्थ्यादापेक्षिक-

उपासको मुक्तिमश्रुत इति फलं, सिद्धान्ते तूत्कान्तो ब्रह्मलोकभागेति
 फलभेदः । पूर्वपक्षमाक्षिप्य समाधत्ते । ननु विद्येत्यादिना । विद्यया-
 ऽमृतमिति श्रुतिनिर्गुणविषया परा न तस्य प्राया उत्कामन्तीति प्रति-
 षेधोऽपि तद्विषयः । अतः समुच्चविदोऽप्यस्यैवोत्कान्तिरिति सिद्धान्त-
 न्नायति । एवमिति । इतिर्मागस्तस्योपक्रमोऽर्षिःप्राप्तिकृतः प्राप्तना
 उत्कान्तिलुब्धा तत उपासको मूर्द्धन्यनाडीद्वाराऽर्षिरादिमार्गं प्रा-
 प्तेति नान्य इति विशेषः । यत्तु दहरोपासकस्यामृतत्वं श्रुतं 'तयोर्जमा-
 बन्नमृतत्वमेति' इति तदापेक्षिकमेव न मुख्यं 'यं कामं कामयते सोऽस्य

ममृतत्वं प्रेष्यते, सम्भवति तत्र सृष्ट्युपक्रमो भूताश्रयत्वञ्च । न हि निराश्रयाणां प्राणानां गतिरुपपद्यते । तस्माद्दोषः ॥

तदापीतेः संसारव्यपदेशात् ॥ ८ ॥

‘तेजः परस्मां देवतायाम्’ इत्यत्र प्रकरणसामर्थ्यात्, ‘तद्यथा प्रकृतं तेजः साध्यत्वं सप्राणं सकरणघामं भूतान्तरसद्दितं प्रयतः पुंसः परस्मां देवतायां सम्पद्यत’ इत्येतदुक्तं भवति । कीदृशी पुनरियं सम्पत्तिः स्यादिति चिन्थते । तच्चात्यन्तिक एव तावत् स्वरूपप्रविलय इति प्राप्तं, तत्प्रकृतिलोपपत्तेः । सर्वस्य हि जनिमतो वस्तुजातस्य प्रकृतिः परा देवतेति प्रतिष्ठापितं, तस्मादात्यन्तिकीयमविभागापत्तिरित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । तत्तेज-
आदि भूतसूक्ष्मं श्रोत्रादिकरणाश्रयभूतमापीतेरासंसारमोक्षार्-
सम्यग्ज्ञाननिमित्तादवतिष्ठते ।

‘द्योनिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिनः ।

स्त्राणुमन्येऽनुसंयन्ति यथाकर्म तथाश्रुतं’ ॥ [भग०]

इत्यादि संसारव्यपदेशात् । अन्यथा हि सर्वः प्रायणसमय एवो-
पाधिप्रत्यक्षमयादत्यन्तं ब्रह्म सम्पद्येत, तत्र विधिशास्त्रं चान-

सङ्ख्यादेव समुत्प्लुति’ इति भोगश्रवणादित्याह । अणुषोष्य चेद-
मिति । उषदाह इति धातेरिदं रूपम् ॥

तदापीतेः । पूर्वादाहतेत्क्रान्तिवाक्यशेषं व्याख्याय लिङ्गाश्रयपक्ष-
भूतानां किमात्यन्तिको ब्रह्मणि लयः उत्तानात्यन्तिक इति, अयस्यो-
भयथा दर्शनात् संशयमाह । कीदृशी पुनरियमिति । पूर्वत्रापेक्षिकं
अमृतत्वमित्युक्तं तदयुक्तं इत्याक्षेपात् सकृत्तिः, पूर्वपक्षेऽमृतमात्रस्य

र्थकं स्यात्, विद्याशास्त्रञ्च । मिथ्याज्ञाननिमित्तञ्च बन्धो न
सम्यग्ज्ञानाद्भूते विस्मंसितुमर्हति । तस्मात् तत्र हतित्वेऽपि सुषु-
प्तिप्रसन्नयवत् बीजभावावशेषैवैषा सत्सम्पत्तिः ॥

सूक्ष्मं *प्रमाणतश्च तथोपलभ्ये ॥ ९ ॥

तच्चेतरभूतसहितं तेजो जीवस्यास्माच्छरीरात् प्रवसत
आश्रयभूतं स्वरूपतः परिमाणतश्च सूक्ष्मं भवितुमर्हति । तथा
हि नाडीनिक्रमणश्रवणादिभ्योऽस्य सौक्ष्म्यमुपलभ्यते । तत्र
तनुत्वात् सञ्चारोपपत्तिः स्वच्छत्वाच्चाप्रतीघातोपपत्तिः । अत
एव च देहान्निर्गच्छन् पार्श्वस्थैर्नोपलभ्यते ॥

नोपमर्देनातः ॥ १० ॥

अत एव च सूक्ष्मत्वात्सास्य स्थूलशरीरस्योपमर्देन दाहादि-
निमित्तेनेतरत् सूक्ष्मशरीरमुपमृद्यते ॥

अस्यैव चोपपत्तेरेष उक्त्वा ॥ ११ ॥

अस्यैव च सूक्ष्मशरीरस्यैष उक्त्वा यमेतस्मिन् जीवच्छरीरे
संश्लेषेणोष्णामां विजानन्ति । तथाहि मृतावस्थायामवस्थि-

मुक्तिसिद्धिः, सिद्धान्ते तु कर्मविद्याशास्त्रबलात् सावशेषकथसिद्धि-
रिति विवेकः ॥

ननु जिज्ञात्मकस्य तेजसः कथं सूक्ष्मतमनाडोदारा गतिः कुतो
वा केनचिन्मूर्त्तेन प्रतिघातो नास्ति कुतो वा न दृश्यत इत्यत आह ।
सूक्ष्ममिति ।

प्रमाणसौक्ष्म्याद्भूतिरनुद्भूतस्पर्शरूपवत्त्वात्स्यस्वास्थ्यत्वादप्रतिघातानुप-
लब्धिरित्यर्थः ॥

* प्रमाहृतस्येति वर्ध० ।

तेऽपि देहे विद्यमानेष्वपि च रूपादिषु देहगुणेषु नोन्नोपस्रभ्यते जीवदवस्त्रायामेव तूपस्रभ्यते इत्यत उपपद्यते प्रसिद्धशरीरव्यतिरिक्तव्यपात्रय एवैष उभेति । तथा च श्रुतिः 'उष्ण एव जीविव्यच्छीतो मरिष्यन्' इति ॥

प्रतिषेधादिति चेन्न शरीरात् ॥ १२ ॥

'अमृतत्वञ्चानुपोष्य' इत्यतो विशेषणादात्यन्तिकेऽमृतत्वे गत्युत्क्रान्त्ये रभावोऽभ्युपगतः, तत्राऽपि केनचित्कारणेनोत्क्रान्तिमाशङ्क्य प्रतिषेधति 'अथाकामयमानो योऽकामो निष्काम आप्तकाम आत्मकामो न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इति । अतः परविद्याविषयात् प्रतिषेधात् न परब्रह्मविदो देहात् प्राणानामुत्क्रान्तिरस्ति इति चेन्नैत्युच्यते । यतः शरीरादात्मन एष उत्क्रान्तिप्रतिषेधः प्राणानां न शरीरात्, कथमवगम्यते 'न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्ति' इति, शाखान्तरे पञ्चमीप्रयोगात् । सम्बन्धसामान्यविषया हि षष्ठी शाखान्तरगतया पञ्चम्या सम्बन्धविशेषे व्यवस्थाप्यते । तस्मा-

लिङ्गसद्भावे चोष्णलिङ्गकानुमानमाह । अस्यैव चेति ॥

प्रतिषेधादिति चेन्न शरीरात् । पूर्वमनुपोष्येतिपदेन दग्धाशेषश्लेष्मस्य निर्गुणञ्चानि उत्क्रान्त्याद्यभावः सूचितस्तस्यात्राक्षिप्य समाधानाद्यवहितेनास्य सङ्कतिरित्याह । अमृतत्वं चेति । सकामस्य संसारोत्थनन्तरं निष्कामस्य मुक्तिप्रकरणार्थोऽयमशब्दः, आत्मकामत्वात् । पूर्वानन्दात्मवित्त्वादाप्तकामः प्राप्तपरमानन्दः अतो निष्कामः अन्तर्भित्त्यान्तरवासनात्मककामशून्यस्तस्मादकामः यत्तवहिष्कामरहितः

दिति च प्राधान्याद्भ्युदयनिःश्रेयसाधिकृतो देही सम्बध्यते न देहः । 'न तस्मादुच्चिक्रमिषोर्जीवात् प्राणा उत्क्रामन्ति सदैव तेन भवन्ति' इत्यर्थः । सप्राणस्य च प्रवसतो भवत्युत्क्रान्तिर्देहादित्येवं प्राप्ते प्रत्युच्यते ॥

स्पष्टो ह्येकेषां ॥ १३ ॥

नैतदस्ति यदुक्तं परब्रह्मविदोऽपि देहादुत्क्रान्तिः प्रतिषेधस्य देहपादानत्वादिति । यतो देहापादान एवोत्क्रान्तिप्रतिषेध एकेषां समाध्याहृणां स्पष्ट उपलभ्यते । तथा ह्यार्तभागप्रश्ने 'यत्रायं पुरुषो म्रियते तदस्मात् प्राणाः उत्क्रामन्त्याहोस्त्रिनेति' इत्यत्र 'नेति होवाच याज्ञवल्क्यः' इत्युत्क्रान्तिपदं परिगृह्य न तर्ह्ययमनुत्क्रान्तेषु प्राणेषु मृत इत्यस्यामाशङ्काया-मत्रैव समवलीयन्त इति प्रविलयं प्राणानां प्रतिज्ञाय तस्मिद्धुये 'स उच्छ्वयत्याभायत्याभातो मृतः श्रेते' इति सशब्दपरामृष्टस्य प्रकृतस्योत्क्रान्त्यवधेरुच्छ्वयनादीनि समामनन्ति । देहस्य

इदृशो योऽकामयमानस्तस्येत्वन्वयः । ज्ञानिन उत्क्रान्तिरस्ति न वेति पञ्चमोषस्तीश्रुतिभ्यां सन्देहे सिद्धान्तिशङ्कानिरासपूर्वकं पूर्वपक्ष-यति । नेत्यादिना ॥

काश्चश्रुतौ तावत् तस्येति सर्वनाम्ना प्रकृतं ज्ञानिनं परामृश्य सम्बन्धसामान्यमुक्तं तत्र माध्यन्दिनशाखायां तस्मादित्यपादानत्वरूपविशेष उक्तो याज्ञस्तथा च जीवात् प्राणोत्क्रान्तिप्रतिषेधो भाति न देहात् तच्छब्देन देहस्यानुक्तेस्तस्मात् ज्ञानिनोऽप्युत्क्रान्तिरस्ति इति ज्ञानवैयर्थ्यमिति पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते तत्सार्थक्यमाह । स्पष्टो हीति । अत्र पुरुषशब्दवाचे देह एवास्मादित्युत्क्रान्त्यवधिरुच्यते । सशब्दपरामृष्टस्य प्रकृतस्य 'पुरुषस्योच्छ्वयनादिधर्मकस्य जीवतायोगादि-

सैतानि स्युर्न देहिनः, तस्मान्मान्यात् 'न तस्मात् प्राणा उत्क्रान्-
 न्यन्वैव समवलीयन्ते' इत्युच्चार्यभेदोपचारेण देहापादानस्यै-
 वोत्क्रामणस्य प्रतिषेधो यद्यपि प्राधान्यं देहिन इति व्याख्येयं
 येषां पञ्चमीपाठः । येषान्तु षष्ठीपाठस्येषां विद्वत्सम्बन्धि-
 न्युत्क्रान्तिः प्रतिषिध्यत इति प्राप्तोत्क्रान्तिप्रतिषेधार्थत्वादस्य
 वाक्यस्य देहापादानैव सा प्रतिषिद्धा भवति देहादुत्क्रान्तिः
 प्राप्ता न देहिनः । अपि च 'चक्षुष्टो वा मूर्द्धो वाऽन्येभ्यो
 वा शरीरदेशेभ्यस्तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं
 सर्वं प्राणा अनुत्क्रामन्ति' इत्येवमविद्वद्विषयेषु सप्रपञ्चमुत्क्र-
 मणं संसारगमनञ्च दर्शयित्वा 'इति नु कामयमानः' इत्युपसं-
 हृत्याऽविद्वत्कर्था 'अथाकामयमानः' इति व्यपदिश्य विदांसं
 यदि तद्विषयेऽप्युत्क्रान्तिमेव प्रापयेदसमञ्जस एव व्यवदेशः
 स्यात् । तस्मादविद्वद्विषये प्राप्तयार्ग्युत्क्रान्त्योर्विद्वद्विषये प्रति-

त्वर्थः । उच्यते वाङ्मयपूरणादर्थे, आधायति आर्द्रभेरीवक्त्रं
 करोतीत्यर्थः । येषां पञ्चमीपाठस्येषां यद्यपि देहिनः प्राधान्यं तथापि
 देहदेहिनोरभेदात् तस्मादिति देहं पराम्यस्य तदपादान एवोत्क्रा-
 न्तिप्रतिषेध इति व्याख्येयं । तस्मान्मान्यादुक्तश्रुत्यास्य पाठस्यैकार्थत्वा-
 दिति योजना । इदानीं काण्ठपाठस्यानुगुणमाह । येषान्तु षष्ठीपाठ
 इति सम्बन्धविशेषाकाङ्क्षायां भोक्ता प्राणानां भोगोपकरणत्वविशेषोऽ-
 न्वैव प्राणमयो मनोमयः इति पूर्वश्रुत्युक्तो ग्राह्यः न शाखान्तरस्य-
 मपादानत्वं ग्राह्यं जीवादुत्क्रान्तेरप्राप्तयोः प्रतिषेधायोगादतो वि-
 द्वत्सम्बन्धिप्राणानां उत्क्रान्त्यपादानापेक्षायाश्चक्षुष्टो वा मूर्द्धो वेत्युक्तदे-
 हप्रदेशा एव ग्राह्याः तथाचायमर्थः तस्य विदुषो भोगोपकरणत्वात्प्रा-
 णाः देहप्रदेशेभ्यो नोत्क्रामन्ति इति, एवञ्च प्राप्तोत्क्रान्तिनिषेधार्थत्वं

षेध इत्येवमेव व्याख्येयं व्यपदेशार्थवत्त्वाय । न च ब्रह्मविदः
सर्वगतब्रह्मात्मभूतस्य प्रक्षीणकामकर्मण उल्कान्तिर्गतिर्वोपपद्यते
निमित्ताभावात् । 'अत्र ब्रह्म समञ्जते' इति चैवंजातीयकाः
श्रुतयो गत्युल्कान्द्योरभावं सूचयन्ति ॥

स्मर्यते च ॥ १४ ॥

स्मर्यतेऽपि च महाभारते गत्युल्कान्द्योरभावः ।

'सर्वभूतात्मभूतस्य सम्यग्भूतानि पश्यतः ।

देवा अपि मार्गं मुच्यन्त्यपदस्य पदैषिणः' ॥ इति ।

ननु गतिरपि ब्रह्मविदः स्मर्यते 'शुकः किल वैयासकिर्मुमु-
क्षुरादित्यमण्डलमभिप्रतस्थे पित्रा चानुगम्याङ्गतो भो इति
प्रतिशुश्राव' इति । न, सशरीरस्यैवायं योगबलेन विशिष्टदेशप्रा-
प्तिपूर्वकः शरीरोत्सर्ग इति द्रष्टव्यं, सर्वभूतदृश्यत्वाद्युपन्यासात्,
न ह्यशरीरं गच्छन्तं सर्वभूतानि द्रष्टुं शक्नुयुः । तथा च तत्रै-
वोपसंहृतम् ।

'शुकस्तु मादताच्छीघ्रां गतिं कृत्वाऽन्तरिक्षगः ।

दर्शयित्वा प्रभावं खं सर्वभूतगतोऽभवत्' ॥ इति ।

वाक्यस्येति सर्वं चतुरस्रं । अपि चेति स्पष्टार्थं । सम्यगात्मभावेन
भूतानि पश्यतः अपदस्य प्राप्यपदरहितस्य पदैषिणो देवा अपि मार्गं
मुच्यन्ति मार्गं न जानन्ति तदभावादिति स्मृतियोजना । स्मृत्यन्तर-
विरोधं शङ्कते । ननु गतिरपीति । सगुणविद्याबलेनैषा गतिरिति
परिहरति । सशरीरस्येति । ननु तर्हि 'तयोर्द्धमायन्नमृतत्वमेति', 'स
एवैनान् ब्रह्म गमयति' इत्यादिश्रुतीनां का गतिस्तत्राह । गतीति ॥

तस्माद्भावः परब्रह्मविदो गत्युत्क्रान्त्योः । गतिभ्रुतीनाम् वि-
षयमुपरिष्टाद्वाख्यास्यामः ॥

तानि परे तथा ह्याह ॥ १५ ॥

तानि पुनः प्राणशब्देदितानोद्भियाणि भूतानि च पर-
ब्रह्मविदस्तस्मिन्नेव परस्मिन्नात्मनि प्रलीयन्ते । कस्मात्, तथा
ह्याह श्रुतिः, 'एवमेवास्य परिद्रष्टुरिमाः षोडश कलाः पुरु-
षायणाः पुरुषं प्राप्याऽसं गच्छन्ति' इति । ननु 'गताः कलाः
पञ्चदश प्रतिष्ठाः' इति विद्वद्विषयैवापरा श्रुतिः परस्मादा-
त्मनोऽन्वयाऽपि कलानां प्रलयमाह स्म । न, सा खलु व्यवहा-
रापेक्षा पार्थिवाद्याः कलाः पृथिव्यादीरेव स्वप्रकृतीरपि-
यन्ति इति । इतरा तु विद्वत्प्रतिपक्षपेक्षा कृत्स्नं कलाजातं
परब्रह्मविदो ब्रह्मैव सम्यस्यत इति । तस्माद्दोषः ॥

तानि परे तथा ह्याह । पूर्वत्र गतिनिधेनेन विद्वत्कलानां
ब्राह्मदीनामत्रैव लय उक्तः तमुपजीव्य स किं तत्तत्कलाप्रकृतिषु पृथि-
व्यादिषु स्यादुत परमात्मनीति श्रुतिद्वयदर्शनात् संशयः कार्यः । तत्र
साक्षात् प्रकृतौ विकारलय इति न्यायानुगृहीतया 'गताः कलाः'
इति श्रुत्या पूर्वपक्षमये वदन्नादौ सिद्धान्तमाह । तानीति । यथा
नद्यः समुद्रं प्राप्य लीयन्ते एवमेवास्य परितः सर्वत्र ब्रह्मद्रष्टुरिमाः
प्राणशब्दाद्याः पुरुषायणाः पुरुषे कल्पिताः पुरुषमेव ज्ञेयं प्राप्य जयं
गच्छन्ति इत्यर्थः । मनःप्राणयोरेकीकरणेन कलानां पञ्चदशत्वं ।
प्रतिष्ठा इति द्वितीयावञ्जवचनं । स्वस्य प्रकृतीः पृथिव्याद्याः इत्यर्थः ।
वस्तुगत्या विद्वत्कृत्स्ना परमात्मनि कलालयेऽपि लोकदृष्ट्या प्रतिष्ठासु
कयोक्तिरविबद्धा, तथा च कलासुप्रकृतिषु विलाप्य ताभिः स च
पुरुषे लीयन्ते इति श्रुतिद्वयतात्पर्यं ।

अविभागो वचनात् ॥ १६ ॥

स पुनर्विदुषः कलाप्रलयः किमितरेषामिव सावशेषो भवत्याहोस्त्रिन्निरवशेष इति । तत्र प्रलयसामान्याच्छ्रवण-शेषताप्रसक्तौ ब्रवीति अविभागापत्तिरेवेति । कुतः, वचनात् । तथा हि कलाप्रलयमुक्त्वा वक्ति 'भिद्येते तासां नामरूपे पुरुष इत्येवं प्रोच्यते स एषोऽकलोऽमृतो भवति' इति । अविद्या-निमित्तानाञ्च कलानां न विद्यानिमित्ते प्रलये सावशेषतोपपत्तिः । तस्मादविभाग एवेति ॥

तदोक्तोऽग्रज्वलनं तत्प्रकाशितद्वारो विद्यासामर्थ्यात्

तच्छेषगत्यनुस्मृतियोगाच्च हार्दानुगृहीतः

शताधिकया ॥ १७ ॥

समाप्ता प्रासङ्गिको परविद्यागता चिन्ता, सम्प्रति त्वपरविद्याविषयामेव चिन्तामनुवर्तयति । समाप्ता चास्यत्युपक्रमोद्दिदविदुषोऽहत्कान्तिरित्युक्तं तमिदानीं स्यत्युपक्रमं दर्शयति ।

अविभागो वचनात् । उक्तप्रथममुपजीव्य जयस्य देधादर्शनात् संशयमाह । स पुनरिति । मुख्यसिद्धिस्तस्मिद्धिच्छेत्युभयत्र पक्षं, अवशेषो मूलकारणे शक्त्यात्मना स्थितिः पुनर्जन्मयोग्यतेति यावत् । विमतः कला-जयः सावशेषः कलाजयत्वान्न सुषुप्तिवदिति पूर्वपक्षः । विमतो निरवशेषः विद्याहातत्वात् रज्ज्वां विद्यया सर्पजयवदिति युक्त्युपेतश्रुत्या सिद्धान्तयति । ब्रवीतीति । नामरूपे शक्त्यात्मके अपि भिद्येते इत्यर्थः ॥

तदोक्तोऽग्रज्वलनं । हृतेर्मागस्योपक्रमो नाडीप्रवेशनियमस्तं वक्तुं सूत्रभागव्याख्याद्वारा अधिकरणविषयमाह । तस्येति । स मुमुर्षु-

‘तस्योपसंहृतवागादिकक्षापस्योच्चिक्रमिषतो विज्ञानात्मन श्रोत्र-
 आद्यतमं हृदयं स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानो हृदयमेवा-
 न्ववक्रामति’ [कौ० उ०] इति श्रुतेः। तदयज्वलनं, तत्पूर्विका चक्षु-
 रादिस्थानापादाना सोत्क्रान्तिः श्रूयते ‘तस्य हृदयस्य हृदयस्यायं
 प्रद्योतते तेन प्रद्योतेनैव आत्मा निष्क्रामति चक्षुष्टो वा मूर्द्ध्ना
 वाऽन्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यः’ इति। सा किमनियमेनैव विद-
 दविदुषोर्भवति अथास्ति कश्चिद्विदुषो विशेषनियम इति
 विचिकित्सायां श्रुत्यविशेषादनियमप्राप्तावाचष्टे। समानेऽपि
 हि विददविदुषोर्हृदयायप्रद्योतने तत्प्रकाशितद्वारत्वे च मूर्द्ध-
 स्तानादेव विद्वान् निष्क्रामति स्थानान्तरेभ्यस्त्रितरे। कुतः
 विद्यासामर्थ्यात्। यदि विद्वानपीतरवद्यतः कुतश्चिद्देहदेशा-
 दुत्क्रामेन्नैवात्कष्टं लोकं लभेत तत्रानर्थिकैव विद्या स्यात्,
 तच्छेषगत्यनुसृतियोगाच्च। विद्याशेषभृता च मूर्द्धन्यनाडी-
 समन्वया गतिरनुशीलयितव्या विद्याविशेषेषु विहिता तामभ्य-
 संस्यथैव प्रतिष्ठते इति युक्तम्। तस्माद्भृदयालयेन ब्रह्मणा

स्तेजोमात्रा इन्द्रियाणि तस्य हृदयस्यायं नाडीमुखं तस्य ज्वलनं
 भाविफलस्फुरणं प्रद्योतनाख्यश्चक्षुष्टो वेद्यनिमयश्रुतेस्तयोर्जमायन्निति
 विशेषश्रुतेश्च संग्रहः, किमुपासकोऽप्यनुपासकवत् येन केनचिद्द्वारेण
 निर्गच्छति उत मूर्द्धन्यनाडीवेति, अत्र पूर्वपक्षे विद्याकृतातिशया-
 सिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति विवेकः। वचनादविभागवदनियम
 इति प्राप्ते सिद्धान्तयति। आचष्ट इति। येन केनचिन्मार्गेण निर्ग-
 तस्याऽपि ब्रह्मलोकप्राप्तौ विद्याशेषत्वेन मार्गानुसृतिविधेः केवला-
 दृष्टार्थत्वं स्यादतोऽन्वहं श्रुतेनैव मार्गेण गमनं युक्तमिति भावः।
 हार्दं ब्रह्म विश्वं नानाविधा अन्या नाथो अन्येषामित्यर्थः। सुषुप्ता-

समुपासितेनानुगृहीतस्तद्भावमापन्नो विद्वान् मूर्द्धन्यथैव शता-
धिकया शतादतिरिक्तया एकशततमया नाद्या निष्कामति
इतराभिरितरे । तथा हि हार्दविद्यां प्रकृत्य समामगन्ति,
'शतशैका च हृदयस्य नाद्यस्तासां मूर्द्धानमभिनिःसृतैका ।
तयोर्द्धमायश्नऽमृतत्वमेति विष्वङ्कन्या उत्क्रमणे भवन्ति'॥ इति ।

रश्म्यनुसारी ॥ १८ ॥

अस्ति * 'दहरोऽस्मिन्नन्तराकाश' इति हार्दविद्या 'अथ यदि-
दमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेष्म' इत्युपक्रम्य विहिता ।
तत्प्रक्रियायां 'अथ या एता हृदयस्य नाद्यः' इत्युपक्रम्य सप्रपञ्चं
नाडीरश्मिसम्बन्धमुक्तोक्तं 'अथ यत्रैतदस्माच्छरीरादुत्क्राम-
त्यथैतैरेव रश्मिभिरुर्द्धमाक्रमते' इति । पुनश्चोक्तं 'तयोर्द्ध-
मायश्नऽमृतत्वमेति' इति । तस्मात् शताधिकया नाद्या निष्काम-
मन् रश्म्यनुसारी निष्कामतीति गम्यते, तत् किमविशेषेणैवाह-
नि रात्रौ वा त्रियमाणस्य रश्म्यनुसारित्वमाहोस्त्रिदहन्येवेति

ख्या नाडी हृदयात् निर्गता दक्षिणतालुकगुहाधस्तननासिकामध्यभि-
त्तिद्वारा ब्रह्मरन्ध्रं प्राप्ता सूर्यरश्मिभिरैकीकृता ब्रह्मलोकमार्गं उपा-
सकस्येति स्थितम् ॥

रश्म्यनुसारी । प्रकरणशोधनपूर्वकमुपासकस्य रश्म्यनुसारित्वं वि-
षयमाह । अस्तीत्यादिना । अथ प्रारब्धान्ते एतदुत्क्रमणं यथा स्यादथ
तदा एतैरेव नाडीसम्बन्धैररश्मिभिरुत्क्रामतीत्यर्थः । अत्र सम्बन्धस्य
कालविशेषाश्रवणात्त्रात्रौ रश्म्यभावाच्च संशयमाह । तत्किमिति ॥
पूर्वोक्तनाडीसम्बद्धरश्मीनामत्रोपजीव्यत्वात् सकृतिः । पूर्वपक्षे रात्रौ

* दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशे इति वर्ध० नास्ति ।

संज्ञये सत्यविशेषश्रवणादविशेषेणैव तावद्रश्मिगुणसारीति प्रक्ति-
शायते ॥

निशि नेति चेन्न सम्बन्धस्य यावद्देहभावित्वात्
दर्शयति च ॥ १८ ॥

अख्यहनि नाडीरश्मिसम्बन्ध इत्यहनि मृतस्य स्याद्रश्मिगु-
णारित्वं रात्रौ तु प्रेतस्य न स्यात्, नाडीरश्मिसम्बन्धविच्छेदा-
दिति चेत्, न, नाडीरश्मिसम्बन्धस्य यावद्देहभावित्वात्, याव-
द्देहभावी हि शिराकिरणसम्पर्कः । दर्शयति चैतमर्थं श्रुतिः
'अमुष्मादादित्यात् प्रतायन्ते ता आसु नाडीषु सप्ता आभ्ये-
नाडीभ्यः प्रतायन्ते ता अमुष्मिन्नादित्ये सप्ताः' इति । निदाघ-
समये च निष्णास्त्रपि किरणानुवृत्तिरूपस्य भ्यते, प्रतापादिकार्य-
दर्शनात् । श्लोकानुवृत्तेस्तु दुर्लभ्यत्वमृतत्वन्तररजनीषु त्रैत्रिरे-
ष्विव दुर्दिनेषु । 'अहरवैतद्रात्रौ विदधाति' इति चैतदेव
दर्शयति । यदि च रात्रौ प्रेतो विनैव रश्मिगुणसारेणोर्द्धं आ-

मृतस्य रश्मिप्राप्त्यर्थं सूर्योदयप्रतीक्षाऽस्ति, सिद्धान्ते नास्तीति मत्वा
सिद्धान्तं प्रतिजानीते । अविशेषेणेति ॥

पूर्वपक्षबीजमुपन्यस्य दूषयति । निशीत्यादिना । शिरा नाद्यः
प्रजायन्ते विल्लता भवन्ति सप्ताः सम्बन्धाः । श्रुतसम्बन्धस्य रात्रौ
सत्त्वे युक्तिमाह । निदाघेति । तर्हि हेमन्तादिरात्रिभ्योऽप्योपलब्धिः
स्यादित्यत आह । श्लोकेति । सविता रात्रावप्यहर्दधातीति धार-
णाभिधानं श्लोकप्रस्यनुवृत्त्यभिप्रायमेवेत्यर्थः । किञ्च यदि रात्रौ
मृतस्य रश्मियोगं विनैवोर्द्धगतिः स्यात् तदा रश्मिश्रुतेर्दिवा मृत-
विषयतया सङ्कोचः स्यादूर्द्धगत्यभावे च विद्यायामप्रवृत्तिः स्यात् ।

क्रमेण रश्मनुसारानर्थक्यं भवेत् । न ह्येतद्विशिष्याधीयते यो
 दिवा प्रैति स रश्मीनपेक्ष्योर्द्धमाक्रमते यस्तु रात्रौ सोऽनपेक्ष्यै
 वेति । अथ तु विद्वानपि रात्रिप्रायणाऽपराधमात्रेण नोर्द्ध
 आक्रमेत पाञ्चिकफला विद्येति अप्रवृत्तिरेव तस्यां स्यात्, मृत्यु-
 कास्त्रान्निधमात् । अथापि रात्रावुपरतोऽहरागममुदीचेत् ।
 अहरागमेऽप्यस्य कदाचिदरश्मिसम्बन्धाहं शरीरं स्यात्, पाव-
 कादिसम्पर्कात् । 'स यावत् चिथेऽन्नस्त्रावदादित्यं गच्छति'
 इति च अतिरनुदीक्षां दर्शयति । तस्मादविशेषेणैवेदं रात्रि-
 न्दिवं रश्मनुसारित्वं ॥

अतश्चायनेऽपि दक्षिणे ॥ २० ॥

*अत एवोदीक्षानुपपत्तेः, अपाञ्चिकफलत्वाच्च विद्याया
 अनियतकालत्वाच्च मृत्योर्दक्षिणायनेऽपि म्रियमाणो वि-
 द्वान् प्राप्नोत्येव विद्याफलम् । उत्तरायणमरणप्रागस्त्यप्रसि-
 द्धेर्भस्मस्य च प्रतीक्षादर्शनात् 'आपूर्यमाणपक्षाद्यान् षडुदङ्क-
 तिमासान्तान्' इति च अन्तेरपेक्षितव्यमुत्तरायणमितिमासा-

न च प्रतीक्षयोर्द्धगतिरिति वाच्यं, रश्म्युदयात् प्राग्देहदाहे प्रतीक्षा-
 वैयर्थ्यापातादप्रतीक्षाश्रुतिविरोधाच्च । तस्मात् यदा कदाचित् मृतस्य
 राश्रमप्राप्त्या भटिति ब्रह्मलोकप्राप्तिरिति सिद्धम् ॥

एवं दक्षिणायणे मृतो विद्वान् विद्याफलमाप्नोति न वेति
 विद्याया नित्यवत्फलश्रुतेस्तत्तरायणप्रागस्त्यशास्त्राच्च सन्देहे पूर्वोक्त-
 हेतून्मतिदिशति । अतश्चायनेऽपि दक्षिणे । पूर्वपक्षमाशङ्क्यापनुदति ।

* अत एव चापेक्षानुपपत्तिं वर्ध० का० ।

शङ्कामनेन सूत्रेणापनुदति । प्राशस्त्यप्रसिद्धिरविद्विषया ।
भीष्मस्य तूत्तरायणप्रतिपालनमाचारपरिपालनार्थं पितृप्रसा-
दलब्धस्वच्छन्दमृत्युताख्यापमार्थञ्च । श्रुतेस्त्वर्थं वक्ष्यति 'आति-
वाहिकास्तस्मिन्नात्' इति । ननु च-

‘यत्र काले त्वनावृत्तिमावृत्तिश्चैव योगिनः ।

प्रयाता यान्ति तं कालं वक्ष्यामि भरतर्षभ’ ॥ इति-

प्राधान्येनोपक्रम्याऽहरादिकालविशेषः स्मृतावनावृत्तये निय-
तः, कथं रात्रौ दक्षिणायने वा प्रयातोऽनावृत्तिं याया-
दिति । अत्रोच्यते ॥

योगिनः प्रति च स्मर्यते स्मार्ते चैते ॥ २१ ॥

योगिनः प्रति चाथमहरादिकालविनियोगोऽनावृत्तये
स्मर्यते । स्मार्ते चैते योगशास्त्रे न श्रौते । अतो विषयभेदात्
प्रमादविशेषाच्च नास्य स्मार्तस्य कालविनियोगस्य श्रौतेषु वि-
ज्ञानेष्ववतारः । ननु-

उत्तरायणेत्यादिना । अज्ञानामुत्तरायणे दैवान्मरणश्चेत् प्रशस्तमित्यभि-
क्षाभिवन्दनरूपाचारपरिपालनार्थं भीष्मस्य प्रतीक्ष्यान् षण्मासानिति
श्रुतिस्तूत्तरायणदेवतापरेति वक्ष्यते । तथा च देवतायाः सदा सत्त्वात्
त्रिदश्या दक्षिणायनकालेऽपि तत्रातिरविरुद्धेति भावः । स्मृतिबलात्
कालप्राधान्यं शङ्कते । ननु चेति ॥

श्रौतदहराद्युपासकस्यास्माभिः कालानपेक्षोक्ता, स्मार्तयोगिनास्तु
कालापेक्षा स्मृता बुध्यत इत्यविरोधमाह । योगिन इति । योगी
दहराद्युपासक एव स्मृत्यक्तः किं न स्यादित्यत आह । स्मार्ते चेति ।
भगवदाराधनबुद्ध्याऽनुष्ठितं कर्म योगः 'अनाश्रितः कर्मफलं कार्यं
कर्म करोति यः । स सत्यासी च योगी च' इति स्मृतेर्धारणापूर्वकोऽकर्त-

‘अग्निर्व्यातिरहः शुक्लः षण्मासा उत्तरायनं ।

धूमो रात्रिसुया हृष्णः षण्मासा दक्षिणायनं’ ॥ [मनु०] इति च
 औतावेव देवयानपिह्याणौ प्रत्यभिज्ञायते स्मृतावपीति ।
 उच्यते । ‘तं कालं वक्ष्यामि’ इति स्मृतौ कालप्रतिज्ञानात्
 विरोधमाशङ्क्यायं परिहार उक्तः । यदा पुनः स्मृतावपि
 अन्याद्या देवता एवातिवाहिक्यो गृह्यन्ते तदा न कश्चिद्विरोध
 इति ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छङ्करभगवत्-
 पादकृतौ चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥

त्वानुभवः साह्यं, ‘इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेषु वर्तन्त इति धारयन्’ इति स्मृतेः ।
 ननु अतिस्मृत्योर्भिन्नार्थत्वमुक्तं प्रत्यभिज्ञाविरोधादिति शङ्कते ।
 नन्वप्रितिति । कालाग्रहियं प्रति भिन्नार्थत्वमुक्तं । यदि तु औतार्थ-
 प्रत्यभिज्ञया कालशब्दे देवतापरस्परार्थमेवेति समाध्यर्थः । तस्मात्
 विद्यासामर्थ्यात् सर्वदैव दिङ्मतस्य उपासकस्य फलप्राप्तिरिति
 सिद्धम् ॥ * ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्रजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दकृतौ श्रीम-
 च्छारीरकमीमांसाव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः
 पादः ॥ ० ॥

ओम् परमात्मने नमः ।



अर्चिरादिना तत्प्रथितेः ॥ १ ॥

आसृष्ट्युपक्रमात् समानोत्क्रान्तिरित्युक्तं । सृतिस्तु श्रुत्यन्तरे-
ष्वनेकधा श्रूयते । नाडी रश्मिसम्बन्धेनैका 'अथैतैरेव रश्मिभिर्हृद्भि
आक्रमते' इति । अर्चिरादिकैका * 'तेऽर्चिषमभिसम्भवन्त्यर्चिषो-
ऽहः' इति । 'स एतं देवयानं पन्थानमापद्याग्निश्लोकमागच्छति'
इत्यन्या । 'यदा वै पुरुषोऽसृष्टाश्लोकात् प्रैति स वायुमागच्छति'
इत्यपरा । 'सूर्यद्वारेण ते विरजाः प्रयान्ति' इति चापरा । तत्र सं-
शयः, किं परस्परं भिन्ना एताः सृतयः किंवैकैवानेकविशेषणेति ।
तत्र प्राप्तं तावद्भिन्ना एवैताः सृतय इति, भिन्नप्रकरणस्थित-

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

एवं उत्क्रान्तिं निरूप्य तत्पार्थं मार्गं गन्तव्यञ्च निरूपयितुं पाद-
मारभते । अर्चिरादिना तत्प्रथितेः । वृत्तानुवादपूर्वकमाद्याधिकरणस्य
विषयं मार्गमाह । आसृष्टीति । विरजा विरजसः निष्पाया इत्यर्थः ।
श्रुतिविप्रतिपत्त्या संशयः । पूर्वे यदा कदाचिन्मृतस्याऽपि फलप्राप्तिरुक्ता
तद्वत् येन केनचिन्मार्गेण गतिरिति पूर्वपक्षफलं विकल्पः, सिद्धान्ते
मार्गैक्यमिति विवेकः । उपासनाभेदात् तच्छेषत्वेन ध्येयानां मार्गाणां
भेदः, एवकाराच्च । किञ्च मार्गभेदे सत्त्वस्मादयं मार्गस्वरथा प्रापक

* तेऽर्चिरभौति वर्ध० का० ।

त्वाङ्गिन्नोपासनशेषत्वाच्च । अपि च 'अथैतैरेव रश्मिभिः' इत्यवधारणमर्चिराद्यपेक्षायामुपरुध्येत, तत्रावचनञ्च पीड्यते 'स यावत् चिद्येन्मनस्तावदादित्यङ्गच्छति' इति । तस्मादन्यान्यभिन्ना एवैते पन्थान इत्येवं प्राप्तेऽभिदध्महे । अर्चिरादिनेति । सर्वो ब्रह्म प्रेषुरर्चिरादिनैवाध्वना रंक्षतीति प्रतिजानीमहे । कुतः, तत्प्रथितेः । प्रथितो ह्येष मार्गः सर्वेषां विदुषां । तथाहि पञ्चाग्निविद्याप्रकरणे 'ये चामो अरण्ये अद्भ्यां सत्यमुपासते' इति विद्यान्तर्शीलिनामप्यर्चिरादिका सृतिः आव्यते । स्यादेतत् यासु विद्यासु न काचिद्गतिरुच्यते तास्वेवैवमर्चिरादिकोपतिष्ठतां, यासु त्वन्यान्या आव्यते तासु किमर्चिराद्याश्रयणमिति । अत्रोच्यते, भवेदेतदेवं यद्यत्यन्तभिन्ना एवैताः सृतयः स्युः, एकैव त्वेषा सृतिरनेकविशेषणा ब्रह्मलोकप्रतिपादनो क्वचित् केनचिद्विशेषणेनोपसृचितेति वदामः, सर्वत्रैकदेशप्रत्यभिज्ञानादितरेतरविशेषणविशेष्यभावोपपत्तेः । प्रकरणभेदेऽपि तु विद्यैकत्वे भवतीतरेतरविशेषणोपसंहारवद्गतिविशेषणानामप्युपसंहारः ।

इति युक्तं न मार्गैक्य इत्यर्थः । उपासनाभेदेऽप्युपास्यब्रह्मैक्यवत् मार्गैक्यं अविबुद्धमिति सिद्धान्तयति । एवमिति । तस्य मार्गस्य प्रसिद्धत्वादिति हेत्वर्थः । ये चेत्यविशेषश्रुतिरश्रुतगतिविद्याविषयेति मार्गभेदं शङ्कते । स्यादेतदिति । एकस्यैव मार्गस्यानेकान्यग्न्यादीनि विशेषणानोक्त्युक्ते जायवात् न मार्गभेदः प्रत्यभिज्ञानाच्चेति समाध्यर्थः । गन्तव्यैक्यं विदुषोति । तथाहीति । परावतो दीर्घायुषो हिरण्यगर्भस्य, परा दीर्घाः समाः संवत्सरा वसन्ति कार्ये ब्रह्मणो या जितिः सर्वत्र जयः यष्टिर्थातिः तां जभत इत्यर्थः । एवं गन्तव्यैक्यवत् प्रत्यभिज्ञाया मार्गैक्य-

विद्याभेदेऽपि गत्येकदेशप्रत्यभिज्ञानाद्ब्रह्मव्याभेदाच्च गत्यभेद
 एव । तथाहि 'ते तेषु ब्रह्मलोकेषु पराः परावतो वसन्ति तस्मिन्
 वसति शाश्वतीः समाः, सा या ब्रह्मणो जितिर्या व्यष्टिस्तां जितिं
 जयति तां व्यष्टिं व्यञ्जते, तद्य एवेतं ब्रह्मलोकं ब्रह्मचर्येणानुविन्द-
 ति' इति [कौ०७०] च तत्र तत्र तदेवैकं फलं ब्रह्मलोकप्राप्तिस-
 च्चरणं प्रदर्शते । अन्वैरेवेत्यवधारणमर्चिराद्याश्रयणेन स्यादिति ।
 नैव दोषः, रश्मिप्राप्तिपरत्वादस्य । न ह्येक एव शब्दो रश्मींश्च
 प्रापयितुमर्हति, अर्चिरादींश्च व्यावर्त्तयितुं । तस्माद्रश्मिषम्बन्ध
 एवाद्यमवधार्यते इति द्रष्टव्यं । त्वरावचनं त्वर्चिराद्यपेक्षाया-
 मपि चैष्ट्यार्थत्वान्नोपदध्यते यथा निमिषमात्रेणात्रागम्यत इति ।
 अपिच 'अथैतयोः पयोर्न कतरेण च नेति मार्गद्वयभ्रष्टानां
 कष्टं तृतीयं स्थानमाचक्षाणा पितृयाणव्यतिरिक्तमेकमेव देव-
 यानमर्चिरादिपर्वाणं पन्थानं प्रथयति । भूयांसि चार्चिरा-
 दिश्रुतौ मार्गपर्वाणि, अल्पीयांसि त्वन्यत्र, भूयसाञ्जानुगुण्ये-
 नाल्पीयसाञ्च नथनं न्याय्यमित्यतोऽपि अर्चिरादिना तत्-
 प्रथितेरित्युक्तं ॥

निश्चयात् प्रकरणभेदेऽप्रयोजक इत्युक्तं सत्यत्वेवकारे त्वरावचनयो-
 र्गतिमाह । यन्त्रित्वादिना । रात्रौ स्पष्टरश्म्यभावात् विदुषो रश्म्ययो-
 मप्राप्तौ तन्निरासार्थं एवकारो नान्यथावृत्त्यर्थः । यथा जैकिकमार्गं
 विलम्बस्तथा अर्चिरादौ नेति त्वरावचनोपपत्तिरित्यर्थः । मार्गेषु
 लिङ्गमाह । अपि चेति । शुभमार्गनाञ्जल्ये तृतीयस्थानोक्तिर्न स्या-
 दिति भावः । उत्तरमार्गेषुऽप्यर्चिरादिनेति विशेषण्ये को हेतुरित्यत
 आह । भूयांसीत ॥

वायुमब्दादविशेषविशेषाभ्यां ॥ २ ॥

केन पुनः सन्निवेशविशेषेण गतिविशेषाणामितरेतरविशेषणविशेष्यभाव इति तदेतत् सुहृद्भूत्वाऽऽचार्यो पथयति । 'स एतं देवयानं पन्थानमापद्याग्निश्लोकमागच्छति स वायुश्लोकं स वरुणश्लोकं स इन्द्रश्लोकं स प्रजापतिश्लोकं स ब्रह्मश्लोकं' इति [१।३] कौषितकिनां देवयानः पन्थाः पथते । तत्रार्चिरग्निश्लोकशब्दो तावदेकार्थो ज्वलनवचनत्वादिति गात्र सन्निवेशक्रमः कश्चिदश्वेष्टयः, वायुस्तर्चिरादिवर्त्मन्यश्रुतः कतमस्मिन् स्थाने सन्निवेशयितव्य इति । उच्यते, 'तेऽर्चिषमभिसङ्गवन्ति अर्चिषोऽहरङ्ग आपूर्यमाणपचमापूर्यमाणपचाद्यान् षडुदङ्केति मासांस्थान् मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादित्यम्'[कौ० उ०] इत्यत्र संवत्सरात् पराञ्चमादित्यादर्वाञ्च वायुमभिसम्भवन्ति, कस्मात् अविशेषविशेषाभ्यां । तथाहि 'स वायुश्लोकम्' इत्यत्राविशेषोपदिष्टस्य वायोः श्रुत्यन्तरे विशेषोपदेशो दृश्यते 'यदा वै पुरुषोऽस्मांस्तो-

उक्तं मार्गस्यैक्यमुपजीय पूर्वक्रममाह । वायुमब्दात् । अर्चिरादि-
श्वस्मादयमगन्तर इति क्रमेण विशेष्यभाव उच्यते इत्यधिकरणस्य
तात्पर्यमुक्त्वा विशेषयमाह । स एतमिति । अत्राग्न्यनन्तरं पठितो वायु-
र्विषयः । स किं अर्चिरात्मकाग्नेरनन्तर उत संवत्सरात् पर इति
पाठादप्यमात्रविशेषश्रुतेश्च संशये सिद्धान्तमेवोपक्रमते । उच्यत इति ।
पुरुषः उपासकोऽस्मांस्तोकाद्देहात् प्रैति निर्गच्छति तस्मै प्राप्ताय पुरु-
षाय स वायुस्तत्र स्वात्मनि विजिहीते छिद्रं करोति, तेन वायुदत्तेन
रथचक्रच्छिद्रमुज्जेन द्वारेषोर्द्धमादित्यं गच्छति इति श्रुत्यर्थः । इदानीं

कात् प्रैति स वायुमागच्छति तस्मै स तत्र विजिहीते यथा रथ-
चक्रस्य खण्डेन स ऊर्द्धं आक्रमते स आदित्यमागच्छति' इति
[कौ०उ०]। एतस्मादादित्याद्वायोः पूर्वत्वदर्शनाद्विशेषादब्दादि-
त्यनयोरन्तराले वायुर्निवेशयितव्यः। कस्मात् पुनरग्नेः परत्वदर्श-
नाद्विशेषादर्चिषोऽनन्तरं वायुर्न निवेश्यते। नैषोऽस्ति विशेष इति
वदामः। नमूदाहता श्रुतिः 'स एतं देवयानं पन्थानमापया-
ग्निलोकमागच्छति स वायुलोकम्' इति। उच्यते, केवलोऽत्र
पाठः पौर्वापर्येणावस्थितो नात्र क्रमवचनः कश्चिच्छब्दोऽस्ति।
पदार्थोपदर्शनमात्रं ह्यत्र क्रियते 'एतच्चैतच्च स गच्छति' इति।
इतरत्र पुनर्वायुप्रत्तेन रथचक्रमात्रेण द्विद्रेणोर्द्धं आक्रम्यादि-
त्यमागच्छतीत्यवगम्यते क्रमः। तस्मात् सूत्रमविशेषविशेषाभ्या-
मिति। वाजसनेयिनस्तु 'मासेभ्यो देवलोकां देवलोकादादित्यं'
इति समासमन्ति, तच्चादित्यानन्तर्याय देवलोकाद्वायुमभि-
सम्भवेयुः। वायुमब्दादिति तु ह्यान्दोग्यश्रुत्यपेक्षयोक्तं। ह्य-
न्दोग्यवाजसनेयकथोस्त्वेकत्र देवलोको न विद्यते परत्र संवत्सरः,

पूर्वपक्षमाह। कस्मात् पुनरिति। पाठबन्नादर्चिषोऽनन्तरो वायुरित्यर्थः।
कौषीतकिनां पाठमात्रं, न क्रमविशेषवाचो कश्चिच्छब्दोऽस्ति। कारण-
नान्तु तेनेतदूर्द्धं इति च शब्दाभ्यां क्रमनिश्चयात् पाठबाध इति सिद्धा-
न्तार्थः। अस्त्वर्चिरादिमार्गे ह्यान्दोग्यस्य संवत्सरपाठयोरब्दात् परत्वं,
वाजिश्रुतिस्थे तु संवत्सरस्याश्रुतेः कथमब्दात् परो वायुरित्यत्र आह।
वाज्जेति। तर्हि देवलोकाद्वायुमिति सूत्रं स्यादित्यत्र आह। वायुम-
ब्दादिति त्विति। संवत्सरस्य मासावयवित्वात् मासानन्तर्यं संवत्सरात्
परो देवलोकास्ततः परो वायुर्वायोः पर आदित्य इति श्रुतिद्वये क्रमेण-

तत्र श्रुतिद्वयप्रत्ययादुभावप्युभयत्र यथितयौ, तत्रापि माससम्बन्धात् संवत्सरः पूर्वः पश्चिमो देवलोक इति विवेक्तव्यं ॥

तडितोऽधिवरुणः सम्बन्धात् ॥ ३ ॥

‘आदित्याच्चन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युतं’ इत्यस्या विद्युत उपरिष्ठात् वरुणलोकमित्ययं वरुणः सम्बन्ध्यते । अस्ति हि सम्बन्धो विद्युद्वरुणयोः । ‘यदा हि विशाला विद्युतस्तीव्रस्तनितनिर्घोषाः जीमूतोदरेषु प्रनृत्यन्ति अथापः प्रपतन्ति विद्योतते स्तनयति वर्षिष्यति वा’ इति च ब्राह्मणं । अपाञ्चाधिपतिर्वरुण इति श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धिः । वरुणाच्चाधीन्द्रप्रजापती स्थानान्तराभावात् पाठसामर्थ्याच्चागन्तुकत्वादपि वरुणादीनामन्त एव निवेशः । वैशेषिकस्थानाभावात् विद्युच्चान्याऽर्चिरादौ वर्तन्ति ॥

निष्पन्नः । तेनेति तृतीयाश्रुत्या वायोरादित्यपूर्वत्वावगमादिति, सूत्रे तु वायुपदं देवलोकपूर्वकवायुपरमिति स्थितं ॥

एवं कौषीतकिभिरग्न्यनन्तरं पठितस्य वायोः स्थानमुक्त्वा वाय्वनन्तरं पठितस्य वरुणस्यार्चिरादिमार्गं स्थानमाह । तडितोऽधिवरुणः सम्बन्धात् । पठितो वरुणादिमार्गपर्वत्वेन सम्बन्ध्यते न वेति सन्देहेऽर्चिषोऽहुरित्यादि पञ्चम्याऽर्चिरादीनां क्रमेण मार्गपर्वतया विरुद्धत्वाद्वायोरेव स्थानविशेषश्रुत्यभावादलब्धस्थानो वरुणादिर्न सम्बन्ध्यत इति सिद्धान्तमाह । आदित्यादिति । अपां विद्युत्कार्यत्वेन सम्बन्धे मानमाह । विद्योतत इति । वरुणस्याबद्धारा विद्युत्सम्बन्धादागन्तुकानामन्ते निवेश इति न्यायाच्च विद्युदानन्तर्ये सति यथापाठमिन्द्रप्रजापतोः क्रम इत्यर्थः ॥

आतिवाहिकस्तस्त्रिङ्गात् ॥ ४ ॥

तत्रेवार्चिरादिषु संग्रहः, किमेतानि मार्गचिह्नान्यत भोग-
भूमयोऽथवा नेतारो गन्तुणामिति । तत्र मार्गलक्षणभूता
अर्चिरादय इति तावत् प्राप्तं, तत्स्वरूपत्वादुपदेशस्य । यथा
हि कश्चिल्लोके ग्रामं नगरं वा प्रतिष्ठासमानोऽनुश्रियते गच्छेत्-
स्वममुं गिरिं ततो न्ययोधं ततो नदीं ततो ग्रामं ततो नगरं
वा प्राप्स्यसि इति । एवमिहाप्यर्चिषोऽहरक्त आपूर्यमाणपञ्च-
मित्याह । अथ वा भोगभूमय एता इति प्राप्तं । तथा हि
लोकशब्देनाभ्यादीनुपबध्नाति 'अग्निलोकमागच्छति' इत्यादि ।
लोकशब्दस्य प्राणिनां भोगायतनेषु भाष्यते 'मनुष्यलोकः पि-
टल्लोको देवलोकः' इति च । तथा च ब्राह्मणं 'अहोरात्रेषु तेषु
लोकेषु सृज्यन्ते' इत्यादि । तस्मान्नातिवाहिका अर्चिराद-
यः । अचेतनत्वादपि एतेषामातिवाहिकत्वानुपपत्तिः । चेत-
ना हि लोके राजनियुक्ताः पुरुषाः दुर्गेषु मार्गेष्वतिवाह्या-
नतिवाहयन्ति इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । आतिवाहिका एवैते भवि-

एवमर्चिरादीनां क्रमं निरूप्य स्वरूपं निरूपयति । आतिवाहिकस्त-
स्त्रिङ्गात् । चिह्ननिर्देशसाभ्यात् लोकशब्दान्नेष्टत्वलिङ्गाच्च संग्रहः । आद्य-
पक्षद्वयं पूर्वपक्षः अर्चिरादयो विद्युदन्ताश्चेतना नेतारश्चामानवपुरुषेभ्य
नेत्रा सह पठितत्वादिति सिद्धान्तयति । एवमित्यादिना । यथा-
श्रुत्यमानवस्यास्तु नेष्टत्वं नार्चिरादीनामिति शङ्कते । तद्वचनमिति ।
पुरुषस्यामानवत्वं नेष्टत्वश्चेत्युभयपरत्वे वाक्यभेदः स्यादतोऽर्चिरादिपदै-
नेतार एव मानवाः प्रकृताः प्रकरणावकात् विद्युदन्तरं मानवस्य नेतुः

तुमर्हन्ति । कुतः तस्मिन्नात् । तथा हि 'चन्द्रमसो विद्युतं तत्
पुरुषोऽमानवः स एतान् ब्रह्म गमयति' इति सिद्धवद्गमयित्वं
दर्शयति । *यावद्वचनं वाचनिकमिति न्यायात्, तद्वचनं तद्वि-
षयमेवोपचीणमिति चेत्, न, प्राप्तमानवत्वनिवृत्तिमात्रपरत्वा-
द्विशेषणस्य । यद्यर्चिरादिषु पुरुषा गमयितारः प्राप्तास्ते च
मानवास्ततो युक्तं तन्निवृत्त्यर्थं पुरुषविशेषणममानव इति ।
ननु स्त्रिक्रमात्रमगमकं न्यायाभावात् । नैष दोषः ॥

उभयव्यामोहात् तत्सिद्धेः ॥ ५ ॥

ये तावद्वर्चिरादिमार्गगास्ते देहवियोगात् संपिण्डितक-
रणग्रामा इत्यस्वतन्त्राः अर्चिरादीनामप्यचेतनत्वात्स्वातन्त्र्यं
इत्यतोऽर्चिराद्यभिमानिनश्चेतनादेवताविवेका अतियात्रार्या
नियुक्ता इति गम्यते । लोकेऽपि हि मत्तमूर्च्छितादयः संपि-
ण्डितकरणग्रामाः परप्रयुक्तवर्तमानो भवन्ति । अनवस्थित-
त्वाद्यर्चिरादीनां न मार्गलक्षणत्वोपपत्तिः । न हि रात्रौ
प्रेतस्याहःस्वरूपाभिसम्भव उपपद्यते । न च प्रतिपालनमस्ति
इत्युक्तमधस्तात् । भ्रुवत्वात् देवतात्मनां नायं दोषो भवति ।

प्राप्ते प्रकरणप्राप्तनेष्टत्वानुवादेनामानवत्वमनेकमेव प्रतिपाद्यत इति
वक्ष्यन्मिव्याह । नेति । नेष्टप्रकरणानङ्गीकारे मानवः पुरुषो गमय-
तीति वाक्यं भिद्येत अमानवत्वं नेष्टत्वस्याप्यप्राप्तेरिति भावः । नेष्टत्वा-
नुवादस्त्रिक्रमस्यानुवादकन्यायपरं सूत्रं गृह्णाति । नन्विति ।

यद्यनेतारोऽचेतना एवार्चिरादयः तर्हि मार्गतद्गमोदभयोरपि
व्यामोहादज्ञत्वाद्गुह्यगतिर्न स्यादतः स्वयं प्रलयशून्यश्चेतनान्तरेण नैव

* यावद्विन्यादि न्यायादित्यन्तं वर्ध० पु० नास्ति ।

अर्चिरादिशब्दता चैषामर्चिराद्यभिमानादुपपद्यते । 'अर्चिषो-
ऽहः' इत्यादिनिर्देशस्त्वातिवाहिकत्वेऽपि न विरुध्यते । अर्चिषा
हेतुनाऽहरभिसम्भवन्ति अज्ञा हेतुनाऽऽपूर्यमाणपक्षमिति । तथा
च लोकप्रसिद्धेऽप्यातिथाचिकेऽखेवंजातीयक उपदेशो दृश्यते
गच्छत्वमितो बलवर्माणं ततो जयसिंहं ततः कृष्णगुप्तं इति ।
अपि सोपक्रमे 'तेऽर्चिषमभिसम्भवन्ति' इति सम्बन्धमाचमुक्तं न
सम्बन्धविशेषः कश्चित् । उपसंहारे तु 'स एतान् ब्रह्म गमयति'
इति सम्बन्धविशेषोऽतिवाद्यातिवाहकलक्षण उक्तः, तेन स
एवोपक्रमेऽपीति निर्धार्यते । संपिण्डितकरणयामत्वादेव च
गन्तृणां न तत्र भोगसम्भवः । लोकशब्दस्तु अनुपभुञ्जानेष्वपि
गन्तृषु गमयितुं शक्यते अन्येषां तल्लोकवासिनां भोगभूमि-
त्वात् । अतोऽग्निस्वामिकं लोकं प्राप्नोऽग्निनाऽतिवाह्यते वायु-
स्वामिकं लोकं प्राप्नो वायुनेति योजयितव्यं । कथं पुनराति-
वाहिकत्वपक्षे वरुणादिषु तत्सम्भवः, विद्युतो ह्यधिवरुणादय
उपचिन्ताः । विद्युतश्चानन्तरमात्रह्यप्राप्तेरमानवस्यैव पुरुषस्य
गमयितृत्वं श्रुतमित्यत उत्तरं पठति ॥

इति लौकिकन्यायानुयद्धानुसिद्धेर्नेदत्वसिद्धेरुक्तलिङ्गन्यायोपेतमिति
सूत्रार्थः । पूर्वपक्षद्वयं दूषयति । अनर्वास्त्यतत्त्वादित्यादिना । अर्चिर-
हरादीनामसि रत्नाद्रान्यादौ न्यतस्य प्रतीक्षा नास्तीत्युक्तत्वाच्च न मार्म-
चिह्नत्वं भोग्यत्वं वा, देवतात्वे त्वस्मिन्नत्वदोषो नास्तीत्यर्थः । यत्तूप-
देशस्त्वारस्याच्चिह्नत्वं भातीति तत्राह । अर्चिषोऽहरिति । चिह्नत्व-
नेदत्वसंग्रहाच्च वाक्यशेषामिर्णय इत्याह । अपि चेति । यदुक्तं लोक-
शब्दाद्भोग्यत्वमिति तत्रेत्याह । संपिण्डितेति । सूत्रान्तरं गृह्णाति ।
कथं पुनरिति ।

वैद्युतेनैव ततस्तच्छ्रुतेः ॥ ६ ॥

ततो विद्युदभिसम्भवनादूर्ध्वं, विद्युदनन्तरवर्तिमैवामानवेन पुरुषेण वरुणलोकादिष्वतिवाह्यमाना ब्रह्मलोकं गच्छन्ति इत्यवगन्तव्यं, 'तान् वैद्युतान् पुरुषोऽमानवः' 'स एतान् ब्रह्मलोकं गमयति' इति तस्यैव गमयित्वत्यश्रुतेः । वरुणादयस्तु तस्यैवाप्रतिबन्धकरणेन साहाय्यानुष्ठानेन वा केनचिदनुयाहकाः इत्यवगन्तव्यम् । तस्मात् सूक्तमातिवाहिका देवतात्मानोऽर्चिरादयः इति ॥

कार्यं वादरिरस्य गत्युपपत्तेः ॥ ७ ॥

'स एतान् ब्रह्म गमयति' इत्यत्र विचिकित्स्यते, किं कार्यमपरं ब्रह्म गमयति आहोस्वित् परमेवाविद्यतं मुख्यं ब्रह्मेति । कुतः संशयः, ब्रह्मशब्दप्रयोगात् गतिश्रुतेश्च । तत्र कार्यमेव सगुणमपरं ब्रह्म नयत्येतानमानवः पुरुषः इति वादरिराचार्यो मन्यते । कुतः अस्य गत्युपपत्तेः । अस्य हि कार्यब्रह्मणो गन्तव्यत्वमुपपद्यते प्रदेशत्वात्, न तु परस्मिन् ब्रह्मणि गन्तृत्वं

अमानवो विद्युत्सोक्तमागतो वैद्युतस्तेनेत्यर्थः । श्रुते तु वैद्युतास्त्रोकादित्यर्थः । श्रुत्या वरुणादीनां नेष्टत्वाभावेऽप्यनुयाहकत्वेन मार्गान्तर्भाव इति भावः ॥

एवं मार्गं निरूप्य गन्तव्यं चिन्तयति । कार्यं वादरिरस्य गत्युपपत्तेः । परब्रह्म गन्तव्यमिति पूर्वपक्षे मार्गस्य मुख्यार्थता कार्यब्रह्मेति सिद्धान्ते भोगार्थतेति मत्वा प्रथमं सिद्धान्तमाह । तत्र कार्यमेवेति । सर्वगत-

गन्तव्यत्वं गतिर्वाऽवकल्पते सर्वगतत्वात् प्रत्यगात्मत्वाच्च ग-
न्तव्यता ॥

विशेषितत्वाच्च ॥ ८ ॥

‘ब्रह्मलोकान् गमयति ते तेषु ब्रह्मलोकेषु पराः परावतो
वसन्ति’ इति श्रुत्यन्तरे विशेषितत्वात् कार्यब्रह्मविषयैव गति-
रित्यवगम्यते । न हि ब्रह्मवचनेन विशेषणं परस्मिन् ब्रह्मण्यव-
कल्पते । कार्यं त्ववस्थाभेदोपपत्तेः सम्भवति ब्रह्मवचनं । लोक-
श्रुतिरपि विकारगोचरायामेव सन्निवेशविशिष्टायां भोगभू-
मावाञ्छसी, गौणी त्वन्यत्र ‘ब्रह्मैव लोक एष सप्ताट्’ इत्यादिषु ।
अधिकरणाधिकर्तव्यनिर्देशोऽपि परस्मिन् ब्रह्मणि नाञ्छसः
स्यात्, तस्मात् कार्यविषयमेवेदं नयनम् । ननु कार्यविषयेऽपि
ब्रह्मब्रह्मभेदो गोपपद्यते समस्तस्य हि जगतो जन्मादिकारणं ब्रह्मेति
प्रतिष्ठापितमित्यत्रोच्यते ॥

* सामीप्यात्तु तद्व्यपदेशः ॥ ९ ॥

स्यापि प्रदेशान्तरविशिष्टत्वेनाकाशस्य गन्तव्यत्वं दृष्टं, ब्रह्मब्रह्म प्रत्य-
क्त्वात् न कथमपि गन्तव्यतेत्यर्थः ॥

ब्रह्मलोकेष्विति ब्रह्मवचनलोकशब्दाधारसप्तमीश्रुतिभिर्गन्तव्यस्य
परस्माद्वाच्यत्वाच्च न परं गन्तव्यमित्याह । विशेषितत्वाच्चेति । पर-
ब्रह्मणि भोग्यत्वापचाराद्गौणी लोकश्रुतिरित्यर्थः । नपुंसकब्रह्मशब्देन
कारणवाचिना कार्यं कथ्यते गन्तव्यत्वान्यायोपेतब्रह्मवचनाद्यनेकश्रुत्य-
नुसंधाय न चानावृत्तिश्चिह्नात् परस्य गन्तव्यता, क्रममुक्त्वा किङ्क-
स्यान्यथासिद्धेरिति भावः ॥

[* सामीप्यादिति, कार्यव्यय इति च सूत्रद्वयं स्पष्टत्वात् न्यासात् ॥]

तुशब्द आशङ्क्याव्यावृत्त्यर्थः । परब्रह्मसामीप्यादपरस्य ब्रह्माणसस्मिन्नपि ब्रह्मशब्दप्रयोगो न विरुध्यते । परमेव हि ब्रह्म विशुद्धोपाधिसम्बन्धात् कश्चित् कैश्चिदिकारधर्मैर्मनोमयत्वादिभिर्रूपासनायोपदिश्यमानमपरमिति स्थितिः । ननु कार्यप्राप्तावनावृत्तिश्रवणं स्रभ्यते । न हि परस्मात् ब्रह्मणोऽन्यत्र कश्चित् नित्यता सम्भवति । दर्शयति च देवयानेन पथा प्रस्थितानामनावृत्तिं 'एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्तं नावर्तन्ते' इति । 'तेषामिह न पुनरावृत्तिरस्ति तयोर्द्धमायन्नमृतत्वमेतीति' चेति । अत्र ब्रूमः ॥

कार्यात्यये तदध्यक्षेण सद्घातः परमभि-
धानात् ॥ १० ॥

कार्यब्रह्मलोकप्रसूयप्रत्युपस्थाने सति तत्रैवोत्पन्नसम्यग्दर्शनाः सन्तस्तदध्यक्षेण हिरण्यगर्भेण सद्घातः परं परिशुद्धं विष्णोः परं पदं प्रतिपद्यन्त इति । इत्थं क्रममुक्तिरनावृत्त्यादिश्रुत्यभिधानेभ्योऽभ्युपगन्तव्या । न ह्यस्यैव गतिपूर्विका परप्राप्तिः सम्भवति इत्युपपादितम् ॥

स्मृतेश्च ॥ ११ ॥

स्मृतिरथेतमर्थमनुजानाति—

प्रतिसद्घरो महाप्रलयः, तस्मिन् प्राप्ते परस्य हिरण्यगर्भस्यान्ते समष्टिनिष्कृशरीररूपविकारावसाने ब्रह्मलोकनिवासिनः क्षतात्मानः

‘ब्रह्मणा सह ते सर्वे संप्राप्ते प्रतिषञ्चरे ।

परस्थान्ते ह्यतात्मानः प्रविशन्ति परं पदं ॥ इति ।

तस्मात् कार्यब्रह्मविषया गतिः श्रूयत इति सिद्धान्तः । कः पुनः पूर्वपक्षमाशङ्क्यायं सिद्धान्तः प्रतिष्ठापितः ‘कार्यं वादरिः’ इत्यादिनेति, स इदानीं सूचैरेवोपप्रदर्शयते ।

परं जैमिनिमुख्यत्वात् ॥ १२ ॥

जैमिनिर्ह्याचार्यः ‘स एतान् ब्रह्म गमयति’ इत्यत्र परमेव ब्रह्म प्रापयति इति मन्यते । कुतः मुख्यत्वात् । परं हि ब्रह्म ब्रह्मशब्दस्य मुख्यमालम्बनं गौणमपरं । मुख्यगौणयोश्च मुख्ये संप्रत्यये भवति ॥

दर्शनाच्च ॥ १३ ॥

‘तयोर्द्धमायन्नऽमृतत्वमेति’ इति च गतिपूर्वकं अमृतत्वं दर्शयति । अमृतत्वञ्च परस्मिन् ब्रह्मण्युपपद्यते न कार्यं, विनाशित्वात् कार्यस्य । ‘अथ यचान्यत् पश्यति तदक्षयं तन्मर्त्यम्’ इति वचनात् । परविषयैव चैषा गतिः कठवल्लीषु पद्यते, न हि

शुद्धधियस्तत्रोत्पन्नसन्धिधयः सर्वे ब्रह्मणा मुख्यमानेन सह परं पदं प्रविशन्तीति योजना । एवं सिद्धान्तमुक्त्वा तेन निरुक्तपूर्वपक्षमाह । कः पुनरित्यादिना ॥

दहरविद्यायां कठवल्लीषु परब्रह्मप्रकरणे च तयोर्द्धमायन्निति गतिर्दर्शिता ॥

एवं ब्रह्मश्रुत्यमृतत्वलिङ्गाभ्यां प्रकरणाच्च परविषया गतिरित्युक्तं,

तत्र विद्यान्तरप्रक्रमोऽस्ति 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मात्' इति परस्यैव ब्रह्मणः प्रक्रान्तत्वात् ॥

न च कार्ये प्रतिपत्त्यभिसन्धिः ॥ १४ ॥

अपि च 'प्रजापतेः सभां वेश्म प्रपद्ये' इति, नायं कार्यविषयः प्रतिपत्त्यभिसन्धिः । 'नामरूपयोर्निर्वहिता ते यदन्तरा तद्ब्रह्म' इति कार्यविलक्षणस्य परस्यैव ब्रह्मणः प्रकृतत्वात् 'यशोऽहं भवामि ब्राह्मणानाम्' इति च सर्वात्मत्वेनोपक्रमात् 'न तस्य प्रतिमास्ति यस्य नाम महद्यशः' इति च परस्यैव ब्रह्मणो यशो-नामत्वप्रसिद्धेः । सा चेयं वेश्मप्रतिपत्तिर्गतिपूर्विका या हार्दविद्यायामुदिता 'तदपराजिता पूरुब्रह्मणः प्रभुविमितं हिरण्यमयम्' इत्यत्र । पदेरपि च गत्यर्थत्वात्प्रागेपेक्षताऽवसीयते । तस्मात् परब्रह्मविषया गतिश्रुतय इति पचान्तरं । तावेतौ द्वौ पचा-वाचार्येण सूत्रितौ । गत्युपपत्त्यादिभिरेकः, मुख्यत्वादिभिर-परः । तत्र गत्युपपत्त्यादयः प्रभवन्ति मुख्यत्वादीनाभासयितुं

संप्रति प्रजापतेः सभां वेश्म प्राप्नुयामिति उपासकस्य मरुत्काले कार्यप्राप्तिसङ्कल्पश्रुतेर्न परं गन्तव्यमिति शङ्कां निरस्यति । न च कार्यं इति । परस्य प्रकृतत्वात् यशःपदस्य परमात्मनामत्वप्रसिद्धा यशःपदेनात्मोक्तिर्यश आत्मा ब्राह्मणानामहं भवामि, तथा राज्ञां यशो विशां यश इति सार्वान्यलिङ्गाच्च परप्राप्तिसङ्कल्प्य एवाय-मित्यर्थः । अस्तु वेश्मप्रतिपत्तिश्चा परब्रह्मविषया तथापि सा कथं गतिपूर्विका स्यादित्यत आह । सा चेति । तत्र ब्रह्मलोके विद्याविहीनैव पराजिता पूरुस्ति ब्रह्मणो हिरण्यगर्भस्य तेनैव प्रभुना विमितं निर्मितं हिरण्यमयं वेश्मास्ति तत् प्रतिपद्यते ।

न तु मुख्यत्वादयो गत्युपपत्त्यादीन् इत्याद्य एव सिद्धान्तो व्याख्यातः, द्वितीयस्तु पूर्वः पक्षः । नह्यसत्यपि सम्भवे मुख्यस्यै-
 वार्थस्य ग्रहणमिति कश्चिदाज्ञापयिता विद्यते । परविद्याप्रक-
 रणेऽपि च तत्स्तुत्यर्थं विद्यान्तराश्रयगत्यनुकीर्तनमुपपद्यते 'वि-
 खङ्कन्या उत्क्रमणे भवन्ति' इतिवत् । 'प्रजापतेः सभां वेष्म प्रतिपद्ये'
 इति तु पूर्ववाक्यविच्छेदेन कार्येऽपि प्रतिपत्त्यभिसन्धिर्न विह-
 द्यते । सगुणेऽपि ब्रह्मणि च सर्वात्मत्वकीर्तनं 'सर्वकर्मा सर्वकामः'
 इत्यादिवत् कल्पते । तस्मादपरविषया एव गतिश्रुतयः ।
 केचित् पुनः पूर्वाणि पूर्वपक्षसूत्राणि भवन्ति उत्तराणि सि-
 द्धान्तसूत्राणीत्येतां व्यवस्थामनुबध्यमानाः परविषया एव गति-
 श्रुतीः प्रतिष्ठापयन्ति । तदनुपपन्नं, गन्तव्यत्वानुपपत्तेर्ब्रह्मणः,
 'यत् सर्वगतं सर्वान्तरं सर्वात्मकञ्च परं ब्रह्म' 'आकाशवत् सर्व-

विद्वानिति दहरविद्यायां गतिपूर्विका वेष्मप्राप्तिरुक्ता तेन पर-
 ब्रह्मण्यपि वेष्मप्रतिपत्तिशब्दसामान्याद्गतिपूर्वकत्वं तस्याः सिध्यती-
 त्यर्थः । किञ्च पद गताविति धातुपाठात् वेष्म प्रपद्ये इत्यत्र मार्गा-
 पेक्षा भातीत्याह । पदेरपीति । पूर्वपक्षमुपसंहरति । तस्मादिति ।
 आद्य एव सिद्धान्तपक्ष इति द्रष्टव्यमुपक्रमते । ताविति । ब्रह्मशब्द-
 मुख्यत्वादिहेतुनामाभासत्वं स्फुटयति । न हीति । गन्तव्यत्वस्य ब्रह्म-
 लोकोऽस्त्विति बह्ववचनादेः सङ्ख्यादेव गन्धादिदिव्यभोगश्रुतेश्च पर-
 ब्रह्मण्यसम्भवान्मुख्यार्थत्वात् इत्यर्थः । यद्यप्येतद्वै सत्यकाम परसा-
 परञ्च ब्रह्मेत्यादिश्रुतिषु प्रयोगसाम्याद् ब्रह्मशब्द उभयत्र स्फुटतया
 मुख्य एव तथापि पूर्वे परस्मिन्नवयवार्थनिरतिशयमहत्त्वस्य जाभाद-
 परब्रह्मण्यमुख्य इत्यङ्गीकृतमिति मन्तव्यं । यदुक्तं कठवल्लीषु प्रकर-
 बलादिति परविषयेति तत्राह । पदेति । यथा विद्यासंबद्धसमुपज्ञा

गतस्य जित्यः' 'यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म' 'यच्चात्मा सर्वान्तरः'
 'आत्मैवेदं सर्वं ब्रह्मैवेदं विश्वं वरिष्ठम्' इत्यादिश्रुतिनिर्धारित-
 विशेषं, तस्य गन्तव्यता न कदापिदृष्युपपद्यते । न हि गतमेव
 गम्येत, अन्यो ह्यन्यद्भङ्गति इति प्रसिद्धं लोके । ननु लोके
 गतस्याऽपि गन्तव्यता देशान्तरविशिष्टस्य दृष्ट्या, यथा पृथिवीस्य
 एव पृथिवी देशान्तरद्वारेण भङ्गति तथाऽनन्यत्वेऽपि बा-
 लस्य कालान्तरविशिष्टं वार्द्धक्यं स्वात्मभूतमेव गन्तव्यं दृष्टं,
 तद्वत् ब्रह्मणोऽपि सर्वब्रह्मपेतत्वात् कथञ्चित् गन्तव्यता स्या-
 दिति । न, प्रतिषिद्धसर्वविशेषत्वाद्ब्रह्मणः । 'निष्कलं निष्कल्यं
 ज्ञानं निरवयवं निरञ्जनम्' 'अखलमनखलद्वलमजमदीर्घं'
 'स बाह्याभ्यन्तरो ह्यजः' 'स वा एष महानज आत्माऽजरोऽ-
 अनरोऽमृतोऽभयो ब्रह्म' 'स एष नेति नेति' इत्यादिश्रुतिस्यति-
 न्यायेभ्यो न देशकालादिविशेषयोगः परमात्मनः कल्पयितुं
 शक्यते, येन भूप्रदेशवयोऽवस्थान्यायेनास्य गन्तव्यता स्यात् ।
 भूवयसोस्तु प्रदेशावस्थादिविशेषयोगादुपपद्यते देशकाल-

स्तुत्यर्थं तदसम्बन्धनाद्यन्तरकीर्तनं । तथा परविद्यास्तुत्यर्थं तत्प्रकर-
 षोऽप्यपरविद्याश्रय इति कीर्तनं युज्यते, जतिं विनापि हि परविद्या
 निरतिशयफला तस्यान्वपरविद्याफलगतिसाध्यमन्तर्भवति इति स्तुति-
 चाभादित्यर्थः । यदप्युक्तं प्राप्तिशब्दोऽपि प्रवृत्तपरविषय इति
 तन्नैत्याह । प्रजापतेरिति । प्रजापतिसमावेशश्रुतिभक्तत्सङ्घातक-
 वाच्येन च प्रकरणं बाध्यं, यशोऽहमिति सार्वार्थ्यं तूपासनार्थमपर-
 ब्रह्मण्यपि युज्यत इत्यर्थः । स्वपक्षमुक्त्वा परमतं दृषयति । केषिदि-
 न्नादिना । सर्वगतस्य स्वात्मभूतस्यापि ब्रह्मणः संसारदेशात् देशा-

‘विशिष्टा गन्तव्यता । अमदुत्पत्तिश्चित्प्रकृत्यहेतुत्वश्रुतेरनेक-
 शक्तित्वं ब्रह्मण इति चेत् । न, विशेषनिराकरणश्रुतीनामनन्यार्थ-
 त्वात् । उत्पत्त्यादिश्रुतीनामपि समानमनन्यार्थत्वमिति चेत् । न,
 तास्मान्मेकत्वप्रतिपादनपरत्वात् । घृहादिदृष्टान्तैर्हि स्तोत्रब्रह्मण्य
 एकस्य सत्यत्वं विकारस्य चानृत्तत्वं प्रतिपादयच्छास्त्रं नोत्प-
 त्त्वादिपरं भवितुमर्हति । कस्मात् पुनरुत्पत्त्यादिश्रुतीनां वि-
 शेषनिराकरणश्रुतिशेषत्वं न पुनरितरशेषत्वमितराक्षमिति ।
 उच्यते, विशेषनिराकरणश्रुतीनां निराकाङ्क्षार्थत्वात् । न ह्य-
 त्स्मिन् एकत्वमित्यलत्रोद्भूताद्यवगतौ घट्यां भूषः कचिदाका-
 ङ्क्षोपजायते पुष्पार्थमस्मत्तिबुद्ध्युत्पत्तेः । ‘तत्र को मोहः कः
 शोक एकत्वमनुप्रसूतः’ ‘अभयं वै जनक प्राप्नोऽसि’ ‘विद्वान् न
 विभेति सुतश्च न’ ‘इतं च वाच न तपति किमहं बाधु नाकरत्वं

न्तरेष तत्त्वज्ञानात् कालान्तरेष विशिष्टतया गन्तव्यं स्यादिति पृथिवी-
 वयोदृष्टान्ताभ्यां शङ्कते । नन्विति । यत्नं विनैव प्राप्तत्वमनन्तत्वं, अ-
 वस्थातदतोऽभेदात् स्वात्मभूतत्वं । ननु युक्तं भूवयसोः प्राप्तयोरपि
 देशान्तरकालान्तरविशिष्टत्वेन गन्तव्यं तयोर्गन्तुमिन्नत्वात्, ब्रह्मण्यस्तु
 गन्तव्यमिन्नस्य कथं गन्तव्यत्वं तत्राह । सर्वशक्ति इति । या प्राप्ता भूः
 सा गन्तव्या यच्च गन्तव्यं देशान्तरं तत्रप्राप्तं इति कुतः प्राप्तस्य
 गन्तव्यता वयसोऽपि ज्ञानान्तरेऽभिव्यक्तिमानं नागन्तव्यत्वमिति वस्तु-
 गतिः, अङ्गीकृत्य विशिष्टभूवयसोर्गन्तव्यतां परब्रह्मण्यो देशकालवैशि-
 ष्ट्याभावात् कथञ्चिदपि गन्तव्यतेत्याह । जेत्वादिना । अनादिमत् परं
 ब्रह्म इत्याद्या स्मृतिर्दृष्टविशेषस्य दृशि कल्पितत्वाद् दृग्गात्मनेन निर्दिष्टे-
 त्वितेति न्यायः । समुद्यमिव ब्रह्म सृष्ट्यात्मापेक्षया परं गन्तव्यं, निर्दिष्टेयस्य
 नास्त्येवेति शङ्कते । अगदुत्पत्तीति । किं निर्दिष्टेयस्यासत्त्वं मान-

विश्वहं पशुपतकरवम्' इत्यादिकृतिभः । तत्रैव च विदुषां तुभ्य-
 नुभेवादिदर्शनात् विकारानृताभिसम्बन्धपवादाच्च 'मृत्योः स
 मृत्युमाप्नोति च इह कामेव पश्यति' इति । अतो न विशेष-
 निराकरणश्रुतीनामन्वयेनानवधानं कर्ष्यं । नैवमुत्पत्त्यादिश्रु-
 तीनां निराकाङ्क्षार्थत्वप्रतिपादनसमर्थमस्ति, प्रत्यक्षं तु तासा-
 मन्वयत्वं समनुगम्यते । तथा हि 'तत्रैतच्छुक्लमुत्पतितं खण्डे
 विजानीहि नेदममूकं भवित्यति' इत्युपन्यस्योदके सत एव एकस्य
 कण्डूखण्डे विशेषत्वं दर्शयति । 'यस्यो वा इमानि भूतानि
 अयमेव येन ज्ञातानि जीवन्ति यत् प्रवक्ष्यामि संविशन्ति तद्वि-
 जिज्ञासुषु तद्ब्रह्म' इति च । एवंमुत्पत्त्यादिश्रुतीनामनैकात्म्याव-
 गमपरत्वात् नावेकसंज्ञित्येवैवो ब्रह्मणः, अतश्च नक्तव्यत्वानुप-
 पत्तिः । 'न तस्य प्राणा सत्त्वात्मनि ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति'
 इति च परस्मिन् ब्रह्मणि गतिं विकारयति । नद्याख्यातं
 'सोऽस्य श्लेषात्' इत्यत्र । नतिप्रत्ययनाशाच्च गन्ता शेषो गन्त-
 व्यश्च ब्रह्मणोऽवक्तव्यो विकारोऽन्वो वा ततः ख्यात् अत्यन्तादा-
 त्त्ये नभेदाभ्युपपत्तेः । यद्येवं ततः किं ख्यात् । अत्रैव यद्येक-
 देवखेनैकदेविनेो नित्यप्राप्तत्वात् न पुनर्ब्रह्मगमनमुपपद्यते ।

भावात् सक्रियेश्चुतिविरोधाच्च नाथ इत्याह । नेति । कितोयं ब्रह्मणे ।
 उत्पत्त्यादिति । सविशेषश्रुतीनां निर्विशेषश्रुतिश्लेषत्वात् न विरोध
 इत्याह । नेति । निर्विशेषश्रुतीनामेव सविशेषत्वं किं न स्यादित्याह ।
 कथेतिदिशि । तासां स्वार्थे फलवत्त्वेन निराकाङ्क्षात् श्रेयिता विशेष-
 श्रुतीनां लक्ष्यत्वात् निषेध्य विशेषसमर्पणादिद्वारेण श्रेयत्वं यजवत्
 समिधाकथनं तद्वृत्तिरिति न्यायादित्याह । उच्यत इत्यादिना । न

एकदेशैकदेशित्वकल्पना च ब्रह्मण्यनुपपन्ना, निरवयवत्वत्र-
 सिद्धेः । विकारपक्षेऽप्येतत्सुखं, विकारेणापि विकारिणो नि-
 त्यप्राप्तत्वात् । न हि घटो मृदात्मतां परित्यज्यावतिष्ठते, परि-
 त्यागेऽभावप्राप्तेः । विकारावयवपक्षोऽस्य तदतः स्वरत्वात्
 ब्रह्मणः संसारगमनमप्यनवकृपं । अथास्य एव जीवो ब्रह्मणः
 सोऽणुर्व्यापी मध्यमपरिमाणो वा भवितुमर्हति । व्याप्तिले मम-
 नानुपपत्तिः । मध्यमपरिमाणत्वे चाणित्यत्वप्रसङ्गः । अणुत्वेऽपि
 कृत्स्नररीरवेदानुपपत्तिः । प्रतिषिद्धे चाणुत्वमध्यमपरिमा-
 णत्वे विस्तरेण पुरस्तात् । परस्माच्चान्वत्वे जीवस्य 'तत्त्वमसि'
 इत्यादिशास्त्रबाधप्रसङ्गः । विकारावयवपक्षोऽपि ब्रह्मणो
 दोषः । विकारावयवयोस्तदतोऽनन्यत्वाददोषं इति चेत् । न,
 भुञ्जीकत्वानुपपत्तेः । सर्वेषु चैतेषु पक्षेष्वनिर्मेयप्रसङ्गः संसा-
 र्थात्मत्वानिवृत्तेः । निवृत्तौ वा स्वरूपनाशप्रसङ्गः ब्रह्मात्म-
 त्वानभ्युपगमात् । यत्तु कैश्चिज्जल्यते नित्यनैमित्तिकानि
 कर्माण्यनुष्ठीयन्ते प्रत्यक्षानुपपत्तये, कास्यापि प्रतिषिद्धानि
 च परिद्विषन्ते स्वर्गनरकानवाप्तये, सांप्रतदेहोपभोग्यानि च

केवलं न्यायात् शेषता किन्तु श्रुत्याऽपीत्याह । प्रत्यक्षान्विति । तत्र मूल-
 कारणे ब्रह्मण्येतत् शुद्धं जगदात्मकं कार्यमुत्पन्नमित्युपक्रम्य तेन शुद्धेन
 सम्बन्धमन्विच्छेतुपसंहारे सत एव ज्ञेयत्वमुक्तं छान्दोग्ये तथा तैत्ति-
 रीयकेऽपि जगज्जन्माद्यनुवादेन ब्रह्मण एव ज्ञेयत्वं दर्शितमतः कृष्टि-
 सुतीनां श्रुत्यैव निर्विशेषधीशेषता भातीत्यर्थः । एवं ब्रह्मणो निर्वि-
 शेषत्वात् न गन्तव्यमिति यद्विज्ञेयमाह । एवमिति । स्पष्टनिवेधाच्च
 परस्य न गन्तव्यतत्वाह । न तस्येति । एवं गन्तव्याकोचनया गतिं निर्दंश

कर्माण्युपभोगेनैव चक्ष्यन्ते इति, अतो वर्तमानदेहपातादूर्द्ध्वं दे-
हान्तरप्रतिसन्धानकारणाभावात् स्वरूपावस्थानलक्षणं कैवल्यं
विनापि ब्रह्मात्मतत्त्वैवंचक्ष्यन्ते सत्येति इति । तदवत्, प्रमा-
णाभावात् । नद्येतत् प्राप्तेषु केनचित् प्रतिपादितं, मोक्षार्थी
इत्थं समाचरेत् इति । स्वमनीषया त्वेतत् तर्कितं यस्मात्
कर्मनिमित्तः संसारस्तस्मात् निमित्ताभावात् न भविष्यति
इति । न चैतत् तर्कयितुं शक्यते निमित्ताभावस्य दुर्ज्ञान-
त्वात् । बह्वनि कर्माणि जात्यन्तरसञ्चितानि इष्टानिष्टविपा-
काभ्येकैकस्य जन्तोः सम्भाव्यन्ते तेषां विदुःकृपज्ञानां युगप-
दुपभोगासम्भवात् कानिचित्तत्त्वावसराणीदं जन्म निर्मिते
कानिचित्तु देशकालनिमित्तप्रतीक्षाप्राप्त इत्यतस्त्वेषामव-
शिष्टानां सांप्रतेनोपभोगेन लपणासम्भवात् न यथावर्षित-
चरितस्यापि वर्तमानदेहपाते देहान्तरनिमित्ताभावः शक्यते
निश्चेतुं कर्मशेषसङ्गावशिष्टस्य । 'तद्य इह रमणीयचरणाः ततः
शेषेण' इत्यादिभ्रुतिस्मृतिभ्यः । स्यादेतत् नित्यनैमित्तिकानि

गन्तानोपनयापि निरस्यति । गतिकल्पनायां चेत्यादिना । भेदाभेदेन
द्वौ कल्पवत्त्वन्तभेदस्तृतीयः कल्पः । नन्वत्वन्ताभेदकल्पः किमिति नोक्त-
स्तत्राह । अत्यन्तेति । कल्पत्रये किं दूषणमिति पृच्छति । यद्येवमिति ।
कल्पद्वयेऽपि दोषान्तरमाह । विकारावयवप्रपञ्चवोच्येति । विकाराव-
यवरूपजीवविशिष्टस्य ब्रह्मणः स्थिरत्वात् जीवानां गत्यागतौ न स्यातां ।
नद्यावन्नातिस्फूर्णपाषाणस्योर्मैर्दूषणपाषाणावयवयोस्तत्कनमस्ति इत्यर्थः ।
अस्मत्कनवत्त्वान्तात् कल्पितोपाधिभिर्गत्यागविविधम इति भावः । दृ-
तीयकल्पमनूय विद्वत्स्य दूषयति । अथेत्यादिना । अभेदभ्रुतिविरोध-

तेषां चेपकाणि भविष्यन्ति इति । तद्य, विदोष्यान्वत्वात् ।
 सति हि विरोधे चेपचेपकभावो भवति न च जज्ञानानरसिद्धि-
 तासां सुकृताणां निवृत्तैर्मिमांसकैरसिद्धि विरोधः, सुद्धि रूपमा-
 विज्ञेयात् । दुरिताणां न सुद्धि रूपमात् । इति हि विदोषे
 भवतु चेपकं । न तु तावन्त देहान्तरनिमित्ताथस्वसिद्धिः ।
 सुकृतनिमित्तत्वेपपक्षेः दुस्वरितस्याप्यशेषप्रणयवगतीनात् ।
 न च निवृत्तैर्मिमांसकानुष्ठानात् प्रत्यवायासुत्पत्तिमात्रं न
 पुनः फलान्तरोत्पत्तिरिति प्रमादमसि फलान्तरस्याप्यनु-
 कल्प्यादिगः कथं वदन् । अस्ति काश्चिन्नः । तद्यथा 'आसे
 फलार्थे निर्दिष्टे ह्यस्यान्भावानुत्पद्यते एवं धर्मस्य चर्ममात्र-
 मर्थः चतुस्रहन्ते' इति । न स्यात् इति स्यदर्शने सर्वात्मना कर्म-
 प्रतियोग्यवर्धनं जज्ञानाद्यस्य अस्ति केनचित् प्रतिज्ञातुं शक्यं,
 सुविशुषानामपि सुकृतमहाधर्मात् । संज्ञितस्य तु भवति
 तद्यपि विदोष्यान्वत्त्वं दुर्ज्ञानत्वेव । न च ननुपपन्नस्यैव
 ज्ञानस्यैव प्रज्ञानत्वे कर्तव्योत्पत्त्याभावज्ञानतः कैवल्यमा-
 काङ्क्षयितुं शक्यं अन्यौष्यवत् स्वभावस्यापरिहार्यत्वात् । सा-

स्यो दोषो मम नास्ति इति भेदकाद्याह । विदोष्यान्वत्त्वेऽपि । मि-
 त्तवोरभेदो मुख्यो न युक्तो विरोधादिति क्वचित् इति । केति । निवृ-
 त्तपक्षमध्ययुक्तं संसारमस्य तत्तत्तत्तज्जीवभावस्य नाहः शीघ्रस्य-
 नाहप्रसङ्गात् । न च अस्य भित्ति न च प्रज्ञानत्वं ज्ञेयस्य तात्त्विकस्य-
 मप्रीत्यं न च संसारमस्योपि न सादित्याह । सर्वेति । ननु किं
 प्रज्ञानेन संसारमभयः किञ्च मोक्षः च च कर्मभवात्तथापि केत्यसि
 इति सर्वेति तासां मतमुद्धृत्य विरुद्धति । यत्किमादिना । इति

इति तत्, कर्तृत्वभोग्गृह्यं कार्यमनर्थं न तच्छक्तिः तेन ज्ञत्ववस्थाने-
 ऽपि कार्यपरिहारादुपपन्नो मोक्ष इति । तच्च न शक्तिः, *तद्भावे
 कार्यप्रसङ्गस्य दुर्निवारत्वात् । तथापि स्यात् न केवला शक्तिः
 कार्यमारभतेऽनपेक्ष्यान्वानि निमित्ताव्यत एकाकिनी सा सि-
 तापि नापराध्यति इति । तच्च न, निमित्तानामपि शक्ति-
 कक्षणेन सम्बन्धेन निवृत्तसम्बद्धत्वात् । तस्मात् कर्तृत्वभोग्गृह्य-
 भावे ज्ञत्यात्मन्वसत्यां विद्यागम्वाचां ब्रह्मात्मतायां न कथञ्चन
 मोक्षप्रत्याज्ञाऽस्ति । श्रुतिश्च 'मान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय' इति
 ज्ञानादस्य मोक्षमार्गं वारयति । परस्मादजन्वन्तेऽपि जीवस्य
 सर्वव्यवहारस्योपप्रसङ्गः, प्रत्यक्षादिप्रमाणाप्रवृत्तेरिति चेत् । न,
 प्राक्प्रबोधात् सप्रव्यवहारवत् तदुपपत्तेः । शास्त्रस्य 'यच्च हि
 द्वैतमिदं भवति तदितर इतरं पश्यति' इत्यादिनाऽप्रबुद्धविषये
 प्रत्यक्षाद्व्यवहारमुक्त्वा पुनः प्रबुद्धविषये 'यच्च तस्य सर्वमात्मै-
 वाभूत् तत् केन कं पश्येत्' इत्यादिना तदभावं दर्शयति । तदेवं
 परब्रह्मविदो गन्तव्यादिविज्ञानस्य बाधितत्वात् न कथञ्चन
 शक्तिरूपपादयितुं शक्या । किंविषयाः पुनर्गतिश्रुतय इति ।

एवं वृत्तं, मोक्षहेतुरित्यस्मिन् अर्थे मानाभावादित्यर्थः । तर्क एव
 मानमित्यत आह । न चैतत् तर्कयितुमिति । ननु तवाप्येतत् तर्क-
 मात्रमेकस्मिन् जन्मन्यनेकविबुद्धफलानां कर्मणां भोगायोगादस्त्व-
 शिखं कर्म जन्मान्तरस्य निमित्तमित्याशङ्क्य तन्मानमाह । कर्मशेष-
 सद्भावसिद्धिश्चेति । सन्वनारब्धफलानि पुण्यपापानि तेषां नित्या-
 यनुष्ठानेन क्षयात् न जन्मान्तरमिति शङ्कते । स्यादेतदिति । पुण्येन
 पुण्यस्य न नाशः अविरोधादन्यथाऽतिप्रसङ्गात् पापस्यापि सर्वतना

* सद्भावे इति नर्थे० ।

उच्यते । सगुणविद्याविषया भविष्यन्ति । तथा हि कश्चित् पञ्चाग्निविद्यां प्रकृत्य गतिरुच्यते कश्चित् पर्यङ्कविद्यां कश्चित् वैश्वानरविद्यां । यत्रापि ब्रह्म प्रकृत्य गतिरुच्यते 'यथा प्राणो ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्म' इति 'अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेक्ष्य' इति तत्रापि च वामनीलादिभिः सत्यकामादिभिश्च गुणैः सगुणस्यैवोपास्यत्वात् सम्भवति गतिः, न कश्चित् परब्रह्मविषया गतिः आव्यते । तद्यथा गतिप्रतिषेधः आवितः 'न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति' इति 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्' इत्यादिषु तु सत्यप्याप्नोतेर्गत्यर्थत्वे वर्णिते न न्यायेन देशान्तरप्राप्त्य सम्भवात् स्वरूपप्रतिपत्तिरेवेयमविद्याधारोपितनामरूपप्रपञ्चप्रविक्षयापेक्षयाऽभिधीयते । 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इत्यादि च द्रष्टव्यम् । अपि च परविषया गतिर्याख्यायमाना प्ररोचनाय वा स्यादनुचिन्तनाय वा, तत्र प्ररोचनं तावत् ब्रह्म-

पुण्याश्रयत्वे मानं नास्तीति सञ्चितपुण्यपापाभ्यां जन्मान्तरं दुर्वारमित्याह । तत्रेत्यादिना । क्रियमात्मित्वादिनापि जन्म स्यात्, कर्मणा पि-
 ट्ठलोक इत्यविशेषश्रुतेः, स्मृतेस्त्याह । न च नित्येति । प्रत्यवायनिरासार्थं नित्याद्याचारे सत्यं पश्चात् खलान्तरं निष्पद्यत इत्यत्र दृष्टान्तः । तत् यथेति निमित्ते आरोपिते सति इत्यर्थः । तथापि काम्यादिकर्मसत्ता-
 निश्चयो नास्त्वत आह । संशयितव्यत्विति । ज्ञानं विना देहपाते मोक्ष एवेति निश्चयान्नाभात् त्वत्पक्षे क्षतिरिति भावः । ब्रह्मभिन्नस्य जीवस्य कर्तृत्वादिसम्भावस्य मोक्षस्यापि न युक्तेत्याह । न चेति । कर्तृत्वा-
 दिरूपं कार्यं न स्वभावः किन्तु तच्छक्तिरिति शङ्कते । स्यादेतदिति । कार्यगम्यायाः शक्तेः कार्यस्यासत्त्वतानुत्पादे सत्यमयुक्तं अतः शक्तिसत्त्वे तद्विषयस्य कार्यस्यादृष्टदेशकालादिनिमित्तानाश्चात्मनां शक्तिद्वारा नि-

विदो न गत्युक्त्या क्रियते स्वसंवेद्येनैवाव्यवहितेन विद्यासम-
 र्पितेन स्थास्थेन तत्सिद्धेः । न च नित्यसिद्धनिःश्रेयसनिवेदन-
 स्यासाध्यफलस्य विज्ञानस्य गत्यनुचिन्तने काश्चिदप्यपेक्षोपपद्यते,
 तस्मादपरविषयैव गतिः । तत्र परापरब्रह्मविवेकानवधारणे-
 नापरस्मिन् ब्रह्मणि प्रवर्तमाना गतिश्रुतयः परस्मिन्नधारोप्यन्ते ।
 किं हे ब्रह्मणी परमपरञ्चेति । वाकं हे । 'एतद्वै सत्यकाम पर-
 च्चापरश्च ब्रह्म यदोङ्कारः' इत्यादिदर्शनात् । किं पुनः परं ब्रह्म
 किमपरं इति । उच्यते । यत्राविद्याकृतनामरूपादिविशेष-
 प्रतिषेधेनास्तूलादिशब्दैर्ब्रह्म व्यपदिश्यते तत्परं । तदेव यत्र ना-
 मरूपादिविशेषेण केनचित् विशिष्टमुपासनायोपदिश्यते 'मनो-
 मयः प्राणशरीरो भारूपः' इत्यादिशब्दैस्तदपरं । नन्वेवं सत्यद्वि-
 तीयश्रुतिरुपपद्येत । न, अविद्याकृतनामरूपोपाधिकतया परि-
 हृतत्वात् । तस्य त्वपरब्रह्मोपासनस्य तत्सन्निधौ श्रूयमाणं 'स
 यदि पितृलोककामो भवति' इत्यादिजगदैश्वर्यलक्षणं संसार-
 गोचरमेव फलं भवति, अनिवर्तितत्वादविद्यायाः । तस्य च देश-

त्वसम्बन्धत्वान्मोक्षो न स्यादिति परिहरति । तच्चेत्यादिना । मोक्षसि-
 द्ध्यर्थं जीवस्य ब्रह्मत्वाङ्गीकारे संसारानुपपत्तिमाशङ्क्याज्ञानादुपप-
 त्तिससक्तदुक्तां स्मारयति । परस्मादित्यादिना । प्राप्तिक्रिकं परिहृत्य
 परमं प्रकृतमुपसंहरति । तदेवमिति । ननु परविद्याशामप्याप्नोति-
 पदेन गतिः श्रुतेत्यत आह । ब्रह्मविदाप्नोतीति । वैफल्यञ्च गतेर्न
 परविषयत्वमित्याह । अपि चेति । अनुचिन्तनपक्षं प्रत्याह । न च
 नित्यसिद्धेति । कथं तर्हि कैश्चित् परविषयत्वं गतेरुक्तमित्याशङ्क्य
 भ्रान्त्येत्याह । तत्र परापरेति । प्रप्रपूर्वकं *निवेदनस्यासाध्यफलस्य

* निवेदनस्येत्यादिः अनवधारणेनेत्यन्तः पाठः ब० पु० नास्ति ।

विशेषावबद्धत्वात् तत्राप्यर्थं गमनमविद्वद्धम् । सर्वगतत्वेऽपि चा-
त्मन आकाशस्यैव घटादिगमने बुद्ध्याद्युपाधिगमने गमनप्रसि-
द्धिरित्यवादिन्न 'तद्गुणधारत्वात्'(ब्र०सू०) इत्यत्र । तस्मात् 'कार्त्त-
वादरिः' इत्येष एव पक्षः स्थितः । 'परं जैमिनिः'(ब्र०सू०) इति च
पञ्चान्तर*प्रतिपादनमात्रप्रदर्शनं प्रज्ञाविकाराद्येति द्रष्टव्यम् ॥

अप्रतीकात्मनान्नयतीति वादरायण उभय-
थाऽदोषात् तत्क्रतुश्च ॥ १५ ॥

स्थितमेतत् कार्त्तविषया गतिर्न परविषयेति । इदमिदानीं
सन्दिह्यते, किं सर्वाङ्ग विकारात्मनान्ऽविशेषेषैवामात्वः पु-
रुषः प्रापयति ब्रह्मलोकमुत कांसिदेवेति । किं तावत् प्राप्तं
सर्वेषामेवैषां विदुषामन्यत्र परस्मात् ब्रह्मणो गतिः स्यात् ।
तथा हि 'अनियमः सर्वाङ्गाम्' इत्यत्राविशेषेषैवैषा विद्यान्तरे-
ष्ववतारितेत्येवं प्राप्ते प्रत्याह । अप्रतीकात्मनानिति । प्रती-

मत्त्वमुचिन्तने काचिदपेक्षोपपद्येत तस्मादपरविषया गतिः । तत्र
परापरब्रह्मविवेकानवधारणे परापरब्रह्मविभागं वदन्नपरब्रह्मसि-
द्धतेरर्थवत्त्वमाह । किं हे इत्यदिना । आपिने जीवस्य कथं गति-
स्तथाह । सर्वगतत्वेऽपीति ।

एवं गन्तव्यं निरूप्य गन्तुनिर्धारयति । अप्रतीकेति । 'स एवै-
वान् ब्रह्म मनयति' इत्यविशेषश्रुतेः तत्क्रतुन्यायाच्च संशय-
माह । इदमिति । अनियमाधिकरणे तत्त्वविदोऽन्यत्र सर्वोपास-
कानां मार्गोपसंहार उक्तः, इदानीमप्रतीकोपासकानामेव मार्गो
न सर्वेषां विकारोपासकानामित्युभयथा भावोक्तौ पूर्वाक्तविरोधः
स्यात्, तस्मादुपरसक्तमात्रस्योत्तरमार्गसिद्धिरिति पूर्वपक्षपक्षं, सि-

* प्रतिभावेति वर्ष० का० ।

कास्मन्नान् वर्जयित्वा सर्वानन्यान् विकारास्मन्नास्मन्निति
 ब्रह्मलोकमिति वादरायणाचार्यो मन्यते । न ह्येवमुभयथा-
 भावाभ्युपगमे कश्चित् दोषोऽस्ति । अनियमन्यायस्य प्रतीकव्य-
 तिरिक्तेष्वप्युपासनेषूपपत्तेः । तत्क्रतुस्यास्योभयथाभावस्य सम-
 यंको हेतुर्दृष्टव्यः । यो हि ब्रह्मक्रतुः स ब्राह्ममैश्वर्यमासीद्दे-
 दिति स्मिष्यते 'तं यथा यथोपासते तदेव भवन्ति' इति श्रुतेः ।
 न तु प्रतीकेषु ब्रह्मक्रतुत्वमस्ति प्रतीकप्रधानत्वादुपासनस्य ।
 नचब्रह्मक्रतुमानपि ब्रह्म गच्छतीति श्रूयते, यथा पञ्चाग्नि-
 विद्यायां 'स एनान् ब्रह्म गमयति' इति । भवतु यच्चैवमाहृत्य-
 वाद उपलभ्यते तदभावे तैत्सरिगिकेन तत्क्रतुन्यायेन ब्रह्म-
 क्रतुनामेव तत्प्राप्तिर्नैतरेषामिति मन्यते ॥

विशेषञ्च दर्शयति ॥ १६ ॥

नामादिषु प्रतीकोपासनेषु पूर्वस्मात् पूर्वस्मात् फलविशेषमु-
 त्तरस्मिन्नुत्तरस्मिन्नुपासने दर्शयति 'यावन्नासौ गतं तत्रास्य यथा-

ज्ञान्ते तूभयथाभावसिद्धिः । अदोषादिति सूत्रे पदच्छेदः, अवि-
 रोधादित्यर्थः । अनियमः सर्वेषामिति सूत्रे सर्वशब्दस्य प्रतीकोपास-
 कान्यपरत्वादिति भावः । यद्यपि प्रतीकध्यायिनां पिठयागणतीय-
 स्थानयोरप्रवेशादर्चिरादिमार्गो वाच्यस्तथापि तेषां विद्युत्पर्यन्तमेव
 गमनमस्तु न ब्रह्मप्राप्तिर्ब्रह्मक्रतुत्वाभावात् । यो यत् ध्यायति स तस्या-
 ग्नौति इति हि तत्क्रतुन्यायः श्रुतिमूलः, प्रतीकेषु च नामादिषु
 ध्येयेषु ब्रह्मस्यो गुणत्वात्, न ब्रह्मध्यायित्वमस्ति । अस्य च न्यायस्य
 पञ्चाग्निविद्यायामाहृत्यवादात् प्रत्यक्षवचनाद्वा इष्ट इति सूत्र-
 भाष्यार्थः ॥

कामचारो भवति वाग्वाव नाचो भूयसी थावदाचो गतं तचास्त्र
 यथाकामचारो भवति मनो वाव वाचो भूयः' इत्यादिना ।
 स चायं फलविशेषः प्रतीकतन्त्रत्वादुपासनानामुपपद्यते, ब्रह्म
 तन्त्रत्वे तु ब्रह्मणोऽविशिष्टत्वात् कथं फलविशेषः स्यात् । तस्माच्च
 प्रतीकासम्भनानामितरैस्तुल्यफलत्वमिति ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छङ्करभगवत्पा-
 दहृतौ चतुर्थ्याध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ * ॥

किञ्च प्रतीकतारतम्येन फलतारतम्यश्रुतेर्न प्रतीकध्यायिनां ब्रह्म-
 प्राप्तिरित्याह । विशेषश्चेति । तस्मादसति वचने ब्रह्मध्यायिन एव ब्रह्म-
 गन्तार इति सिद्धम् ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्पाद-
 हृतौ भाष्यरत्नप्रभाषां चतुर्थ्याध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ❀ ॥

ॐ परमात्मने नमः ।



सम्पाद्याविर्भावः खेनशब्दात् ॥ १ ॥

‘एवमेवैष संप्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योति-
रूपसम्पद्य खेन रूपेणाभिनिष्पद्यते’ इति श्रूयते । तत्र संग्रहः,
किं देवल्लोकाद्युपभोगस्थानेष्विवागन्तुकेन केनचिद्विशेषेणा-
भिनिष्पद्यते आशेषिदात्ममात्रेणेति । किन्तावत् प्राप्तं
स्थानान्तरेष्विवागन्तुकेन केनचिद्रूपेणाभिनिष्पत्तिः स्यात्,
मोक्षस्यापि फलत्वप्रसिद्धेः, अभिनिष्पद्यते इति चोत्पत्तिपर्या-
यत्वात् । स्वरूपमात्रेण चेदभिनिष्पत्तिः पूर्वास्ववस्थासु स्वरू-
पानपाद्यादिभाव्येत । तस्माद्विशेषेण केनचिदभिनिष्पद्यते
इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, केवलेनैवात्मनाविर्भवति न धर्मान्तरेणेति ।

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

पूर्वपादे ब्रह्मोपासकाणां कार्यब्रह्मप्राप्तिरक्ता, सम्पत्ति तेवामैश्वर्यविशेषं
ब्रह्मजैविकं पादस्थोत्तरार्द्धेन प्रपञ्चविद्यब्रह्मदावभर्हितपरविद्या-
प्राप्तं निर्विशेषब्रह्मभावमाह । सम्पाद्याविर्भावः खेनशब्दात् । निर्गुण-
विद्याफलवाक्यमुदाहृत्य खेनशब्दस्य स्वीयागन्तुकरूपस्यात्मरूपवाचित्वा-
भ्यां संग्रहमाह । एवमिति । पूर्वपक्षे मोक्षस्य स्वर्गादविशेषः, सि-
द्धान्ते विशेष इति फलं, तत्र मोक्षं आगन्तुकः फलत्वात् स्वर्गवदिति

कुतः खेन रूपेणाभिनिष्पद्यते इति, स्वशब्दात्, अन्यथा हि स्वशब्देन विशेषणमनवकृतं स्यात् । मन्वात्मीयाभिप्रायः स्वशब्दो भविष्यति । न, तस्यावचनीयत्वात् । येनैव हि केनचिद्रूपेणाभिनिष्पद्यते तस्मैवात्मीयत्वापत्तेः खेनेति विशेषणमनर्थकं स्यात् । आत्मवचनतायान्तु अर्थवत् केवस्मेनैवात्मरूपेणाभिनिष्पद्यते नागन्तुकेनापररूपेणापीति । कः पुनर्विशेषः पूर्वास्ववस्थास्विह च स्वरूपानपायसाम्ये सति इत्यत आह ॥

मुक्तः प्रतिज्ञानात् ॥ २ ॥

घोऽत्राभिनिष्पद्यत इत्युक्तः स पूर्वबन्धविनिर्मुक्तः शुद्धेनैवात्मनाऽवतिष्ठते पूर्वबन्धो भवत्यपि रोदित्वा विनाशमेवापीतो भवतीति च अवस्थात्रयकल्पितेनात्मना इत्ययं विशेषः, कथं पुनरवगम्यते मुक्तोऽयमिदानीं भवतीति । प्रतिज्ञानादित्याह । तथाहि 'एतन्मेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि' इत्यवस्थात्रयदोषविहीनमात्मानं व्याख्येयत्वेन प्रतिज्ञाय 'अ-

न्यायोपेतयाऽभिनिष्पत्तिश्रुत्या पूर्वपक्षमाह । किमिवादिना । स्वशब्दश्रुतिबाधितो न्यायः अभिनिष्पत्तिश्च साक्षात्काररूपत्वभिप्रायो बन्धध्वंसवन्धन्यौपचारिकीवेति मत्वा सिद्धान्तयति । एवमिति । मोक्षस्य फलत्वेन प्राप्तगन्तुकत्वनिरासार्थं स्वशब्द इति युक्तं स्वीयवाचित्वेऽनर्थकानुवादः स्यादित्यर्थः । सूत्रान्तरं गृह्णाति । कः पुनरिति ।

जागरिते स्नान्धादिदेहधर्मवान् भवति स्वप्ने तु हव इव केनचित् । अपि च पुलादिनाशान्नेदित्वा भवति, सुषुप्तौ तु विशेषाज्ञानादि-

शरीरं वाव सन्नं न प्रियाप्रिये स्पृशतः' इति चोपन्यस्य 'खेन
रूपेणाभिनिष्पद्यते स उत्तमः पुरुषः' इति चोपसंहरति ।
तथाऽऽस्त्राधिकोपक्रमेऽपि 'य आत्माऽपहतपाप्मा' इत्यादिमु-
क्तात्मविषयमेव प्रतिज्ञानं । फलत्वसिद्धिरपि मोक्षस्य बन्धन-
निवृत्तिमात्रापेक्षा नापूर्वापक्षनापेक्षा । यदप्यभिनिष्पद्यत इति
सत्यन्तिपर्यायत्वं तदपि पूर्ववस्थापेक्षं, यथा रोगनिवृत्ताव-
रोगोऽभिनिष्पद्यत इति तद्वत् । तस्माददोषः ॥

आत्मा प्रकरणात् ॥ ३ ॥

कथं पुनर्मुक्त इत्युच्यते 'बावता परं ज्योतिरुपसम्पद्य' इति
कार्यगोचरमेवैवं आवद्यति । ज्योतिःशब्दस्य भौतिकज्योति-
षि कूटत्वात् । न चानतिवृत्तो विकारविषयात् कश्चिद्विमुक्तो
अवित्तमर्हति विकारस्यार्तत्वप्रसिद्धेरिति । नैष दोषः । यत
आत्मैवात्र ज्योतिःशब्देनावेद्यते प्रकरणात् । 'य आत्माऽपहत-
पाप्मा विरजो विमृशुः' इति प्रकृते परस्मिन्नात्मनि नाकस्मात्
भौतिकं ज्योतिः शक्यं गहीतुं, प्रकृतहान्यप्रकृतप्रक्रियाप्रसङ्गात् ।
ज्योतिःशब्दस्वात्मन्यपि दृश्यते 'तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिः' इति ।
प्रपञ्चितज्ञैतत् 'ज्योतिर्दर्शनात्' (ब्र० सू०) इत्यत्र ॥

नष्ट इवेति, बन्धदशायां कल्पयितात्मना तिष्ठति, मोक्षे तु विगणिता-
खिलदुःखः परितः प्रद्योतमानपूर्खानन्दात्मनावतिष्ठत इति महान्
विशेष इत्यर्थः । कार्यगोचरमिति कार्यप्राप्तमित्यर्थः ।

कार्यं प्राप्तोऽपि मुक्तः किं न स्यादित्यत आह । न चानति-
वृत्त इति ।

अविभागेन दृष्टत्वात् ॥ ४ ॥

परं ज्योतिरूपसम्यग् स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते यः स किं परस्मादात्मनः पृथगेव भवति उताविभागेनैवावतिष्ठत इति वीक्षायां 'स तत्र पर्येति' इत्यधिकरणाधिकर्तव्यनिर्देशात् 'ज्योतिरूपसम्यग्' इति च कर्तृकर्मनिर्देशाद्भेदेनैवावस्थानमिति यत्नमतिस्त्वं व्युत्पादयति । अविभक्त एव परेणात्मना मुक्तोऽवतिष्ठते । कुतः दृष्टत्वात् । तथा हि 'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मास्मि' 'यत्र नान्यत् पश्यति' 'न तु तत् द्वितीयमस्ति' 'ततोऽन्यद्विभक्तं यत् पश्येत्' इत्येवमादीनि वाक्यान्वविभागेनैव परमात्मानं दर्शयन्ति । यथादर्शनमेव च फलं युक्तं तत्कृतुन्यायात् । 'यद्योदकं शुद्धे शुद्धमासिकं तादृगेव भवति' 'एवं मुनेर्विजानतः' 'आत्मा भवति गौतम' इति चैवमादीनि *मुक्तस्वरूपनिरूपणपराणि वाक्यान्वविभागमेव दर्शयन्ति नदीसमुद्रादिनिदर्शनानि च । भेदनिर्देशस्त्वभेदेऽप्युपचर्यते । 'स भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठितः' इति 'स्वे महिषि' इति 'आत्मारतिरात्मक्रीडः' इति चैवमादिदर्शनात् ॥

अविभागेन दृष्टत्वात् । स्वरूपस्थितमुक्तमुपजीत्य वादिवादात् ब्रह्मभेदाभेदसंशये सत्यत्यन्तभेदं पूर्वपक्षमुक्त्वा सिद्धान्तमाह । यस्येति ॥

* मुक्तस्वरूपेति वर्षे० का० ।

ब्राह्मेण जैमिनिरूपन्यासा- दिभ्यः ॥ ५ ॥

स्मितमेतत् 'स्नेन रूपेण' इत्यात्मात्ममात्रस्वरूपेणाभिनिष्पद्यते
नागन्तुकेनापररूपेषेति । अधुना तु तद्विशेषबुभुत्सायाम-
भिधीयते । स्वमस्य रूपं ब्राह्ममपहतपाप्मत्वादि सत्यसङ्कल्प-
त्वावसानं तथा सर्वज्ञत्वं सर्वेश्वरत्वञ्च तेन स्नेन रूपेणाभिनि-
ष्पद्यत इति जैमिनिराचार्यो मन्यते । कुतः, उपन्यासादिभ्य-
स्तथात्वावचमात् । तथा हि 'एष आत्मापहतपाप्मा' इत्यादिना
'सत्यकामः सत्यसङ्कल्पः' इत्येवमन्तेनोपन्यासेनैवमात्मकतामा-
त्मनो बोधयति । तथा 'स तत्र पर्येति जज्ञन् क्रीडन् रममाणः'
इत्यैश्वर्यरूपमावेदयति । 'तस्य सर्वेषु लोकेषु कामसरो भवति'
इति च 'सर्वज्ञः सर्वेश्वरः' इत्यादिव्यपदेशाच्चैवमुपपन्ना भवि-
ष्यन्ति इति ॥

ब्राह्मेण जैमिनिः । उक्तं ब्रह्मस्वरूपमुपजीय स किं सत्त्वेन
सर्वज्ञत्वादिधर्मैश्च युक्तस्तिष्ठति उत धर्मस्य शशशृङ्गवदत्यन्तासत्त्वात्
चिन्मात्रात्मना तिष्ठति किं वा वस्तुतश्चिन्मात्रोऽपि जीवान्तरथव-
हारदृष्ट्या कल्पितसर्वज्ञत्वादिमाजिति मुनिविप्रतिपत्तेः संशये सत्यायं
पूर्वपक्षमाह । अधुनेत्यादिना । तत्तत्पक्षसिद्धिरेव यत्वं ब्रह्मत्वं ।
सोऽन्वेष्टव्यः इति विध्यर्थं उद्देशः, य आत्मेत्यादिरूपन्यासश-
ब्दार्थः । आदिब्रह्मात् विध्यर्थपदेशग्रहः । तथाज्ञातज्ञापको विधि-
ज्ञमाह । तथा स तत्रेति । सर्वज्ञ इत्यादिकु व्यपदेशोऽयं हि
नोद्देशः विध्यभावात्तापि विधिः सिद्धवन्निर्देशादित्यर्थः ॥

चिति तन्मात्रेण तदात्मकत्वादित्यौ- दुल्लोमिः ॥ ६ ।

यद्यप्यपहतपात्रत्वादयो भेदेनैव धर्मा निर्दिश्यन्ते तथापि
शब्दविकल्पजा एवैते, पात्रादिनिवृत्तिमात्रं हि तत्र गम्यते,
चैतन्यमेव तस्यात्मनः स्वरूपमिति तन्मात्रेण स्वरूपेणाभिनि-
व्यन्तिर्युक्ता । तथा च श्रुतिः 'एवं वा अरेऽयमात्माऽनन्तरोऽ-
वाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघनः' इत्येवंजातीयकानुगृह्यता भविष्यति ।
सत्यकामत्वादयस्तु यद्यपि वस्तुस्वरूपेणैव धर्मा उच्यन्ते सत्याः
कामा अस्येति तथाप्युपाधिसम्बन्धाधीनत्वात् तेषां न चैतन्य-
वत् स्वरूपत्वसम्भवः अनेकाकारत्वप्रतिषेधात् । प्रतिषिद्धं हि
ब्रह्मणोऽनेकाकारत्वं 'न स्थानतोऽपि परस्थोभयस्त्रिङ्गम्' [ब०सू०]
इत्यत्र । अत एव च जज्ञणादिसङ्कीर्तनमपि दुःखाभावमात्राभि-
प्रायं स्तुत्यर्थमात्मरतिरित्यादिवत् । न हि मुख्यान्वेव रतिकी-
डामिथुनान्यात्मनिमित्तानि शक्यन्ते वर्णयितुं, द्वितीयविषय-
त्वात् तेषां । तस्मात् निरस्ताशेषप्रपञ्चेन प्रसङ्गेनाव्यपदेश्येन
बोधात्मनाऽभिनिव्यच्यते इत्यौदुल्लोमिराचार्या मन्यते ॥

सत्यत्वादिधर्माणां सत्यत्वं दूषयन्नत्यन्तासत्यपक्षमाह । चिति
तन्मात्रेणेति । चितिचैतन्यं, शब्दज्ञानात् यो विकल्पोऽसन्प्रत्ययस्तज्जाः
अत्यन्तमसन्त इति यावत् । अस्त्वभावधर्माणामसत्त्वं भावधर्माणान्तु
सत्त्वमित्याशङ्क्य तेषामप्युपाधिकत्वात् असत्त्वमित्याह । सत्यत्वा
मेति । चिन्मात्रे मुक्ते जज्ञणादिश्रुतिः कथं तत्राह । अत एव चेति ।
सर्वधर्मनिषेधादेवेत्यर्थः ॥

एवमप्युपन्यासात् पूर्वभावादविरोधं वादरायणः ॥ ७ ॥

एवमपि पारमार्थिकचैतन्यमात्रस्वरूपाभ्युपगमेऽपि व्यवहारोपेक्षया पूर्वस्याप्युपन्यासादिभ्योऽवगतस्य ब्राह्मणस्यैश्वर्यरूपस्याप्रत्याख्यानादविरोधं वादरायण आचार्यो मन्यते ॥

सङ्ख्यादेव तु तच्छ्रुतेः ॥ ८ ॥

शार्दविद्यायां श्रूयते 'स यदि पितृलोककामो भवति सङ्ख्यादेवाख्य पितरः समुत्तिष्ठन्ति' इत्यादि । तत्र संग्रहः किं सङ्ख्य एव केवलः पित्रादिसमुत्थानहेतुरित निमित्ता-

धर्माणां सत्यत्वमन्यन्तासत्यत्वचेति पक्षद्वयमुक्तम् । अद्वैतश्रुतीनां सर्वज्ञत्वादिस्रुतिव्यवहारयोश्च बाधापातादतस्तृतीयपक्षः श्रेयानिति सिद्धान्तयति । एवमपीति । अत्र केचित् मुञ्चन्ति अखण्डचिन्मात्रज्ञानात् मुक्तस्याज्ञानाभावात् कुत आक्षानिकधर्मयोग इति, ते इत्थं बोधनीयाः, ये ईश्वरधर्मास्त एव चिदात्मनि मुक्ते जीवान्तरैश्वर्यवर्जयन्ते इति । न च मूलाविद्यैक्यात् तन्नाशे कुतो जीवान्तरमिति वार्थं, न वयं तन्नाशे जीवान्तरे व्यवहारं ब्रूमः किन्तु तदंशनाशेनांशारब्धात्मिकाशरीरद्वयाभिमानिनो मुक्तावंशांतरोपाधिका जीवा व्यवहर्तार इति वदामः । तर्हि नानाविद्यापक्ष एव कुतो नाश्रियते जीवभेदस्यावश्यकत्वादिति चेत्, न । प्रकृतिनामात्वं प्रतिजीवं प्रपञ्चभेद इत्याद्यप्रामाणिकानेकार्थगौरवादिति सर्वदृढसम्मत एकविद्यापक्ष एव श्रेयान्, अंशभेदेन च बन्धमुक्तिर्यवस्थितेति सङ्क्षेपः ॥

एवं परविद्याफलमुक्तमिदानीं अपरविद्याफलं प्रपञ्चयति । सङ्ख्यादेव तु तच्छ्रुतेः । एवकारस्यायोगान्ययोगव्यवच्छेदसाधारण्यात्

नरसहित इति । तत्र सत्यपि सङ्ख्यादेवेति अवलोक्य लोकावत्
निमित्तान्तरापेक्षा युक्ता । यथा लोकेऽस्मदादीनां सङ्ख्यात्
गमनादिभ्यश्च हेतुभ्यः पित्रादिसमुत्पत्तिर्भवत्येवं मुक्त्याऽपि
स्यात् एवं दृष्टविपरीतं न कल्पितं भविष्यति । सङ्ख्या-
देवेति तु राज्ञ इव सङ्ख्यारूपितार्थसिद्धिकरीं साधनान्तरसा-
मयीं सुलभामपेक्ष्योच्यते । न च सङ्ख्यामात्रसमुत्पत्त्याः पि-
त्रादयो मनोरथविजृम्भितवच्चक्षुस्त्वत् पुष्कलं भोगं समर्प-
यितुं पर्याप्त्युचित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । सङ्ख्यादेव तु केवलात्
पित्रादिसमुत्पत्तिरिति । कुतः, तच्छ्रुतेः । 'सङ्ख्यादेवास्तु पि-
तरः समुत्तिष्ठन्ति' इत्यादिका हि श्रुतिनिमित्तान्तरापेक्षायां
पीक्ष्यते । निमित्तान्तरमपि तु यदि सङ्ख्यानुविधायैव स्यात्,
भवतु, न तु प्रयत्नान्तरसम्पाद्यं निमित्तान्तरमित्यते । प्राक्
तत्त्वान्तरेण्यसङ्ख्यात्प्रवृत्त्यात् । न च श्रुतिमध्येऽर्थे लोकावदिति
सामान्यतो दृष्टं क्रमते । सङ्ख्यावलादेव चैषां यावत् प्रयोजनं
सैर्योपपत्तिः प्राक्तसङ्ख्याविलक्षणत्वान्मुक्तसङ्ख्यात् ॥

हंशयः, ब्रह्मलोकं मतस्योपासकस्य सङ्ख्या यज्ञान्तरसापेक्षः, भोगसा-
मयीसङ्ख्यात्वादस्मदादिसङ्ख्यावत् । न चैवकारविरोधः सङ्ख्येन सा-
म्याद्यभोगव्यवच्छेदेन साधनार्थत्वात्, ब्रह्मज्ञीकारे भोगपुष्प-
सिद्धिश्चेति पूर्वमस्मार्थः । अत्र लोकावत्तानुसरणं फलं, सिद्धान्ते तु
विद्यावजेन सङ्ख्यात्स्यैव भोगपुष्पकारत्वसिद्धिरिति भेदः । किञ्च यदि
भोगसङ्ख्यान्तरमपि ब्रह्मान्तरसाध्यनिमित्तापेक्षा स्यात् तर्हि वि-
मित्तप्राप्तेः प्राक् प्राप्तसङ्ख्यात्त्वत् स्यात् भोगविलम्बात् ततः
सङ्ख्यासङ्ख्यामुत्सर्जं यज्ञान्तरापेक्षोक्त्याह । निमित्तान्तरमपि त्विति ॥

अत एव चानन्याधिपतिः ॥ ९ ॥

अत एव चावन्ध्यसङ्कल्पत्वादनन्याधिपतिर्विद्वान् भवति, नास्मान्योऽधिपतिर्भवति इत्यर्थः । न हि प्राक्तनोऽपि सङ्कल्प-यन्नन्यस्वामिकत्वमात्मनः सत्यां गतौ सङ्कल्पयति । श्रुतिश्चै-तत् दर्शयति 'अथ य इह आत्मानमनुविद्य ब्रजन्त्येतांश्च सत्यान् कामान् तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति' इति ॥

अभावं वादरिराह ह्येवं ॥ १० ॥

'सङ्कल्पादेवास्य पितरः समुत्तिष्ठन्ति' इत्यतः श्रुतेर्मनस्ता-वत् सङ्कल्पसाधनं सिद्धं, शरीरेन्द्रियाणि पुनः प्राप्तेऽर्थस्य विदुषः सन्ति न सन्तीति समीक्ष्यते । तत्र वादरिस्तावदाचार्यः शरीरस्येन्द्रियाणाञ्चाभावं महीयमानस्य विदुषो मन्यते । कस्मात्, एवं ह्याहाञ्चायः 'मनसैतान् कामान् पश्यन् रमते ब्रह्मलोके' इति । यदि मनसा शरीरेन्द्रियैश्च विहरेत् मनसेति विशेषणं न स्यात् । तस्मादभावः शरीरेन्द्रियाणां मोक्षे ॥

भावं जैमिनिर्विकल्पामननात् ॥ ११ ॥

जैमिनिराचार्यो मनोवच्छरीरस्यापि सेन्द्रियस्य भावं मुक्तं

जन्तीश्वराधीवस्य विदुषः कथं सङ्कल्पमात्रात् भोगसिद्धित्वाद् । अथ एवेति । ईश्वरधर्म एव विदुषाविर्भूव इति न सङ्कल्पमङ्ग इति भावः ॥

एवकारवत् मनसेतिविशेषणेनान्वययोगस्यवच्छेदात् देहाद्यभाव इति पूर्ववक्षयति । अभावं वादरिराह ह्येवं । अत्रापि वादिविवादात्

प्रति मन्यते, यतः 'स एकधा भवति त्रिधा भवति' इत्यादिना-
ऽनेकधाभावविकल्पमामनन्ति । न ह्यनेकविधता विना शरीरभे-
देनाञ्जयी स्यात् । यद्यपि निर्गुणार्था भूमविद्यायामयमनेकधा-
भावे विकल्पः पद्यते तथापि विद्यमानमेवेदं सगुणावस्त्रायामैश्वर्यं
भूमविद्यास्तुतये सङ्गीर्यत इत्यतः सगुणविद्याफलभावेने-
पतिष्ठत इत्युच्यते ॥

द्वादशाहवदुभयविधं वादरायणोऽतः ॥ १२ ॥

वादरायणः पुनराचार्योऽत एवोभयलिङ्गश्रुतिदर्शनादु-
भयविधत्वं साधु मन्यते, यदा सशरीरतां सङ्कल्पयति तदा
सशरीरो भवति यदि त्वशरीरतान्तदा अशरीरः इति । सत्य-
सङ्कल्पत्वात् सङ्कल्पवैशिष्ट्याच्च । द्वादशाहवत्, यथा द्वादशाहः
सत्रमहीनस्य भवति उभयलिङ्गश्रुतिदर्शनात् एवमिद-
मपीति ॥

तन्वभावे सन्ध्यवदुपपद्यते ॥ १३ ॥

यदा तु सेन्द्रियस्य शरीरस्याभावस्तदा यथा सन्ध्ये स्थाने

संग्रहः, तत्र देहादयो न सन्त्येव सदा सन्त्येवेति च पक्षद्वयं पूर्वपक्षः,
कालभेदेनेच्छया सन्ति न सन्ति चेति सिद्धान्तपक्षो ब्रह्मणः, फलन्त
तत्तच्छ्रुतेर्मुक्त्यात्वमिति विवेकः ॥१०॥११॥

द्वादशाहवदिति । य एवंविदांसः एवमुपयन्ति इत्युपाधिषोडशनाम-
व्यत्यश्रुतेर्द्वादशाहस्य सत्रत्वं, त आसतेति शेषोपयन्तीति वाचोदितत्वं

शरीरेन्द्रियविषयेष्वविद्यमानेष्वप्युपलब्धिमात्रा एव पित्रादि-
कामा भवन्त्येवं मोक्षेऽपि स्युः, एवं तदुपपद्यते ॥

भावे जाग्रदत् ॥ १४ ॥

भावे पुनस्तनोर्यथा जागरिते विद्यमाना एव पित्रादिका-
मा भवन्त्येवं मुक्तस्याप्युपपद्यन्ते ॥

प्रदीपवदावेशस्तथा हि दर्शयति ॥ १५ ॥

‘भावं जैमिनिर्विकल्पामनमात्’ [ब्र० सू०] इत्यत्र शरीरत्वं
मुक्तस्योक्तं तत्र त्रिधाभावादिष्वनेकशरीरसर्गे किं निरात्मकानि
शरीराणि दाहयन्त्वत् सृज्यन्ते किंवा सात्मकानि अस्मदादि
शरीरवदिति भवति वीक्षा । तत्रात्ममनसोर्भेदानुपपत्तेरेकेण
शरीरेण योगादितराणि निरात्मकानीत्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते,
प्रदीपवदावेश इति । यथा प्रदीप एकोऽनेकप्रदीपभावमापद्यते

सत्त्वलक्ष्यमिति स्थितं, तथा द्वादशाहेन प्रजाकामं याजयेदिति यज-
तिचोदनादर्शनात् नियतकर्तृकत्वावगमेन द्विरात्रादिवदहीनत्वञ्चे-
त्यर्थः ॥ १२ ॥ १३ ॥ १४ ॥

प्रदीपवदावेशः । सङ्कल्पमात्रात् निर्मितदेहानुपजीव्य तेषुभयथादर्श-
नात् संग्रयमाह । भावमिति । अनादिलिङ्गशरीरस्यैकस्मिन्नेव शरीरे
भावात् निर्मितानेकदेहेषु भोगासिद्धिः पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते तत्सि-
द्धिरिति मत्वा सूत्रं व्याचष्टे । यथेत्यादिना । स एकधा त्रिधा
पञ्चधेत्यादिश्रुत्या विदुष एवानेकधाभाव उक्तः विद्वांसु नादेहो नापि
चिन्मात्रः लिङ्गोपहिततात्मा न च तस्य लिङ्गभेदं विनाऽनेकत्वं सम्भवति ।
अतः श्रुतिवशादेकस्यैवानादिलिङ्गस्य लोकादेहेषु प्रवेशेन भेद एष्टव्यः ।

विकारशक्तियोगात् एवमेकोऽपि सन् विद्यासैश्वर्ययोगाद्नेक-
 भावमापद्य सर्वाणि शरीराद्याविव्रति । कृतः, तथाहि दर्श-
 यति शास्त्रमेकस्थानेकभावं, 'स एकधा भवति त्रिधा भवति
 पञ्चधा सप्तधा' इत्यादि । नैतद्दादृषन्लोपमाभ्युपगमेऽवकल्पते
 नापि जीवान्तरावेशे । न च निरात्मकानां शरीराणां प्रवृत्तिः
 सम्भवति । यत्त्वात्ममनसोर्भेदानुपपत्तेरनेकशरीरयोगाभम्भव
 इति । नैष दोषः, एकमनोऽनुवृत्तीनि समनस्कान्तेवांपराणि
 शरीराणि सत्यसङ्कल्पत्वात् सञ्च्यति, सृष्टेषु च तेषुपाधिभे-
 दादात्मनोऽपि भेदेनाधिष्ठातृत्वं योच्यते । एषैव च योगशा-
 स्त्रेषु योगिनामनेकशरीरयोगप्रक्रिया, कथं पुनर्मुक्तस्थानेकश-

यद्यपि मूलप्रदीपस्य वर्त्यन्तरेषूत्पन्नदीपानां चात्यन्तभेदोऽस्ति लि-
 ङ्गस्य तु देहभेदकृते भेदे न स्वतः, स्वतो लिङ्गभेदेन तदुपहितजीव-
 भेदात् अमुसन्धानानुपपत्तेः, आगन्तुकानेकदृष्टावसत्कार्यवादाप्राताश्च,
 तथापि प्रदीपत्वजात्यैक्येन अस्तिव्यैक्यारोपात् दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः
 साम्यं द्रष्टव्यं तथा च यथा प्रदीपोऽनेकवर्तिषु प्रविशति एवं विद्यायो-
 गबलात् विद्या तु लिङ्गस्य स्थापित्वाद्नेकदेहेषु युगपदावेश इति
 सूचार्थः । विदुषोऽनेकधात्वं अमुसमन्वधा न घटते इत्याह । नैतदिति ।
 इतश्च सात्मकत्वमित्याह । न च निरात्मकानामिति । वदनादि मन्त्र
 एकदेहेषु तदनुसारीणि देहान्तरस्त्रानि मर्णास्ति भवन्ति तदव-
 स्थानां तन्निगम्यत्वसम्भवादित्यत्र योगशास्त्रसम्भतिमाह । एषैवेति ।
 निर्माद्यचित्तान्यस्मिताभावात् प्रवृत्तिभेदे प्रयोजकं चित्तमेकमवेके-
 षामिति भगवत्पतञ्जलिना सूचितं । योगिनोऽभिमानमात्रानिर्माद्य-
 चित्तानि निर्माद्यदेहेषु भवन्ति, तेषां नियामकमनादिचित्तमित्यर्थः ।
 उत्तरसूत्रस्यावर्त्यशङ्कामाह । कथं पुनरिति । सचिन्मवन् सचिन्मः,
 सञ्च इत्यर्थः ।

रीरावेष्टादिलक्षणमैश्वर्यमभ्युपगम्यते यावता 'तत् केन कं
विजानीयात् न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यद्विजानीयात्
सखिल एको द्रष्टा द्वैतो भवति' इत्येवंजातीयका श्रुतिर्विशेष-
विज्ञानं वारयतीत्यत उत्तरं पठति ॥

स्वाप्ययसंपत्त्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हि ॥ १६ ॥

स्वाप्ययः सुषुप्तं, 'स्वमपीतो भवति तस्मादेनं स्वपितोत्याच-
क्षते' इति श्रुतेः । सम्पत्तिः कैवल्यं, 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इति
श्रुतेः । तयोरन्यतरामवस्थामपेक्ष्यैतद्विशेषसंज्ञाभाववचनं कश्चित्
सुषुप्तावस्थामपेक्ष्योच्यते कश्चित् कैवल्यावस्थां । कथमवगम्यते,
यतस्तत्रैव तदधिकारवशादाविष्कृतं, 'एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय
तान्येवानुविनश्यति न प्रेत्य संज्ञास्ति यत्र तस्य सर्वमात्मैवाभूत्
यत्र सुप्तो न कश्चन कामं कामयते न कश्चन स्वप्नं पश्यति'
इत्यादि श्रुतिभ्यः । सगुणविद्याविपाकस्थानत्वेतत् स्वर्गादिवद-
वस्थान्तरं यत्रैतदैश्वर्यमुपवर्ष्यते तस्माददोषः ॥

न तु तद्वितीयमस्तीति कश्चित् सुषुप्तिमधिकृत्योक्तं 'तत् केन कम्' इत्या-
दि कश्चिन्मुक्तिं प्रकृत्योक्तं, एवं विशेषज्ञानाभाववचनं सुषुप्तिमुक्त्यन्यत-
मापेक्षं सगुणोपासकस्य भोगोक्तो न विबध्यते भिन्नविषयत्वादित्याह ।
स्वाप्ययेति । तत्रैव श्रुतौ, तदधिकारवशात् सुषुप्त्यादिप्रकरणावशात्,
उक्तवचनानामन्यतरापेक्षत्वमाविष्कृतं, हि यतः स्वतोऽवगम्यत इत्यर्थः ।
अत्र समुत्थानादिवाक्यं मुक्तिविषयं यत्र सुप्त इति सुप्तिविषयमिति
विभागः ॥

जगद्ध्यापारवर्जं प्रकरणादसन्निहितत्वाच्च ॥ १७ ॥

ये सगुणब्रह्मोपासनात् सचैव मनसेश्वरसायुज्यं ब्रजन्ति कि-
न्नेषां निरवयवमैश्वर्यं भवत्याहोस्वित् सावयवमिति संशयः ।
किन्तावत् प्राप्तं निरङ्कुशमेवैषामैश्वर्यं भवितुमर्हति, 'आप्नोति
स्वाराज्यं' 'सर्वेऽस्मै देवा वस्त्रिमावहन्ति' 'तेषां सर्वेषु लोकेषु
कामचारो भवति' इत्यादिश्रुतिभ्यः । इत्ये' प्राप्ते पठति ।
जगद्ध्यापारवर्जमिति । जगदुत्पत्त्यादिस्व्यापारं वर्जयिन्नाऽव्यद-
शिमाद्यात्मकमैश्वर्यं मुक्तानाम्भवितुमर्हति, जगद्ध्यापारस्तु नि-
त्यसिद्धस्यैश्वरस्य । कुतः, तस्य तत्र प्रकृतत्वाद्सन्निहितत्वाच्चेत-
रेषां । पर एव हीश्वरो जगद्ध्यापारेऽधिष्ठतः तमेव प्रकृत्योत्-
पत्त्याद्युपदेशान्नित्यशब्दनिबन्धनत्वाच्च । तदन्वेषणविशिष्टावग-
पूर्वकमितरेषामादिमद्वैश्वर्यं श्रूयते, तेनासन्निहितास्ते जगद्ध्या-
पारे । समनस्कृतादेव तेषामनैकमत्ये कश्चित् स्वित्यभि-
प्रायः कश्चित् संहाराभिप्राय इत्येवविरोधोऽपि कदा-

जगद्ध्यापारवर्जं । सङ्ख्यादेवेत्यादिनोक्तैश्वर्यस्य जगत्सङ्ख्यादि-
त्यतिरिक्तविषयत्वेनापवादत्वात् सङ्गतिः, उभयथा दर्शनात् संशयः ।
ईश्वरानामात्वं पूर्वपक्षप्रसङ्गं, सिद्धाको तु विद्यायोगिनामीश्वरनिबन्ध-
त्वादेकस्य नित्यसिद्धस्यैश्वरस्यैव जगत्कर्तृत्वसिद्धिरिति विवेकः ।
प्रसवात् वर्गसमये यस्मिन्पक्षे पूर्व कर्तृत्वं श्रुतौ प्रकृतं तस्यैव नियन्तृत्वा-
दिर्गमद्यापारः । नष्टुपासकानां देहं विनेत्यर्थं सम्भवति । किञ्चेश्वरस्य
नित्यसिद्धत्वात् शब्दकसमधिगम्यत्वात्प्रगत्सङ्कृतं युक्तं, न तु तत्रसा-
दृशसिद्धिर्जाता जीवानामित्याह । नित्यशब्दनिबन्धनत्वाच्चेति । किञ्च

चित् स्यात् । अथ कस्यचित् सङ्कल्पमन्वन्यस्य सङ्कल्प इत्यविरोधः समर्थ्यत, ततः परमेश्वराहृततन्मूलमेवेतरेषामिति व्यतिष्ठति ॥

प्रत्यक्षोपदेशादिति चेन्नाधिकारिकमण्ड-
लस्थोक्तेः ॥ १८ ॥

अथ यदुक्तं 'आप्नोति स्वाराज्यम्' इत्यादिप्रत्यक्षोपदे-
शान्निरवग्रहमैश्वर्यं विदुषां न्याय्यमिति तत् परिहर्त्तव्यं,
अत्रोच्यते । नायं दोषः, आधिकारिकमण्डलस्थोक्तेः । आधि-
कारिको यः सविद्वमण्डलादिषु विशेषायतनेषु व्यवस्थितः
परमेश्वरसदायत्तैवेयं स्वाराज्यप्राप्तिरुच्यते यत् कारणम-
नन्तरं आप्नोति मनसस्पतिमित्याह । यो हि सर्वमनसा-
स्पतिः पूर्वसिद्ध ईश्वरसं प्राप्नोति । एतदुक्तं भवति, तदनुसा-
रेण चानन्तरं वाक्पतिश्चक्षुषतिः श्रोत्रपतिर्विज्ञानपति-
श्च भवतीत्याह । एवमन्यत्रापि यथासम्भवं नित्यसिद्धेश्वरा-
यत्तमेवेतरेषामैश्वर्यं योजयितव्यं ॥

विदुषां समप्राधान्ये मिथो विरोधः, एकं प्रत्यन्वेषां गुणत्वे त्वेक एवेश्वर इत्याह । समनस्त्वत्वादिति ॥

अधिकारे नियोजयत्यादित्यादीनित्याधिकारिकः, स चासौ मण्ड-
लस्थश्च तस्य प्राप्यलोक्तेरित्यर्थः । मनसस्पतिः सूर्यमण्डलान्तःस्थः पर-
मात्मा 'तत् सवितुर्वरेण्यं धियो यो न प्रचोदयात्' इति श्रुतेः । तथा
च यदि पूर्वं निरङ्कुलं स्वाराज्यमुक्तं स्यात् तर्हि ईश्वरस्याग्रे प्राप्यतां
न ब्रूयादवो भोगे स्वाराज्यं न जगज्जन्मादिभ्यति भावः । वाक्-
पतित्वादिकमपीश्वराधीनमित्याह । तदनुसारेणेति । उक्तन्यायं काम-
चारादिवाक्येष्वतिदिशति । एवमिति ॥

विकारावर्त्ति च तथाहि स्थितिमाह ॥ १९ ॥

विकारावर्त्यपि च नित्यमुक्तं पारमेश्वरं रूपं न केवलं विकारमात्रगोचरं सविद्वमण्डलाद्यधिष्ठानं । तथा ह्यस्य द्विरूपां स्थितिमाहात्म्यायः 'तावानस्य महिमा ततो ज्यायांश्च पुरुषः । पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्यामृतं दिवि' इत्येवमादिः । न च तन्निर्विकारं रूपमितरासम्बन्धाः प्राप्नुवन्तीति शक्यं वक्तुं, अतत्कृतत्वान्तेषां । अतश्च यथैव द्विरूपे परमेश्वरे निर्गुणं रूपमनवाप्य सगुण एवावतिष्ठते एवं सगुणेऽपि निरवयवहमैश्वर्यमनवाप्य सावयव एवावतिष्ठत इति द्रष्टव्यं ॥

दर्शयतश्चैवं प्रत्यक्षानुमाने ॥ २० ॥

दर्शयतश्च विकारावर्त्तित्वं परस्य ज्योतिषः श्रुतिस्मृतौ 'न तत्र सूर्यो भाति न चन्द्रतारकं नेमा विद्युतो भान्ति कुतोऽयमग्निः' इति, 'न तद्भासयते सूर्यो न शशाङ्को न पावकः' इति च । तदेवं विकारावर्त्तित्वं परस्य ज्योतिषः प्रसिद्धमित्यभिप्रायः ॥

अगद्यापार उपासकप्राप्यः तदुपास्यनिष्ठत्वात् सङ्ख्यसिद्ध्यादिवदि-
त्वाशङ्कोपास्यस्यनिर्गुणस्वरूपे अभिचारमाह । विकारावर्त्ति चेति ॥
निर्गुणस्वरूपे प्रमाद्यमाह । दर्शयतश्चेति । यथा ज्ञानाभावाग्निर्गुणं
न प्राप्तं तथा ध्यानाभावाज्जगत्सृष्टत्वादि न प्राप्यते । ध्यानाभावश्च
विध्यभावादिति भावः ॥

भोगमात्रसाम्यलिङ्गाच्च ॥ २१ ॥

इतच्च न निरङ्कुशं विकारासम्बन्धानामैश्वर्यं यस्माद्भोगमा-
त्रमेवामनादिसिद्धेनेश्वरेण समानमिति श्रूयते 'तमाहापो
वै खलु मीयन्ते लोकोऽसौ' इति, 'स यथैतां देवतां सर्वाणि
भृतान्यवन्ति एवं हैवंविदं सर्वाणि भृतान्यवन्ति तेनो एत-
स्यै देवतायै सायुज्यं सलोकताञ्चयति' इत्यादिभेदव्यपदेशलिङ्गे-
भ्यः । नन्वेवं सति सातिशयत्वादान्तवत्त्वमैश्वर्यस्य स्यात्तत-
स्यैषामावृत्तिः प्रसज्येत्यत उत्तरं भगवान् वादरायणा-
चार्यः पठति ॥

अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात् ॥ २२ ॥

नाडीरश्मिसमन्वितेनार्चिरादिपर्वणा देवयानेन पथा ये
ब्रह्मलोकं ब्राह्मोक्तविशेषणं गच्छन्ति, यस्मिन्नुरस ए वै ष्यसार्ध-

तमुपासकं ब्रह्मलोकगतमाह हिरण्यगर्भः 'मया खल्विमा आपो
अमृतरूपा मीयन्ते भुज्यन्ते न चाप्यसौ लोकोऽमृतोदकलक्ष्णः' इत्य-
र्थः । श्रुत्यन्तरमाह । स यथेति । भोगसाम्ये स दृष्टान्तो यथेत्यर्थः ।
तेनो इत्युपशब्दोऽप्यर्थः । सलोकतामपीत्यन्वयः । सायुज्यं समानदेहत्वं
क्रमेण मुक्तिर्वा । शास्त्रसमाप्तिं सूचयन् सूत्रकारं पूजयति । भगवा-
निति । भगवत्त्वं सर्वज्ञत्वं । सूत्रद्वारा शिष्याखामाचारे स्थापनात्
आचार्यत्वं । वादरायणपदेन वदरिकाश्रमवासोक्त्या नित्यसर्वज्ञस्य
परमगुरोर्नारायणस्य प्रसादद्योतनात्तत्प्रखीतशास्त्रं निरवद्यतामु-
द्घोतयति ॥

सगुणविद्यायाः सातिशयफलत्वेऽपि ततो निगुणविद्ययाऽनावृत्तिरि-
त्याह । अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात् । ये ब्रह्मलोकं गच्छन्ति ते सं

वै ब्रह्मलोके तृतीयस्यामितो दिवि यस्मिन्नैरम्भदीयं सरो
 यस्मिन्नस्यत्यः सोमसवनो यस्मिन्नपराजिता पूर्वज्ञाणो यस्मिंश्च
 प्रभुविमितं हिरण्मयं वेम्भ यस्नानेकधामन्मार्थवादादिप्रदे-
 शेषु प्रपद्यते तं ते प्राप्य न चन्द्रलोकादिवत् वियुक्तभोगा
 श्रावर्त्तन्ते । कुतः, 'तथोर्द्धमायन्नऽमृतत्वं' इति, 'तेषां न पुन-
 रावृत्तिः' 'एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्त्तं नावर्त्तन्ते'
 'ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यते न च पुनरावर्त्तते' इत्यादिशब्देभ्यः ।
 अन्तवत्त्वेऽपि त्वैश्वर्यस्य यथाऽनावृत्तिस्तथा वर्णितं 'कार्यात्यये
 तदध्यक्षेण सहातः परम्' [अ० सू०] इत्यत्र । सम्यग्दर्शनविध्वस्त-
 तमसान्तु नित्यसिद्धनिर्वाणपरायणानां सिद्धैवानावृत्तिः । त-

प्राप्य नावर्त्तन्ते इति सम्बन्धः । लोकं विशिनष्टि । यस्मिन्निति । इतोऽस्मात्
 पृथिवीलोकात् तृतीयस्यां दिवि यो ब्रह्मलोकस्तस्मिन्नर इति ख्य इति
 चार्थवत्तुल्यौ सुधाऋदावित्यर्थः । ऐरमन्नमयं, मदीयं मदकरं सरः,
 सोमसवनः अमृतवर्षी, यद्यपि तेषामिह न पुनरावृत्तिरिमं मान-
 वमिति च श्रुतिस्त्रिहेममिति विशेषणादस्मिन् कल्पे ब्रह्मलोकगतानां
 कल्पान्तरे आवृत्तिर्भाति, तथापीश्वरोपास्तिं विना पश्चाद्विद्याश्रमे-
 धदृढब्रह्मचर्यादिसाधनैर्ये गतास्तेषां तत्त्वज्ञाननियमाभावादावृत्तिः
 स्यात्, ये तु दहरादीश्वरोपास्त्या गतास्तेषां सगुणविद्याफलक्षयेऽपि
 निरवयवेश्वरानुग्रहात्तन्वात्मज्ञानान्मुक्तिरिति निघम इत्यभिप्रेत्याह ।
 अन्तवत्त्वेऽपि त्विति । नन्वत्र सूत्रज्ञता सगुणविदामेवानावृत्तिश्चम उल्लो
 न निर्गुणविदां तत्र को हेतुरित्याशङ्क्य तेषामावृत्तिशङ्काभावादित्याह ।
 सम्यगिति । तदाश्रयणेनेति गुणविदामावृत्तिप्रप्तौ सम्यग्दर्शनाश्रयणे-
 नैवानावृत्तिः साधिता, अतः स्वत एव सम्यग्दर्शनामावृत्तिशङ्का नेति
 किमु वाच्यमित्यर्थः । यत्राध्यायसमाप्तिस्तत्र पदमात्रस्याभ्यासो दर्शितः,
 इह सूत्रस्यैवाभ्यासात् शास्त्रसमाप्तिर्थात्वत इत्याह । अनावृत्तिः शब्दा-
 दिति । एवं समन्वयोक्त्या ब्रह्मात्मैक्यस्य वेदान्तप्रमाणकत्वमवधारयितुं

दाश्रयणेनैव हि सगुणशरणानामप्यनावृत्तिसिद्धिरिति । अना-
वृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दादिति सूत्राभ्यासः शास्त्रपरि-
समाप्तिं दर्शयति ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमत्परमहंसपरिव्रा-
जकाचार्य श्रीमद्भोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्य श्रीमच्छङ्करभग-
वत्पूज्यपादकृतौ चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थः पादः समाप्तः ।

समाप्तमिदं ब्रह्ममीमांसाशास्त्रं शङ्करभाष्ययुतम् ।

वाक्यार्थज्ञाने स्मृतितर्कादिसर्वप्रकारविरोधः परिहृतः, साधनसम्प-
त्तिश्च दर्शिता, तस्माद्विषयादिसाधनसम्पन्नस्य अवबोधावावृत्तिरन्त-
समस्तप्रतिबन्धस्याखण्डात्मसंबोधात् समूहबन्धध्वंसे सत्त्वाविर्भूतनि-
ष्कलज्ञानन्तस्त्रप्रकाशचिदानन्दात्मनावस्थानमिति सिद्धं ।

नानाविधग्रन्थजातं वीक्ष्य सम्यग्यथामति ।

शारीरकस्य भाष्यस्य ह्यता व्याख्या सतां मुदे ।

अन्तर्यामी जगत्प्राप्ती सर्वकर्ता रघूदहः ।

अतोऽत्र दोषोऽशङ्कः स्यादेव ह्येवेतिशासनात् ।

वक्षस्यदृशोश्च पार्श्वे करतलयुगले कौस्तुभाभां दयाच्च,

सीतां क्रोदखदोक्षामभयवरयुतां वीक्ष्य रामाङ्गसङ्गः ।

खस्याः क्व स्यादित्यं हृदि ह्यतमनना भाष्यरत्नप्रभाऽऽर्या,

खात्मानन्दैकजुब्वा रघुवरचरयाभोजयुष्मं प्रपन्ना ।

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीमद्भोपाणसरस्वतीपूज्य-
पादशिष्य श्रीभोविन्दानन्दभगवत्कृतौ शारीरकमीमांसाव्याख्यायां भा-
ष्यरत्नप्रभायां चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थः पादः समाप्तः ।

समाप्तचार्यं ग्रन्थः ।

ॐ तत्सत् ।

व्यासाधिकरणमाला ।

भारतीतीर्थकृता ।



प्रथमाध्याये प्रथमपादः—अनुक्रमणिका ।

प्रणम्य परमात्मानं श्रीविद्यातीर्थरूपिणं ।

वैद्याधिकन्यायमाला श्लोकैः संगृह्यते स्फुटं ॥ १ ॥

॥ ॐ ॥

वागीशाद्याः सुमनसः सर्वार्थानामुपक्रमे ।

यं नत्वा कृतकृत्याः स्युक्तं नमामि गजाननं ॥

प्रारिभितस्य ग्रन्थस्याविघ्नेन परिसमाप्तये, प्रचयगमनाय शिष्टाचारपरिपालनाय च विशिष्टदेवतातत्त्वं गुरुमूर्त्युपाधियुक्तं नमस्कृत्य ग्रन्थं प्रतिजानीते, प्रथम्येत्यादिना । व्यासेनेक्ता वैद्यासिकी, वेदान्तवाक्यार्थनिर्णायकान्यधिकरणानि न्यायाः, तेषामनुक्रमेण ग्रथनं माला । यद्यप्येषा सूत्रभाष्यकारादिभिः प्रपञ्चिता तथापि सूत्रादीनामतिप्रसङ्गविषयत्वात् मन्दबुद्ध्यनुग्रहाय श्लोकैरेषा माला स्फुटं संगृह्यते । अत्रैकमधिकरणं पञ्चावयवं, विषयः सन्देहः सङ्गतिः पूर्वपक्षः सिद्धान्तश्चेति पञ्चावयवाः ॥ १ ॥

एको विषयसन्देहपूर्वपक्षावभासकः ।

श्लोकोऽपरस्तु सिद्धान्तवादो, सङ्गतयः स्फुटाः ॥ १ ॥

तेषामवयवानां संग्रहप्रकारं दर्शयति, एक इति । एकस्याधिकरणस्य संग्राहकौ द्वौ श्लोकौ, तयोराद्यश्लोकस्य पूर्वार्द्धेन द्वाववयवौ संगृह्यते, उत्तरार्द्धेनैकः, द्वितीयश्लोकेन चैकः । यद्यपि सङ्गत्याख्य एकोऽवयवः शिष्यते तथापि प्रत्यधिकरणं न पृथक् संगृहीतयो भवति, सङ्गद्युत्पन्नस्य पुरुषस्य स्वयमेवोद्दितुं शक्यत्वात् ॥ २ ॥

B

शास्त्रेऽध्याये तथा पादे न्यायसङ्गतयस्त्रिधा ।

शास्त्रादिविषये ज्ञाते तत्तत्सङ्गतिरूह्यतां ॥ ३ ॥

सङ्गतिं विभज्य कृत्वादयति, शास्त्र इति । शास्त्रप्रतिपाद्यं अध्याय-
प्रतिपाद्यं पादप्रतिपाद्यञ्चार्थमवगम्य शास्त्रसङ्गतिरध्यायसङ्गतिः पाद-
सङ्गतिश्चेति तिस्रः सङ्गतय ऊहितुं शक्यन्ते ॥ ३ ॥

शास्त्रं ब्रह्मविचाराख्यमध्यायाः स्युश्चतुर्विधाः ।

समन्वथाविरोधी द्वौ साधनञ्च फलं तथा ॥ ४ ॥

शास्त्रप्रतिपाद्यं अध्यायप्रतिपाद्यञ्च दर्शयति, शास्त्रमिति । सर्वेषां
वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मणि तात्पर्येण पर्यवसानं प्रथमेनाध्यायेन प्रतिपाद्यते,
द्वितीयेन सम्भावितविरोधः परिश्रियते, तृतीयेन विद्यासाधननिर्णयः,
चतुर्थेन विद्याफलनिर्णय इत्येते अध्यायानामर्था इति ॥ ४ ॥

समन्वये स्पष्टलिङ्गमस्पष्टत्वेऽप्युपाख्यं ।

श्रेयमं पदमात्रञ्च चिन्त्यं पादेऽध्वनुक्रमात् ॥ ५ ॥

तत्र प्रथमाध्यायगतपादार्थान् विभजते, समन्वय इति । स्पष्टब्रह्म-
लिङ्गयुक्तं वाक्यजातं प्रथमपादे चिन्त्यं, तद्यथा 'अन्तस्तद्धर्मोपादेशात्'
इत्यत्र सार्वज्ञ्यसार्वभ्यसर्वपापहरत्वादिकं ब्रह्मणोऽसाधारणतया स्पष्ट-
लिङ्गं । अस्पष्टब्रह्मलिङ्गत्वे सति उपास्यविषयं वाक्यजातं द्वितीय-
पादे चिन्त्यं, तद्यथा प्रथमाधिकरणविषयशाखिल्योपास्यत्वात् मने-
मयत्वप्राणशरीरत्वादिकं सोपाधिकं ब्रह्मणो जीवस्य च साधारणत्वा-
दस्पष्टं ब्रह्मलिङ्गं । तृतीयपादे तु अस्पष्टलिङ्गत्वे सति श्रेयब्रह्मविषयं
वाक्यजातं चिन्त्यं, तद्यथा प्रथमाधिकरणे मुख्यगतब्रह्मात्मत्ववाक्ये
द्युष्टयिष्यन्तीन्द्राद्योतत्वं सूत्रात्मनः परब्रह्मणश्च साधारणत्वादस्पष्टं
ब्रह्मलिङ्गं । यद्यपि द्वितीयपादे कठवल्लीदिगतब्रह्मतत्त्ववाक्यानि
विचारितानि, तृतीयपादे तु दहरोपास्यत्ववाक्यं विचारितं, तथा-
प्यवान्तरसङ्गतिनाभेन तद्विचारस्य प्राप्तिकृत्वात् न पादार्थयोः
साङ्ग्यार्थपत्तिः, इत्थं पादत्रयेण वाक्यविचारः समापितः । चतुर्थपादे-
नाव्यक्तपदमजापदश्चेत्येवमादि सन्दिग्धं पदं चिन्त्यं ॥ ५ ॥

द्वितीये स्मृतितर्काभ्यामविरोधोऽप्यदृष्टता ।

भूतभोक्तृश्रुतेर्लिङ्गश्रुतेरप्यविरुद्धता ॥ ६ ॥

द्वितीयाध्यायगतपादार्थान् विभजते, द्वितीय इति । प्रथमपादे साङ्ख्ययोगकावादादिस्मृतिभिः साङ्ख्यादिप्रयुक्ततर्कैश्च विरोधो वेदान्त-समन्वयस्य परिहृतः । द्वितीयपादे साङ्ख्यादिमतानां दुष्टत्वं दर्शितं । तृतीयपादे पूर्वभागेऽप्यस्य भूतभोक्तृश्रुतीनां परस्परविरोधः परिहृतः, उत्तरभागेऽप्यश्रुतीनां । चतुर्थपादे लिङ्गशरीरश्रुतीनां विरोध-परिहारः । ६ ।

द्वितीये विरतिस्तत्त्वम्यदार्थपरिशोधनं ।

गुणोपसंहतिर्ज्ञाने वह्निरङ्गादिसाधनं ॥ ७ ॥

द्वितीयाध्यायगतपादार्थान् विभजते, द्वितीय इति । प्रथमपादे जी-वस्य परलोकगमनागमने विचार्य वैराग्यं निरूपितं । द्वितीयपादे पूर्वभागेऽप्यस्य त्वंपदार्थः शोधितः, उत्तरभागेऽप्यस्य तु तत्पदार्थः । तृतीयपादे सगुणविद्यासु गुणोपसंहारो निरूपितः, निर्गुणे ब्रह्मणि अप्युपलब्ध-पदोपसंहारश्च । चतुर्थपादे च निर्गुणज्ञानस्य वह्निरङ्गसाधनभूता-न्यात्ममयज्ञादीनि अन्तरङ्गसाधनभूतानि शमदमश्रवणमनननिदि-ध्यासनादीनि च निरूपितानि ॥ ७ ॥

चतुर्थे जीवतो मुक्तिरुत्क्रान्तिर्गतिरुत्तरा ।

ब्रह्मप्राप्तिर्ब्रह्मलोकाविति पादार्थसंग्रहः ॥ ८ ॥

चतुर्थाध्यायगतपादार्थान् विभजते, चतुर्थ इति । प्रथमपादे श्रवणा-द्याहत्या निर्गुणं उपासनया सगुणं वा ब्रह्म सत्त्वात्कृत्य जीवतः पाप-पुण्यजेष्विनाशश्च ब्रह्म मुक्तिरभिहितः । द्वितीयपादे म्रियमाणस्यो-त्क्रान्तिप्रकारो दर्शितः । तृतीयपादे सगुणब्रह्मविदो मृतस्योत्तर-मार्गोऽभिहितः । चतुर्थपादे पूर्वभागेऽप्यनिर्गुणब्रह्मविदो विदेहकैव-ल्यमुक्तिरुत्क्रान्तिः, उत्तरभागेऽप्यस्य सगुणब्रह्मविदो ब्रह्मलोकस्थितिर्निरूपि-ता । एवं पादार्थः संग्रहीतः । ८ ।

ऊहित्वा सङ्गतीस्त्रिस्रस्तथाऽवान्तरसङ्गतिं ।

ऊहेदाक्षेपदृष्टान्तप्रत्युदाहरणादिकां ॥ ९ ॥

सन्त्वेवं शास्त्राध्यायपादप्रतिपाद्या अर्थाः, किं तत इत्यत आह, ऊहित्वेति । तद्यथा ईक्षत्वधिकरणे 'तदैक्षत' इति वाक्यं प्रधानपरं ब्रह्मपरं वेति विचार्यते, तस्य विचारस्य ब्रह्मसम्बन्धित्वात् ब्रह्मविचार-शास्त्रसङ्गतिः । वाक्यं ब्रह्मणि तात्पर्यवदिति निर्यायात् समन्वयाध्याय-सङ्गतिः । ईक्षत्वस्य चेतनब्रह्मणोऽसाधारणत्वेन स्पष्टलिङ्गत्वात् प्रथ-मपादे सङ्गतिः, एवं सर्वेष्वप्यधिकरणेषु यथायोग्यं सङ्गतित्रितयं ऊहनीयं । अवान्तरसङ्गतिस्तु अनेकधा विभज्यते, आक्षेपसङ्गतिः दृष्टान्तसङ्गतिः प्रत्युदाहरणसङ्गतिः प्रासङ्गिकी सङ्गतिरित्येवमादिः । सेयं अवान्तरसङ्गतिः व्युत्पन्नेनाहितुं शक्यते ॥ ९ ॥

पूर्वन्यायस्य सिद्धान्तयुक्तिं वीक्ष्य परे नये ।

पूर्वपक्षस्य युक्तिञ्च तत्राक्षेपादि योजयेत् ॥ १० ॥

ताः व्युत्पादयति, पूर्वन्यायस्येति । तद्यथा प्रथमाधिकरणे ब्रह्मविचार-शास्त्रमारम्भणीयमिति सिद्धान्तः, तत्र युक्तिः ब्रह्मणः सन्दिग्धत्वा-दिति । द्वितीयाधिकरणस्य जगज्जन्मादि ब्रह्मलक्षणं न भवतीति पूर्व-पक्षः, तत्र युक्तिः जन्मादेर्जगन्निष्ठत्वादिति । तदुभयमवलोक्य तयोरा-क्षेपसङ्गतिं योजयेत् । सन्दिग्धत्वात् ब्रह्म विचार्यमित्युक्तं, जन्मादेरन्य-निष्ठत्वेन ब्रह्मणो लक्षणाभावे सति ब्रह्मैव नास्ति कुतस्तस्य सन्दिग्धत्वं विचार्यत्वश्चेत्याक्षेपसङ्गतिः । दृष्टान्तप्रत्युदाहरणसङ्गती चात्र योज-यितुं शक्यते, यथा सन्दिग्धत्वेन हेतुना ब्रह्मणो विचार्यत्वं तथा जन्मा-देरन्यनिष्ठत्वेन हेतुना ब्रह्मणो लक्षणं नास्तीति दृष्टान्तसङ्गतिः । यथा विचार्यत्वे हेतुरस्ति न तथा लक्षणसद्भावे हेतुं पश्यामः इति प्रत्युदाहरणसङ्गतिः । ते एते दृष्टान्तप्रत्युदाहरणसङ्गती सर्वत्र सुलभे, पूर्वाधिकरणसिद्धान्ते तदुत्तराधिकरणपूर्वपक्षहेतुमत्त्वसाम्यस्योत्त-राधिकरणसिद्धान्ते हेतुशून्यत्ववैलक्षण्यस्य च मन्दैरप्युत्प्रेक्षितुं शक्य-त्वात् । आक्षेपसङ्गतिर्यथायोग्यमुद्देश्या । प्रासङ्गिकी सङ्गतिश्चदाङ्गि-

यते, देवताधिकरणस्याधिकारविचारपरत्वात् समन्वयाध्याये ज्ञेय-
ब्रह्मवाक्यविषये तृतीयपादे च सङ्गत्यभावेऽपि बुद्धिस्थावान्तरसङ्गति-
रेवास्ति, तथाहि पूर्वाधिकरणे अङ्गुष्ठमात्रवाक्यस्य ब्रह्मपरवाक्यत्वात्
अङ्गुष्ठमात्रत्वं ब्रह्मणा मनुष्यहृदयापेक्षं मनुष्याधिकारत्वात् शास्त्रस्य
इत्युक्तं, तत्रसङ्गेन देवताधिकारे बुद्धिस्थः, सेयं प्रासङ्गिकी सङ्गतिः ।
तदेवं न्यायसङ्गतिर्व्युत्पादिता, इदानीं प्रत्यधिकरणमवयवचतुष्टयं श्लो-
काभ्यां संगृह्यते ॥ १० ॥

अथातो ब्रह्मजिज्ञासा ॥ १ ॥ ब्रह्मसूत्रं ।
प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

अविचार्यं विचार्यं वा ब्रह्माऽध्यासानिरूपणात् ? ।
असन्देहाफलत्वाभ्यां न विचारं तदर्हति ॥
अध्यासोऽहंबुद्धिसिद्धेऽसङ्गं ब्रह्म श्रुतीरितम् ।
सन्देहान्मुक्तिभावाच्च विचार्यं ब्रह्म वेदतः ॥ १ ॥

जन्माद्यस्य यतः ॥ २ ॥ सूत्रं ।
प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

लक्षणं ब्रह्मणो नास्ति किं वास्ति ? नहि विद्यते ।
जन्मादेरन्यनिष्ठत्वात्, सत्यादेश्चाप्रसिद्धितः ॥
ब्रह्मनिष्ठं कारणत्वं स्यान्नक्ष्यं स्वग्भुजङ्गवत् ।
लौकिकानीव सत्यादीन्यखण्डं लक्षयन्ति हि ॥ २ ॥

शास्त्रयोनित्वात् ॥ ३ ॥ सूत्रं ।
प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे
तृतीयाधिकरणस्य प्रथमवर्णकमारचयति ।

न कर्तुं ब्रह्म वेदस्य किं वा कर्तुं ? न कर्तुं तत् ।
 'विरूपनित्यया वाचे'त्येवं नित्यत्वकीर्तनात् ॥
 कर्तुं, निश्चयितात् युक्तेर्नित्यत्वं पूर्वसाम्यतः ।
 सर्वावभाषि वेदस्य कर्तृत्वात् सर्वविद्भवेत् ॥ ३ ॥

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे
 द्वितीयाधिकारखण्डस्य द्वितीयं वर्षकमाह ।

अस्यन्यमेयताऽप्यस्य किं वा वेदैकमेयता ? ।
 घटवत्सिद्धवस्तुत्वात् ब्रह्मान्येनापि मीयते ॥
 रूपसिद्धादिराहित्यान्नास्य मान्तरयोग्यता ।
 'तन्वौपनिषदे'त्यादौ प्रोक्ता वेदैकमेयता ॥ ३ ॥

तत्तु समन्वयात् ॥ ४ ॥ सूत्रं ।
 प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे
 चतुर्थाधिकारखण्डस्य प्रथमवर्षकमाह ।

वेदान्ताः कर्तृदेवादिपरा ब्रह्मपरा उत ? ।
 अनुष्ठानोपयोगित्वात् कर्त्तादिप्रतिपादिकाः ॥
 भिन्नप्रकरणसिद्धषट्काच्च ब्रह्मबोधकाः ।
 सति प्रयोजनेऽनर्थहानेऽनुष्ठानतोऽत्र किं ॥ ४ ॥

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे
 चतुर्थाधिकारखण्डस्य द्वितीयं वर्षकमाह ।

प्रतिपत्तिं विधिष्यन्ति ब्रह्मण्यवसिता उत ? ।
 शास्त्रत्वात् ते विधातारो मननादेश्च कीर्तनात् ॥

नाकर्तव्येऽस्ति विधिः, शास्त्रत्वं शंसनादपि ।

मननादेः पुराबोधात् ब्रह्मस्त्वसितास्ततः ॥ ४ ॥

ईक्षतेर्नाशब्दं ॥ ५ ॥ गौणश्चेन्नात्मशब्दात् ॥ ६ ॥ तन्निरुद्धस्य मोक्षोपदे-
शात् ॥ ७ ॥ हेयत्वावचनाच्च ॥ ८ ॥ स्वाप्ययात् ॥ ९ ॥ गतिसामान्यात्
॥ १० ॥ श्रुतत्वाच्च ॥ ११ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे
पञ्चमाधिकारख्यमारचयति ।

‘तदैक्षतेति’ वाक्येन प्रधानं ब्रह्म वोच्यते ? ।

ज्ञानक्रियाशक्तिमत्त्वात् प्रधानं सर्वकारणं ॥

ईक्षणाश्चेतनं ब्रह्म, क्रियाज्ञाने तु मायया ।

आत्मशब्दात्प्रतादात्म्ये प्रधानस्य विरोधिनी ॥ ५ ॥

ज्ञानन्दमयोऽव्यासात् ॥ १२ ॥ विकारशब्दाच्चेति चेन्न प्राचुर्यात् ॥ १३ ॥
तद्धेतुव्यपदेशाच्च ॥ १४ ॥ नेतरोऽनुपपत्तेः ॥ १५ ॥ मान्त्ववर्षिकमेव च
गीयते ॥ १६ ॥ भेदव्यपदेशाच्च ॥ १७ ॥ कामाच्च नानुमानापेक्षा ॥ १८ ॥
तस्मिन्नस्य च तद्द्वयैर्गं शक्तिः ॥ १९ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे
षष्ठाधिकारख्यमेकदेशिमतमारचयति ।

संसारि ब्रह्म वाऽऽनन्दमयः ? संसार्यथं भवेत् ।

विकारार्थमयत्शब्दात्, प्रियाद्यवयवोक्तिः ॥

अभ्यासोपक्रमादिभ्यो ब्रह्माऽऽनन्दमयो भवेत् ।

प्राचुर्यार्थो मयत्शब्दः, प्रियाद्याः स्युत्पाधिगाः ॥ ६ ॥

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे
सप्ततानुसारेण षष्ठाधिकारख्यमारचयति ।

अन्याङ्गं स्वप्रधानं वा ? 'ब्रह्मपुच्छमिति' श्रुतं ।
 स्यादानन्दमयस्याङ्गं, पुच्छेऽङ्गत्वप्रसिद्धितः ॥
 लाङ्गूलासम्भवादत्र पुच्छेनाधारलक्षणा ।
 आनन्दमयजीवोऽस्मिन्नाश्रितोऽतः प्रधानता ॥ ६ ॥

अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॥ १० ॥ भेदव्यपदेशान्नान्यः ॥ २१ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे
 सप्तमाधिकरणमारचयति ।

द्विरण्मयो देवतात्मा किं वाऽसौ परमेश्वरः ? ।
 मर्यादाधाररूपोक्तेर्देवतात्मैव, नेश्वरः ॥
 सार्वान्त्यात् सर्वदुरितराहित्याच्चेत्श्वरो मतः ।
 मर्यादाद्या उपास्त्वर्थमीशेऽपि स्युरूपाधिगाः ॥ ७ ॥

आकाशस्तस्मिङ्गात् ॥ १२ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे
 अष्टमाधिकरणमारचयति ।

'आकाश इति होवाचे'त्यत्र खं ब्रह्म वा?ऽत्र खं ।
 शब्दस्य तत्र रूढत्वात्, वाय्वादेः सर्जनादपि ॥
 साकाशजगदुत्पत्तिहेतुत्वात् श्रौतरूढितः ।
 एवकारादिना चात्र ब्रह्मैवाकाशशब्दितं ॥ ८ ॥

अतएव प्राणः । २१ । सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे
 नवमाधिकरणमारचयति ।

मुखस्यो वायुरीशो वा प्राणः प्रस्तावदेवता ? ।
 वायुर्भवेत्, तत्र सुप्तौ भूतसारेन्द्रियक्षयात् ॥

सङ्क्षोचोऽक्षपरत्वे स्यात् सर्वभूतलयश्रुतेः ।

आकाशशब्दवत् प्राणशब्दस्तेनेशवाचकः ॥ ६ ॥

ज्योतिस्वरत्नाभिधानात् ॥ २४ ॥ कन्दोऽभिधानाम्नेति चेन्न तथा
चेतोऽर्पणनिगदात्तथाहि दर्शनं ॥ २५ ॥ भूतादिपादव्यपदेशोपपत्तेरैवं
॥ २६ ॥ उपदेशभेदान्नेति चेन्नोभयस्मिन्नविरोधात् ॥ २७ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे
दशमाधिकारब्रह्मणश्चयति ।

कार्यं ज्योतिरुत ब्रह्म 'ज्योतिर्दीप्यत' इत्यदः ? ।

ब्रह्मणोऽसन्निधेः कार्यं, तेजोलिङ्गब्रह्मादपि ॥

चतुष्पात् प्रकृतं ब्रह्म यच्छब्देनानुवर्तते ।

ज्योतिः स्यात् भासकं ब्रह्म, लिङ्गानुपाधियोगतः ॥ १० ॥

प्राणस्तथागमात् ॥ २८ ॥ न वक्तुरात्मोपदेशादिति चेदध्यात्मसम्ब-
न्धभूमा ह्यस्मिन् ॥ २९ ॥ शास्त्रदृष्ट्या तूपदेशो वामदेववत् ॥ ३० ॥ जीव-
मुख्यप्राणलिङ्गाम्नेति चेन्नोपासानैविध्यादास्त्रितत्वादिति तद्योगात् ॥ ३१ ॥
सूत्रं ।

इति प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादः ॥ ❀ ॥

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे
एकादशाधिकारब्रह्मणश्चयति ।

'प्राणोऽस्मी'त्यत्र वाचिन्जीवब्रह्मसु संग्रहः ।

चतुर्णां लिङ्गसङ्गावात् पूर्वपक्षस्वनिर्णयः ॥

ब्रह्मणोऽनेकलिङ्गानि तानि सिद्धान्यनन्यथा ।

अन्येषामन्यथासिद्धैर्व्युत्पाद्यं ब्रह्म, नेतरत् ॥ ११ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ❀ ॥

सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् । १ । विवक्षितगुणोपपत्तेश्च । २ । अनुप-
पत्तेश्च न शारीरः । ३ । कर्मकर्तृत्वपदेशाच्च । ४ । शब्दविशेषात् । ५ ।
स्मृतेश्च । ६ । अर्भकौकस्वात्तद्व्यपदेशाच्च नेति चेन्न निघात्यत्वादेवं खो-
मवच्च । ७ । सम्भोगप्राप्तिरिति चेन्न वैश्लेष्यात् । ८ । सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

मनोमयोऽयं शारीर ईशो वा ? प्राणमानसे ।

हृदयस्थित्यपीवस्त्वे जीवे कस्येन जीवमाः ॥

शब्दवाक्यगतं ब्रह्म तद्भितादिरपेक्षते ।

प्राणादियोगस्मिन्तार्थस्मिन्ब्रह्म प्रसिद्धितः ॥ १ ॥

अन्ता चराचरग्रहणात् । ९ । प्रकरणाच्च । १० । सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

जीवोऽग्निरेशो वाऽन्तास्याद् ? ओदने जीव इत्यर्था ।

'स्नादन्तीति' श्रुतेर्वह्निर्वाग्निरन्नाद् इत्यदः ॥

ब्रह्मचरादिजगतो भोज्यत्वात् स्यादिहेश्वरः ।

ईशप्रश्नोत्तरत्वाच्च बंधारस्य चानृता ॥ १ ॥

गुह्यान्प्रविष्टावात्मनौ हि तद्दर्शनात् । ११ । विशेषणत्वाच्च । १२ ।
सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

गुह्यान्प्रविष्टौ धीजीवो जीवेशो वा हृदिस्थितौ ? ।

कायातपाख्यदृष्टान्तात् धीजीवो सौ विलक्ष्यौ ॥

‘पिबन्ताविति’ चैतन्मद्वयं जीवेश्वरौ ततः ।

दृष्टस्यानमुपलब्धौ स्वाद्वैलक्षण्यमुपाधितः ॥ ३ ॥

अन्तर उपपत्तेः । १३ । आनादित्यपदेशाच्च । १४ । सुखविशि-
ष्टाभिधानादेव च । १५ । अतोपनिषत्त्वग्रन्थभिधावाच्च । १६ । अ-
वस्थितेरसम्भवाच्च नेतरः । १७ । सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे
चतुर्थ्याधिकारब्रह्ममारचयति ।

ज्ञायाज्जीवो, देवतेज्ञौ वा? ऽसौ चोऽन्विषि दृश्यते ।

आधारदृश्यतोक्त्येवादन्येषु त्रिषु कस्य च ॥

कं खं ब्रह्म अदुक्तं ब्रह्म तदेवाऽन्विष्यताम्यते ।

वामनीत्वादिनाऽन्येषु नामृतत्वादिसम्भवः ॥ ४ ॥

अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्धर्मव्यपदेशात् । १८ । न च स्मार्त्तमतज-
र्माभिजायात् । १९ । शरीरस्योभयेऽपि हि भेदेनैवमधीयते । २० ।
सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे
पञ्चमाधिकारब्रह्ममारचयति ।

प्रधानं जीव ईशो वा कोऽन्तर्यामी जगत् प्रति? ।

कारणत्वात् प्रधानं स्वाज्जीवो वा कर्मणो मुखात् ।

जीवैकत्वामृतत्वादेरन्तर्यामी य ईश्वरः ।

द्रष्टृत्वादेन प्रधानं न जीवोऽपि नियम्यतः ॥ ५ ॥

अदृश्यत्वादिगुणको धर्मेऽस्तेः । २१ । विशेषणभेदव्यपदेशाभ्याश्च ने-
तरौ । २२ । रूपोपन्यासाच्च । २३ । सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे
षष्ठाधिकारखण्डमारचयति ।

भूतयोनिः प्रधानं वा जीवो वा यदि वेश्वरः ? ।

आद्यौ पञ्चावुपादाननिमित्तत्वाभिधानतः ॥

ईश्वरो भूतयोनिः स्यात्, सर्वज्ञत्वादिकीर्तनात् ॥

दिव्याद्युक्तेर्न जीवः स्यात्, न प्रधानं भिदोक्तिः ॥ ६ ॥

वैश्वानरः साधारणशब्दविशेषात् ॥ २४ ॥ स्वर्यमात्ममनुमानं स्या-
दिति ॥ २५ ॥ शब्दादिभ्योऽन्तः प्रतिष्ठानाम्नेति चेन्न तथा दृष्ट्युपदेशाद-
सम्भवात् पुरुषमपि चैनमधीयते ॥ २६ ॥ अत एव न देवताभूतश्च ॥ २७ ॥
साक्षादप्यविरोधं जैमिनिः ॥ २८ ॥ अभिव्यक्तैरित्याश्रयः ॥ २९ ॥
अनुस्मृतेर्वादरिः ॥ ३० ॥ सम्पत्तेरिति जैमिनिस्तथा हि दर्शयति ॥ ३१ ॥
आमनन्ति चैनमस्मिन् ॥ ३२ ॥ सूत्रम् ।

इति प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादः ॥ • ॥

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे
सप्तमाधिकारखण्डमारचयति ।

वैश्वानरः कौचभूतदेवजीवेश्वरेषु कः ? ।

वैश्वानरात्मशब्दाभ्यामीश्वरान्येषु कस्य न ॥

मूर्च्छत्वादिश्रवात् ब्रह्मशब्दाच्चेश्वर ईक्ष्यते ।

वैश्वानरात्मशब्दौ ताविश्वरस्याऽपि वाचकौ ॥ ७ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादः ॥ * ॥

द्युम्नाद्यायतनं खशब्दात् ॥ १ ॥ मुक्तोपख्ययपदेशात् ॥ २ ॥ नानु-
मानमतच्छब्दात् ॥ ३ ॥ प्राबभृच्च ॥ ४ ॥ भेदव्यपदेशात् ॥ ५ ॥ प्रकरणात् ॥
६ ॥ स्थित्यदनाभ्याश्च ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे
प्रथमाधिकारख्यमारचयति ।

सूत्रं प्रधानं भोक्तेज्ञो द्युम्नाद्यायतनं भवेत् ।
श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धिभ्यां भोक्तृत्वाच्चेत्परैतरः ॥
नाद्यौ पक्षावात्मशब्दात् न भोक्ता मुक्तगम्यतः ।
ब्रह्मप्रकरणादीन्नः सर्वज्ञत्वादितस्तथा ॥ १ ॥

भूमा सम्यसादादध्युपदेशात् ॥ ८ ॥ धर्मोपपत्तेश्च ॥ ९ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे
द्वितीयाधिकारख्यमारचयति ।

भूमा प्राणः परेज्ञो वा? प्रअप्रत्युक्तिवर्जनात् ।
अनुवर्त्यातिवादित्वं भूमोक्तेर्वायुरेव सः ॥
विच्छिद्यैष त्विति प्राणं सत्यस्योपक्रमान्तथा ।
महोपक्रम आत्मोक्तेरीज्ञोऽयं, दैतवारणात् ॥ १ ॥

अक्षरमखरान्तदृतेः ॥ १० ॥ सा च प्रभासनात् ॥ ११ ॥ अन्यभाव-
व्याहृतेश्च ॥ १२ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे
तृतीयाधिकारख्यमारचयति ।

अक्षरं प्रणवः किं वा ब्रह्म? लोकेऽक्षराभिधा ।
वर्षे प्रसिद्धा, तेनाच प्रणवः स्यादुपास्तये ॥

अव्याहताधरतोक्तेः सर्वधर्मनिषेधतः ।

शासनात् द्रष्टृतादेश्च ब्रह्मैवाचरमुच्यते ॥ ३ ॥

ईक्षतिकर्मव्यपदेशात् सः ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे
चतुर्थाधिकारखमारचयति ।

त्रिमात्रप्रणवे ध्येयमपरं ब्रह्म वा परम् ? ।

ब्रह्मलोकफलाभ्यादेरपरं ब्रह्म गम्यते ॥

ईक्षितव्यो जीवघनात् परस्तत्प्रत्यभिज्ञया ।

भवेत् ध्येयं परं ब्रह्म, क्रसमुक्तिः फलिव्यति ॥ ४ ॥

दहर उत्तरैभ्यः ॥ १४ ॥ गतिशब्दाभ्यां शब्दर द्वि दृष्टं लिङ्गश्च ॥ १५ ॥
दृतेष्व महिम्नोऽस्यास्मिन्पणव्येः ॥ १६ ॥ प्रसिद्धेश्च ॥ १७ ॥ इतरपराम-
र्शात् स इति चेन्नासम्भवात् ॥ १८ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे
अष्टमाधिकारखमारचयति ।

दहरः को विद्यञ्जीवे ब्रह्म वा ? ऽऽकाशशब्दतः ।

विद्यत् स्यादथवाऽक्षय्यश्रुतेर्जीवे भविव्यति ॥

वाह्याकाशोपमानेन शुभ्रम्यादिसमाहितेः ।

आत्माऽपहतपाशत्वात् सेतुत्वाच्च परेश्वरः ॥ ५ ॥

उत्तराक्षेदाविर्भूतस्वरूपकः ॥ १९ ॥ अन्यार्थस्य परापरः ॥ २० ॥ अल्प-
श्रुतेरिति चेत्तदुक्तम् ॥ २१ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे
अष्टाधिकारखमारचयति ।

यः प्रजापतिविद्यार्चां च किं जीवोऽद्यवेश्वरः ? ।
 जायत्स्वप्रसुप्तोक्तेस्तदान् जीव इहोचितः ॥
 'आत्मापहतपाप्मेति' प्रक्रम्यान्ते च उत्तमः ।
 पुमानित्युक्त ईशोऽत्र जायदाद्यवबुद्धये ॥ ६ ॥

अनुष्ठतेस्तस्य च ॥ २२ ॥ अपि च स्मर्यते ॥ २३ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे
 सप्तमाधिकारब्रह्मण्ययति ।

'न तत्र सूर्यो भातीति' तेजोऽन्तरमुतापि चित् ? ।
 तेजोऽभिभावकत्वेन तेजोऽन्तरमिदं महत् ॥
 चित् स्यात्, सूर्याद्यभास्यत्वात् तादृक्तेजोऽप्रसिद्धितः ।
 सर्वस्मात् पुरतोभानात् तद्भासा चान्यभासनात् ॥ ७ ॥

शब्दादेव प्रमितः ॥ २४ ॥ हृद्यपेक्षया तु मनुष्याधिकारत्वात् ॥ २५ ॥
 सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे
 अष्टमाधिकारब्रह्मण्ययति ।

'अङ्गुष्ठमात्रो' जीवः स्वादीशो वा ?ऽल्पप्रमाणतः ।
 देहमध्ये स्थितेस्यैव जीवो भवितुमर्हति ॥
 भूतमध्येऽश्रिता जीवे नास्त्यतोऽसाविहेश्वरः ।
 स्थितिप्रमाणे ईशोऽपि स्तो हृद्यस्योपलम्बितः ॥ ८ ॥

तदुपर्यपि वादरायणः सम्भवात् ॥ २६ ॥ विरोधः कर्मणीति चेन्ना-
 नेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् ॥ २७ ॥ शब्द इति चेन्नातः प्रभवात् प्रत्यक्षानु-

मानाभ्यां ॥ २८ ॥ अतएव च निवृत्तं ॥ २९ ॥ समाननामरूपत्वाच्चा-
 वृत्तावप्यविरोधो दर्शनात् स्मृतेषु ॥ ३० ॥ मध्वादिष्वसम्भवादनधिकारं
 जैमिनिः ॥ ३१ ॥ ज्योतिषि भावाच्च ॥ ३२ ॥ भावस्तु वादरायणोऽस्त्विति ॥
 ३३ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे
 नवमाधिकारब्रह्ममारचयति ।

नाधिक्रियन्ते विद्यायां देवाः किंवाऽधिकारिणः ? ।
 विदेहत्वेन सामर्थ्यहानेनेषामधिक्रिया ॥
 अविद्द्वार्यवादादिमन्त्रादेर्देहसत्त्वतः ।
 अर्थित्वादेश्च षोडशभाद्देवाद्या अधिकारिणः ॥ ६ ॥

शुभस्य तदनादरश्रवणात् तदा इवजात् सूच्यते हि ॥ ३४ ॥ अचि-
 यत्प्रगतेषोत्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गात् ॥ ३५ ॥ संस्कारपरामर्शात् तद-
 भावाभिलाषाच्च ॥ ३६ ॥ तदभावनिर्धारणे च प्रवृत्तेः ॥ ३७ ॥ श्रवणा-
 ध्ययनार्थप्रतिषेधात् स्मृतेषु ॥ ३८ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे
 दशमाधिकारब्रह्ममारचयति ।

शूद्रोऽधिक्रियते वेदविद्यायामथवा न हि ? ।
 अत्रैवर्णिकदेवाद्या इव शूद्रोऽधिकारवान् ॥
 देवाः स्वयंभातवेदाः, शूद्रोऽध्ययनवर्जनात् ।
 नाधिकारी श्रुतौ, स्मार्ते लधिकारो न वार्यते ॥ १० ॥

कम्पनात् ॥ ३९ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे
 एकादशाधिकारब्रह्ममारचयति ।

अगत्कल्पमकृत् प्राणोऽग्निर्वायुरतेश्वरः? ।
 अग्निर्भयहेतुत्वात्, वायुर्वा देहसालनात् ॥
 वेदनादमृतत्वोक्तेरीशोऽन्तर्यामिरूपतः ।
 भयहेतुसालनन्तु सर्वशक्तियुतत्वतः ॥ ११ ॥

ज्योतिर्दर्शनात् ॥ ४० ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे
 द्वादशाधिकारब्रह्ममारचयति ।

परं ज्योतिस्तु सूर्यस्य मण्डलं ब्रह्म वा भवेत्? ।
 'समुत्थायोपसम्पद्ये'त्युक्त्वा स्याद्रविमण्डलम् ॥
 समुत्थानं लम्पदार्थशुद्धिर्वाक्यार्थबोधनम् ।
 सम्पन्निरुक्तमत्वोक्तेर्ब्रह्म स्यादक्षिषाक्षितः ॥ १२ ॥

आकाशोऽर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे
 त्रयोदशाधिकारब्रह्ममारचयति ।

वियदा ब्रह्म वा 'ऽऽकाशो वै नामेति' श्रुतं, वियत् ।
 अवकाशप्रधानेन सर्वनिर्वाहकत्वतः ॥
 निर्वाढृत्वं निचिन्तृत्वं चैतन्यस्यैव तत् ततः ।
 ब्रह्म स्यादाक्यशेषे च 'ब्रह्मात्मैत्यादि'शब्दतः ॥ १३ ॥

सुषुप्त्यान्त्योर्भेदेन ॥ ४२ ॥ पत्न्यादिशब्देभ्यः ॥ ४३ ॥ सूत्रम् ।

इति प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादः ॥ ० ॥

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे
चतुर्हशाधिकरणमारचयति ।

स्याद्विज्ञानमयो जीवो ब्रह्म वा? जीव इत्यते ।
अदिमध्यावसानेषु संसारप्रतिपादनात् ॥
विविच्य लोकसंसिद्धं जीवं प्राणाद्युपाधितः ।
ब्रह्मत्वमन्यतोऽप्राप्तं बोध्यते ब्रह्म नेतरत् ॥ १४ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादः ॥ ० ॥

आनुमानिकमप्येकेषामिति चेन्न शरीररूपकविन्यस्तद्वितीर्दश-
यति ॥ १ ॥ सूक्ष्मन्तु तदर्हत्वात् ॥ २ ॥ तदधीनत्वादर्थवत् ॥ ३ ॥ ज्ञेय-
त्वावचनाच्च ॥ ४ ॥ वदतीति चेन्न प्राज्ञो हि प्रकट्यात् ॥ ५ ॥ त्रयाणा-
मेव चैवमुपन्यासः प्रपञ्च ॥ ६ ॥ महद्दत्त ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

‘महत्तः परमव्यक्तं’ प्रधानमथवा वपुः ।
प्रधानं साङ्ख्यब्रह्मोक्ततत्त्वानां प्रत्यभिज्ञया ॥
श्रुतार्थप्रत्यभिज्ञानात् परिशेषाच्च तद्वपुः ।
सूक्ष्मत्वात् कारणावस्थामव्यक्ताख्यां तदर्हति ॥ १ ॥

चमसवदविशेषात् ॥ ८ ॥ व्योतिरुपक्रमा तु तथा ह्यधीयत एक
॥ ९ ॥ कल्पनोपदेशाच्च मध्यादिवदविरोधः ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

अजा हि साङ्ख्यप्रकृतिस्तेजोऽवकात्मिकाऽथवा ? ।
 रजत्रादौ लोहितादिसत्त्वेऽसौ साङ्ख्यशास्त्रगा ॥
 लोहितादिप्रत्यभिज्ञा तेजोऽवकात्मसत्त्वणाम् ।
 प्रकृतिं गमयेत् श्रौतीमजाकृत्तिर्मधुत्ववत् ॥ २ ॥

न सङ्क्षोपसंयद्वादपि नागाभावादतिरेकात् ॥ ११ ॥ प्राणादयो वा-
 क्यश्रेयात् ॥ १२ ॥ ज्योतिषैकेषामसत्त्वने ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे
 तृतीयाधिकरखमारचयति ।

पञ्च पञ्चजनाः साङ्ख्यतत्त्वान्याहो श्रुतीरिताः ।
 प्राणाद्याः ? साङ्ख्यतत्त्वानि, पञ्चविंशतिभासनात् ॥
 न पञ्चविंशतेर्भानमात्माकाशातिरेकतः ।
 संज्ञा 'पञ्चजने'त्येषा प्राणाद्याः संज्ञिनः श्रुताः ॥ १ ॥

कारखलेन चाकाशादिषु यथाव्यपदिष्टोक्तेः ॥ १४ ॥ समाकर्मात्-
 ॥ १५ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे
 चतुर्थाधिकरखमारचयति ।

समन्वयो जगद्द्योनौ न युक्तो युज्यतेऽथवा ? ।
 न युक्तो, वेदवाक्येषु परस्परविरोधतः ॥
 सर्गक्रमविवादेऽपि नासौ स्रष्टरि विद्यते ।
 अव्याहृतमसत् प्रोक्तं युक्तोऽसौ कारणे ततः ॥ ४ ॥

जगदाचित्वात् ॥ १६ ॥ जीवमुखप्राणजिह्वामेति चेतद्वाख्यातं ॥ १७ ॥
 अन्वार्थन्तु जैमिनिः प्रश्नवाख्यानान्ध्यामपि चैवमेके ॥ १८ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे
षष्ठाधिकारब्रह्ममारचयति ।

पुरुषाणाम्नु कः कर्ता प्राणजीवपरात्मसु ? ।
'कर्मेति' चक्षने प्राणो, जीवोऽपूर्वं विवक्षिते ॥
जगद्वाची कर्मशब्दः पुंमात्रविनिवृत्तये ।
तत्कर्ता परमात्मैव न मृषावादिता ततः ॥ ५ ॥

वाक्यान्वयात् ॥ १६ ॥ प्रतिज्ञासिद्धेर्निष्कामाश्रयः ॥ २० ॥ उत्क-
मिथ्यत एवम्भावादित्यौहुजोमिः ॥ २१ ॥ अवस्थितेरिति काशकृत्वः
॥ २२ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे
षष्ठाधिकारब्रह्ममारचयति ।

'आत्मा द्रष्टव्य' इत्युक्तः संसारी वा परेश्वरः ? ।
संसारी, पतिजायादिभोगप्रोत्याऽस्य सूचनात् ॥
अमृतत्वमुपक्रम्य तदन्तेऽप्युपसंहृतम् ।
संसारिणमनद्यातः परेश्वरत्वं विधीयते ॥ ६ ॥

प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टानुदोधात् ॥ २३ ॥ अभिधोपदेशाच्च ॥ २७ ॥
साक्षात्सोभयान्नागात् ॥ २५ ॥ आत्मकृतेः परियामात् ॥ २६ ॥ वेगिन्श्च
हि गीयते ॥ २७ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे
सप्तमाधिकारब्रह्ममारचयति ।

निमित्तमेव ब्रह्म स्यादुपादानञ्च वेक्षणात् ? ।
कुलाच्चवन्निमित्तं तत्, नोपादानं मृदादिवत् ॥

‘बहु स्याम्’ इत्युपादानभावोऽपि अत ईचिंतुः ।
एकबुद्ध्या सर्वधीस्य तस्मात् ब्रह्मोभयात्मकं ॥ ७ ॥

एतेन सर्वे व्याख्याता व्याख्याताः ॥ २८ ॥ सूत्रम् ।

इति प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ० ॥

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे
अस्यमाधिकरणमारचयति ।

अखादेरपि हेतुलं अतं ब्रह्मण एव वा ? ।
वटधानादिदृष्टान्तादखादेरपि तत् अतं ॥
शून्याखादिव्येकबुद्ध्या सर्वबुद्धिर्न युज्यते ।
सुब्रह्मण्यपि धानाद्यास्ततो ब्रह्मैव कारणम् ॥ ८ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ० ॥

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेन्नान्यस्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गात् ॥ १ ॥
इतरेषाञ्चानुपपत्त्येः ॥ २ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

साङ्ख्यस्यत्याऽस्ति सङ्कोचो न वा वेदसमन्वये ? ।
धर्मे वेदः सावकाशः सङ्कोच्योऽनवकाशया ॥
प्रत्यक्षश्रुतिमूलाभिर्मन्वादिस्मृतिभिः स्मृतिः ।
अमूला कापिस्त्री वाध्या न सङ्कोचोऽनया ततः ॥ १ ॥

एतेन योगः प्रत्युक्तः ॥ ३ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे
द्वितीयाधिकरबमारचयति ।

योगस्तत्याऽस्ति सङ्कोचो न वा ? योगो हि वैदिकः ।

तत्त्वज्ञानोपयुक्तस्य ततः सङ्कुच्यते तथा ॥

प्रमाऽपि योगे तात्पर्यादतात्पर्यान्न सा प्रमा ।

अवैदिके प्रधानादावसङ्कोचस्तयाऽप्यतः ॥ २ ॥

न विलक्षणत्वादस्य तथात्वञ्च शब्दात् ॥ ४ ॥ अभिमानिच्छपदेश्च
विश्लेषानुगतिभ्यां ॥ ५ ॥ दृश्यते तु ॥ ६ ॥ असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्र-
त्वात् ॥ ७ ॥ अपीतौ तद्वत् प्रसङ्गादसमञ्जसं ॥ ८ ॥ न तु दृष्टान्तभा-
वात् ॥ ९ ॥ अपक्षदोषाच्च ॥ १० ॥ तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमिति
चेदेवमप्यविमोक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे
प्रथमाधिकरबमारचयति ।

वैसलक्ष्याख्यतर्केण बाध्यतेऽथ न बाध्यते ? ।

बाध्यते, साम्यनियमात् कार्यकारणवस्तुनोः ॥

मृद्घटादौ समत्वेऽपि दृष्टं तृप्सिककेशयोः ।

स्वकारणेन वैषम्यं तर्काभासो न बाधकः ॥ ३ ॥

एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः ॥ १२ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे
चतुर्थाधिकरबमारचयति ।

बाधोऽस्ति परमाणादिमतेर्ज्ञेया वा ? यतः पटः ।

न्यूनतन्तुभिरारब्धो दृष्टोऽतो बाध्यते मतेः ॥

श्रिष्टेष्टाऽपि स्रतिस्वक्ता श्रिष्ट्यक्तमतं किमु ।
नातो बाधो विवर्त्ते तु न्यूनत्वनिघमो नहि ॥ ४ ॥

भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत् स्यात्तोक्तवत् ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे
पञ्चमाधिकारख्यमारचयति ।

अद्वैतं बाध्यते नो वा? भोक्तृभोग्यविभेदतः ।

प्रत्यक्षादिप्रमासिद्धो भेदोऽसावन्यबाधकः ॥

तरङ्गफेणभेदेऽपि समुद्रेऽभेद इव्यते ।

भोक्तृभोग्यविभेदेऽपि ब्रह्माद्वैतं तथाऽस्तु तत् ॥ ५ ॥

तदनन्यत्वमारम्भशब्दादिभ्यः ॥ १४ ॥ भावे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥
सत्त्वाभावस्य ॥ १६ ॥ असद्यपदेशान्नेति चेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषात्
॥ १७ ॥ युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥ पटवच्च ॥ १९ ॥ यथाच प्राणा-
दि ॥ २० ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे
षष्ठाधिकारख्यमारचयति ।

भेदाभेदौ तात्त्विकौ को यदि वा व्यवहारिकौ? ।

समुद्रादाविव तयोर्बाधाभावेन तात्त्विकौ ॥

बाधितौ श्रुतियुक्तिभ्यां तावेतौ व्यवहारिकौ ।

कार्यस्य कारणाभेदादद्वैतं ब्रह्म तात्त्विकं ॥ ६ ॥

इतरस्यपदेशाद्धिताकरणादिदोषप्रसक्तिः ॥ २१ ॥ अधिकन्तु भेद-
निर्देशात् ॥ २२ ॥ अग्नादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ २३ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे
सप्तमाधिकारख्यमारचयति ।

द्विताक्रियादिः स्यान्नो वा? जीवाभेदं प्रपञ्चतः ।

जीवाद्विताक्रिया स्वार्था स्यादेषा नहि युज्यते ॥

अवस्तुजीवसंसारस्तेन नास्ति मम च्छतिः ।

इति पञ्चत ईशस्य न द्विताद्विताभागिता ॥ ७ ॥

उपसंहारदर्शनाग्नेति चेन्न क्षीरवद्भि ॥ २४ ॥ देवादिवदपि लोके
॥ २५ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपदे
अष्टमाधिकरणमारचयति ।

न सम्भवेत् सम्भवेदा सृष्टिरेका द्वितीयतः? ।

नानाजातीयकार्याणां क्रमाज्जगत् न सम्भवि ॥

अद्वैतं तत्त्वतो ब्रह्म, तच्चाविद्यासहायवत् ।

नानाकार्यकरं, कार्यक्रमोऽविद्यास्त्रशक्तिभिः ॥ ८ ॥

ज्ञानप्रसङ्गिर्गिरवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ २६ ॥ अस्तेस्तु शब्दमूलत्वात्
॥ २७ ॥ आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि ॥ २८ ॥ स्वपक्षदोषाश्च ॥ २९ ॥
सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे
नवमाधिकरणमारचयति ।

न युक्तो युज्यते वास्य परिणामो? न युज्यते ।

कार्त्वर्याङ्गानित्यताप्तेरंशात् सावयवं भवेत् ।

मायाभिर्बहु रूपत्वं न कार्त्वर्याङ्गापि भागतः ।

युक्तोऽनवयवस्यापि परिणामोऽत्र मायिकः ॥ ९ ॥

सर्वोपेता च तदर्शनात् ॥ ३० ॥ विकरयत्वान्नेति चेत्तदुक्तं ॥ ३१ ॥
सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे
दशमाधिकारब्रह्मणश्चयति ।

नाशरीरस्य मायाऽस्ति यदिवाऽस्ति? न विद्यते ।
ये हि मायाविनो लोके ते सर्वेऽपि शरीरिणः ॥
बाह्ये तु मृते यदन् मायया कार्यकारिता ।
अस्तेऽपि देहं मायैवं ब्रह्मण्यस्तु प्रमाणतः ॥ १० ॥

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ १२ ॥ लोकवत्तु लोकाकैवल्यं ॥ १३ ॥ सूत्रं ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे
एकादशमाधिकारब्रह्मणश्चयति ।

दृष्टोऽस्त्वष्टाऽथवा स्वष्टा? न स्वष्टा, फलवाञ्छने ।
अदृष्टः स्याद्, ऽवाञ्छायामुन्मत्तनरतुल्यता ॥
स्त्रीस्त्राभ्यामृथाचेष्टा अनुद्दिश्य फलं यतः ।
अनुन्मत्तैर्विरच्यन्ते, तस्मात् दृष्टस्तथा सृजेत् ॥ ११ ॥

वैषम्यनैर्घृण्येन सापेक्षत्वात् तथा हि दर्शयति ॥ १४ ॥ न कर्मा-
विभागादिति चेन्नानादित्वात् ॥ १५ ॥ उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च ॥
॥ १६ ॥ सूत्रं ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे
द्वादशमाधिकारब्रह्मणश्चयति ।

वैषम्याद्यापतेन्नो वा? सुखदुःखे नृभेदतः ।
सृजन् विषम ईशः स्यान् निर्घृण्यन्नोपसंहरन् ॥
प्राण्यनुष्ठितधर्मादिमपेक्ष्येभ्यः प्रवर्तते ।
नातो वैषम्यनैर्घृण्ये, संसारस्तु न चादिमान् ॥ १२ ॥

सर्वधर्मोपपत्तेश्च ॥ ३७ ॥ सूत्रं

इति द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादः ॥ ❀ ॥

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे
त्रयोदशाधिकारब्रह्मशास्त्रायति ।

नास्ति प्रकृतिता यद्वा निर्गुणस्याऽस्ति? नास्ति सा ।
मृदादेः समुण्णस्यैव प्रकृतित्वोपपन्नत्वात् ॥
अमाधिष्ठानताऽस्माभिः प्रकृतित्वमुपेयते ।
निर्गुणेऽप्यस्ति जात्यादौ स्याद्ब्रह्म प्रकृतिस्ततः ॥ १३ ॥
इति द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादः ॥ ❀ ॥

रचनानुपपत्तेश्च नानुमानं ॥ १ ॥ प्रकृतेश्च ॥ २ ॥ यथोऽनुवचेत्तत्रा-
ऽपि ॥ ३ ॥ व्यतिरेकानवस्थितेस्त्वानपेक्ष्यत्वात् ॥ ४ ॥ अन्यत्राभावाच्च
न तद्व्यादिवत् ॥ ५ ॥ अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ ६ ॥ पुरुषाश्चवदिति
चेत्तथापि ॥ ७ ॥ अङ्गित्वानुपपत्तेश्च ॥ ८ ॥ अन्यथानुमितौ च अत्रकृति-
वियोगात् ॥ ९ ॥ विप्रतिषेधात्सामञ्जसं ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
प्रथमाधिकारब्रह्मशास्त्रायति ।

प्रधानं जगतोहेतुर्न वा? सर्वे घटादृषः ।
अन्विताः सुखदुःखाद्यैर्यतो हेतुरतो भवेत् ॥
न हेतुर्, योग्यरचनाप्रवृत्त्याद्देरसम्भवात् ।
सुखाद्या आन्तरा बाह्या घटाद्यास्तु, कुतोऽन्वयः ॥ १ ॥

महद्दीर्घवद्वा ऋक्परिमङ्गलाभ्यां ॥ ११ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
द्वितीयाधिकारब्रह्ममात्रचयति ।

नास्ति काणादद्दृष्टान्तः किं वास्यसद्दृशोद्भवे ? ।

नास्ति, शुक्लः पटः शुक्लात् तन्नोरेव हि जायते ॥

अणु द्युणुकमुत्पन्नमनणोः परिमण्डलात् ।

अदीर्घात् द्युणुकादीर्घं अणुकं तन्निदर्शनम् ॥ १ ॥

उभयथापि न कर्मात्तत्तदभावः ॥ १२ ॥ समवायाभ्युपगमाच्च सा-
म्यादनवस्थितेः ॥ १३ ॥ नित्यमेव च भावात् ॥ १४ ॥ रूपादिमत्त्वाच्च
विपर्ययो दर्शनात् ॥ १५ ॥ उभयथा च दोषात् ॥ १६ ॥ अपरिग्रहाच्चा-
बन्तमनपेक्षा ॥ १७ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
द्वितीयाधिकारब्रह्ममात्रचयति ।

जनयन्ति जगन्त्रो वा संयुक्ताः परमाणवः ? ।

आद्यकर्मजसंयोगात् द्युणुकादिक्रमाज्जनिः ॥

सनिमित्तानिमित्तादिविकल्पेष्वाद्यकर्मणः ।

असम्भवादसंयोगे जनयन्ति न ते जगत् ॥ ३ ॥

समुदाय उभयहेतुकेऽपि तदप्राप्तिः ॥ १८ ॥ इतरेतरप्रत्ययत्वादिति
संज्ञोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ॥ १९ ॥ उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात्
॥ २० ॥ असति प्रतिज्ञोपरोधी यौगपद्यमन्यथा ॥ २१ ॥ प्रतिसंख्याऽप्र-
तिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरविच्छेदात् ॥ २२ ॥ उभयथा च दोषात् ॥ २३ ॥
आकाशे चाविशेषात् ॥ २४ ॥ अनुस्मृतेषु ॥ २५ ॥ नासतोऽदृष्टत्वात्
॥ २६ ॥ उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः ॥ २७ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
चतुर्थाधिकरखमारचयति ।

समुदायावुभौ युक्तावयुक्तौ वा?ऽणुहेतुकः ।
एकोऽपरः स्कन्धहेतुरित्येवं युज्यते इयं ॥
स्थिरचेतनराहित्यात् स्तयञ्चाचेतनत्वतः ।
न स्कन्धानामणूनां वा समुदायोऽत्र युज्यते ॥ ४ ॥

नाभाव उपलब्धेः ॥ २८ ॥ वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ २९ ॥ न भा-
वोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥ क्षयिकात्वाच्च ॥ ३१ ॥ सर्वथानुपपत्तेच्च ॥ ३२ ॥
सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
पञ्चमाधिकरखमारचयति ।

विज्ञानस्कन्धमात्रत्वं युज्यते वा न युज्यते ।
युज्यते, स्वप्नदृष्टान्तात्, बुद्धौव व्यवहारतः ॥
अबाधात् स्वप्नवैषम्यं बाह्यार्थस्वरूपलभ्यते ।
'बहिर्वद्' इति तेऽप्युक्तिर्नाऽतो धीरर्थरूपभाक् ॥ ५ ॥

नैकस्मिन्नसम्भवात् ॥ ३३ ॥ एवञ्चात्माकात्म्यं ॥ ३४ ॥ न च पर्या-
यादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ ३५ ॥ अन्यथावस्थितेष्वभिधयनित्यत्वाद-
विशेषः ॥ ३६ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
षष्ठाधिकरखमारचयति ।

सिद्धिः सप्तपदार्थानां सप्तभङ्गीनयान्नावा? ।
साधकन्यायसङ्गावात् तेषां सिद्धौ किमहुतं ॥

एकस्मिन् सदसत्त्वादिविरुद्धप्रतिपादनात् ।

अपन्यायः सप्तभङ्गी, न च जीवस्य सांग्रता ॥ ६ ॥

यत्परसामञ्जस्यात् ॥ ३७ ॥ सम्बन्धानुपपत्तेश्च ॥ ३८ ॥ अधिष्ठाना-
नुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥ करणवच्छेन्न भोगादिभ्यः ॥ ४० ॥ अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता
वा ॥ ४१ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
सप्तमाधिकरणमारचयति ।

तटस्थेश्वरवादो यः स युक्तोऽथ न युज्यते ? ।

युक्तः, कुलासङ्घटान्तान् नियन्तृत्वस्य सम्भवात् ॥

न युक्तो, विषमत्वादिदोषाद्वैदिक ईश्वरे ।

अभ्युपेते तटस्थत्वं त्याज्यं श्रुतिविरोधतः ॥ ७ ॥

उत्पत्त्यसम्भवात् ॥ ४२ ॥ न च कर्तुः करणं ॥ ४३ ॥ विद्यानादि-
भावे वा तदप्रतिषेधः ॥ ४४ ॥ विप्रतिषेधाच्च ॥ ४५ ॥ सूत्रम् ।

इति द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादः ॥ * ॥

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
अष्टमाधिकरणमारचयति ।

जीवोत्पत्त्यादिकं पाञ्चरात्रोक्तं युज्यते न वा ? ।

युक्तं, नारायणव्यूहतत्समाराधनादिवत् ॥

युज्यतामविरुद्धोऽंशो जीवोत्पत्तिर्न युज्यते ।

उत्पन्नस्य विनाशित्वे कृतनाशादिदोषतः ॥ ८ ॥

इति द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादः ॥ * ॥

न वियदश्रुतेः ॥ १ ॥ अस्मि तु ॥ २ ॥ नौखसम्भवात् ॥ ३ ॥ श्र-
 म्दाच्च ॥ ४ ॥ स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥ प्रतिज्ञाहानिरथ्यति-
 रेकाच्छब्देभ्यः ॥ ६ ॥ यावद्विकारन्तु विभागो लोकावत् ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे
 प्रथमाधिकार्यमारचयति ।

व्योम नित्यं जायते वा? हेतुत्रयविवर्जनात् ।
 अनिश्रुतेषु गौणत्वात् नित्यं व्योम, न जायते ॥
 एकज्ञानात् सर्वबुद्धेर्विभक्तत्वाच्चानिश्रुतेः ।
 विवर्ते कारणैकत्वात् ब्रह्मणो व्योम जायते ॥ १ ॥

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे
 द्वितीयाधिकार्यमारचयति ।

वायुर्नित्यो जायते वा? ह्यान्दोऽग्नेऽजन्मकीर्तनात् ।
 'सैषाऽनस्यमिता देवते'त्युक्तेर्न च जायते ॥
 अत्यन्तरोपसंहारात् गौण्यनस्तमयश्रुतिः ।
 वियद्विजायते वायुः, स्वरूपं ब्रह्म कारणम् ॥ २ ॥

असम्भवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे
 तृतीयाधिकार्यमारचयति ।

सद्ब्रह्म जायते नो वा? कारणत्वेन जायते ।
 यत्कारणं जायते तत् वियदाद्यादयो यथा ॥
 असतोऽकारणत्वेन खादीनां सत उद्भवात् ।
 व्याप्तेरजादिवाक्येन बाधात् सचैव जायते ॥ ३ ॥

तेजोऽतस्तथाह्याह ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य ढतीयपादे
चतुर्थाधिकार्यमारचयति ।

ब्रह्मणो जायते वज्रिर्वाषोर्वा ब्रह्मसंयुतात् ।
'तत्तेजोऽसृजते'त्युक्तेर्ब्रह्मणो जायतेऽनसः ॥
'वायोरग्निर्' इति श्रुत्या पूर्वश्रुत्येकवाक्यतः ।
ब्रह्मणो वायुरूपत्वमापन्नादग्निसम्भवः ॥ ४ ॥

आपः ॥ ११ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य ढतीयपादे
पञ्चमाधिकार्यमारचयति ।

ब्रह्मणोऽपां जन्म किं वा वज्रेर? नाग्नेर्जलोद्भवः ।
विदुद्धत्वात्, नीरजन्म ब्रह्मणः सर्वकारणात् ॥
'अग्नेराप' इति श्रुत्या ब्रह्मणो वज्रुपाधिकात् ।
अपां जनिर्विरोधस्तु सूक्तयोर्नाग्निनीरयोः ॥ ५ ॥

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ ११ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य ढतीयपादे
षष्ठाधिकार्यमारचयति ।

'ता अन्नमसृजन्ते'ति श्रुतमन्नं यवादिदम् ।
पृथिवी वा? यवाद्येव, लोकोऽन्नत्वप्रबिद्धितः ॥
भूताधिकारात् कृष्णस्य रूपस्य अवणादपि ।
तथा'ऽन्नः पृथिवी'त्युक्तेरन्नं पृथ्व्यऽन्नहेतुतः ॥ ६ ॥

तदभिधानादेव तु तद्धिक्कात् सः ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे
सप्तमाधिकारखण्डमारचयति ।

योमाद्याः कार्यकर्तारो ब्रह्म वा तदुपाधिकं ? ।

‘योस्यो वायुर्वायुतोऽग्निर्’ इत्युक्तेः सादिकर्तृता ॥

‘ईश्वरोऽन्तर्धमयती’त्युक्तेर्व्योमाद्युपाधिकं ।

ब्रह्म वाद्यादिहेतुः स्यात् तेजसादीचणादपि ॥ ७ ॥

विपर्ययेषु तु क्रमोऽत उपपद्यते च ॥ १४ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे
अष्टमाधिकारखण्डमारचयति ।

सृष्टिक्रमो स्ये ज्ञेयो विपरीतक्रमोऽथ वा ? ।

कृतं कस्यादरं तेन स्ये सृष्टिक्रमो भवेत् ॥

हेतावसति कार्यस्य न सत्त्वं युज्यते ततः ।

‘पृथिव्यस्त्विति’ चोक्तत्वात् विपरीतक्रमो स्ये ॥ ८ ॥

अन्तरा विज्ञानमनसो क्रमेण तद्धिक्कादिति चेन्नाविशेषात् ॥ १५ ॥
सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे
नवमाधिकारखण्डमारचयति ।

किमुक्तक्रमभङ्गोऽस्ति प्राणाद्यैर्नास्ति वा? ऽस्ति हि ।

प्राणाद्यमनसां ब्रह्मवियतोर्मध्य ईरणात् ॥

प्राणाद्या भौतिका भूतेस्वन्तर्भूताः पृथक् क्रमं ।

नेच्छन्त्यतो न भङ्गोऽस्ति, प्राणादौ न क्रमः श्रुतः ॥ ९ ॥

चराचरबपात्रयस्तु स्यात्तद्यपदेभ्यो भाक्तकद्रावभावित्वात् ॥ १६ ॥
सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे
दशमाधिकरबमारचयति ।

जीवस्य जन्ममरणे वपुषो वा?ऽऽत्मनो हि ते ।
'जातो मे पुत्र' इत्युक्तेर्जातकर्मादितस्तथा ॥
मुख्ये ते वपुषो, भाक्ते जीवस्यैते अपेक्ष्य हि ।
'जातकर्म च खोकोक्तिर्जीवापेतेति' शास्त्रतः ॥ १० ॥

नात्माऽऽमृतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १७ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे
एकादशमाधिकरबमारचयति ।

कस्यादौ ब्रह्मणो जीवो विद्यदत् जायते न वा? ।
सृष्टेः प्रागदयत्नोक्तेर्जायते विष्फुल्लिङ्गवत् ॥
ब्रह्मादयं जातबुद्धौ जीवत्वेन विभेत् स्वयं ।
श्रीपाधिकं जीवजन्म, नित्यत्वं वस्तुतः श्रुतं ॥ ११ ॥

सोऽत एव ॥ १८ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे
द्वादशमाधिकरबमारचयति ।

अचिद्रूपोऽथ चिद्रूपो जीवो?ऽचिद्रूप इत्यते ।
चिदभावात् सुषुप्त्यादौ जायच्चिन्मगसा कृता ॥
ब्रह्मत्वादेव चिद्रूपसित् सुषुप्तौ न लुप्यते ।
देतादृष्टिर्देतस्योपात् 'न हि द्रष्टुर्' इति श्रुतेः ॥ १२ ॥

उत्क्रान्तिगत्यागमनीनां । १९ । आत्मना प्रोत्तरवोः । २० । वायुर-
 तच्छ्रुतेरिति चेन्नैतराधिकारात् । २१ । स्वशब्देऽन्वयाभावात् ॥ २२ ॥
 अविरोधश्चन्दनवत् । २३ । अवस्थितिवैशेष्यादिति चेन्नाभ्युपगमाद्-
 दि हि । २४ । गुणाद्वा लोकावत् । २५ । व्यतिरेको गन्धवत् । २६ ।
 तथा च दर्शयति ॥ २७ ॥ पृथगुपदेशात् । २८ ॥ तद्गुणसारत्वात्
 तु तदुपदेशः प्राञ्चवत् ॥ २९ ॥ वाचदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तद्दर्श-
 नात् ॥ ३० ॥ पुंस्त्वादिवत्त्वस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥ निवोप-
 कन्धनुपलम्बिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो वाऽन्यथा ॥ ३२ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे
 चतुर्दशाधिकारब्रह्मनामचयति ।

जीवोऽणुः सर्वगो वा स्याद्, ? 'एषोऽणुर्' इति वाक्यतः ।
 उत्क्रान्तिगत्यागमनश्रवणाच्चाणुरेव सः ॥
 साभासमुद्घाणुत्वेन तदुपाधित्वतोऽणुता ।
 जीवस्य सर्वगतत्वं स्वतो ब्रह्मत्वतः श्रुतम् ॥ १३ ॥

कर्ता प्रास्नार्थवत्त्वात् । ३३ । विहारोपदेशात् । ३४ । उपादा-
 नात् । ३५ । उपदेशाच्च क्रियायां न चेन्नदशविपर्ययः । ३६ । उप-
 कन्धिवदनियमः । ३७ । शक्तिविपर्ययात् । ३८ । समाध्यभावाच्च । ३९ ।
 सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे
 चतुर्दशाधिकारब्रह्मनामचयति ।

जीवोऽकर्ताऽस्यवा कर्ता ? 'धियः कर्तृत्वसम्भवात् ।
 जीवकर्तृत्वा किं स्याद्' इत्याहुः साङ्ख्यमानिनः ॥
 करणत्वाच्च धीः कर्त्री, सामश्रवणसौकरिकाः ।
 व्यापारश्च न विना कर्ता, तस्मात् जीवस्य कर्तृता ॥ १४ ॥

यथाच तच्छोभयथा ॥ ७० ॥ दृष्टम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे
षष्ठदशाधिकारब्रह्ममारचयति ।

कर्तृत्वं वास्तवं किं वा कश्चित्तं? वास्तवं भवेत् ।

‘कञ्जे’त्यादिशस्त्रेषु चिद्वृत्तावाधितत्त्वतः ॥

‘असङ्गो ही’ति तद्वाधात् स्फटिके रत्नमेव तत् ।

अध्यस्तं धीचक्षुरादिकरणोपाधिसन्निधेः ॥ १५ ॥

परान्तु तच्छ्रुतेः । ७१ ॥ कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्या-
दिभ्यः ॥ ७२ ॥ सूत्रं ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे
षोडशाधिकारब्रह्ममारचयति ।

प्रवर्त्तकोऽस्य रामादिरीशो वा? रामतः कृषौ ।

दृष्ट्या प्रवृत्तिर्, वैषम्यमीशस्य प्रेरणे भवेत् ॥

शस्त्रेषु वृष्टिवज्जीवेष्वीशस्याविषयत्वतः ।

रागोऽन्तर्याम्यधीनोऽत ईश्वरोऽस्य प्रवर्त्तकः ॥ १६ ॥

अंगो वानाद्यपदेशादन्यथा चापि दासकित्वादित्वमधीयत इत्ये ॥ ७३ ॥
मन्मवर्त्तक ॥ ७४ ॥ अपि च स्मर्यते ॥ ७५ ॥ प्रकाशादिवन्नैवं परः ॥ ७६ ॥
स्मरन्ति च ॥ ७७ ॥ अनुष्णापरिहारो देहसम्बन्धात् ज्योतिराविवत्
॥ ७८ ॥ असन्ततेऽप्यतिकरः ॥ ७९ ॥ आभास इव च ॥ ८० ॥ अह-
कारानियमात् ॥ ८१ ॥ अभिसन्ध्यादिव्यपि चैवं ॥ ८२ ॥ प्रदेशादिति
चेन्नान्तर्भावात् ॥ ८३ ॥ सूत्रं ।

इति द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादः ॥ ० ॥

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे
सप्तदशाधिकारब्रह्ममारचयति ।

किं जीवेश्वरसाङ्कर्यं व्यवस्था वा? श्रुतिद्वयात् ।
अभेदभेदविषयात् साङ्कर्यं न निवार्यते ॥
'अग्नोऽवच्छिन्न आभास' इत्यापाधिककल्पनैः ।
जीवेश्वरोऽर्थवस्था स्यात् जीवानाञ्च परस्वरं ॥ १७ ॥
इति द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादः ॥ ❀ ॥

तथा प्राणाः ॥ १ ॥ गौण्यसम्भवात् ॥ २ ॥ तत्राक्षुतेऽपि ॥ ३ ॥
तत्पूर्वकत्वादायः ॥ ४ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
प्रथमाधिकारब्रह्ममारचयति ।

किमिन्द्रियाण्यनादीनि सृज्यन्ते वा परात्मना? ।
सृष्टेः प्राग्दशिनैषां सद्भावोक्तेरनादिता ॥
एकबुद्ध्या सर्वबुद्धेर्भौतिकत्वाज्जनिश्रुतेः ।
उत्पद्यन्ते, ऽथ सद्भावः प्रागवान्तरसृष्टितः ॥ १ ॥

सप्तमतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥ इत्यादयस्तु स्थितेऽतो नैवं ॥ ६ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
द्वितीयाधिकारब्रह्ममारचयति ।

सप्तैकादश वाचाणि 'सप्त प्राणा' इति श्रुतेः ।
सप्त सुर्मूढनिष्ठेषु किद्वेषु च विशेषणात् ॥

अग्नीर्षस्य इत्यादेरपि वेदे समीरणात् ।

श्रेयान्येकादशाख्यानि तत्तत्कार्यानुसारतः ॥ २ ॥

अथवच ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
द्वितीयाधिकारब्रह्मणोऽप्ययति ।

व्यापीन्यणूनि वाचाणि ? साङ्ख्या व्यापित्वमूचिरे ।

वृत्तिसाभस्य च तत्र देहे कर्मवशाद्भवेत् ॥

देहस्य वृत्तिमङ्गागेव्येवाचलं समाप्यतां ।

उत्क्रान्त्यादिश्रुतेस्तानि ह्यणूनि स्युरदर्शनात् ॥ ३ ॥

श्रेष्ठस्य ॥ ८ ॥ सूत्रं ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
चतुर्थ्याधिकारब्रह्मणोऽप्ययति ।

मुख्यः प्राणः स्यादनादिर्जायते वा? न जायते ।

‘आनीद्’ इति प्राणचेष्टा प्राक् सृष्टेः श्रूयते यतः ॥

आनीदिति ब्रह्मसत्त्वं प्रोक्तं वातनिषेधनात् ।

‘एतस्माज्जायते प्राण’ इत्युक्तेरेष जायते ॥ ४ ॥

न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ६ ॥ चक्षुरादिवस्तु तत्सहश्रिष्या-
दिभ्यः ॥ १० ॥ अकारब्रह्मणो न दोषस्तथाहि दर्शयति ॥ ११ ॥ पञ्च-
वृत्तिर्मनोवद् व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
पञ्चमाधिकारब्रह्मणोऽप्ययति ।

वायुर्वाऽवक्रिया वाऽन्यो वा प्राणः ? श्रुतितोऽनिलः ।

सामान्येन्द्रियवृत्तिर्वा साङ्ख्यैरेवमुदीरणात् ॥

‘भाति प्राणो वायुने’ति भेदोक्तेरेकताश्रुतिः ।
वायुतन्त्रेण सामान्यवृत्तिर्वाचेऽन्वतोऽन्वता ॥ ५ ॥

अथ ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
षष्ठाधिकारब्रह्ममारचयति ।

प्राणोऽयं विभुरक्षो वा ? विभुः स्यात्, मुख्यपक्षमे ।
द्विरप्यगर्भपर्यन्ते सर्वदेहे बभोक्तिः ॥
समष्टिव्यष्टिरूपेण विभुतैवाधिदैविकी ।
आध्यात्मिकोऽल्पः प्राणः स्याद्दृश्यश्च यथेन्द्रियं ॥ ६ ॥

ज्योतिराद्यधिकानन्तु तदामननात् ॥ १० ॥ प्राखवता शब्दात्
॥ १५ ॥ तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥ सूत्रं ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
सप्तमाधिकारब्रह्ममारचयति ।

सूतन्त्रा देवतन्त्रा वा वागाद्याः स्युः ? सूतन्त्रता ।
नो चेद्वागादिजो भोगो देवानां स्यान्न चात्मनः ॥
श्रुतमन्त्रादितन्त्रत्वं भोगोऽन्वादेशु नोचितः ।
देवदेहेषु सिद्धत्वात् जीवो भुङ्क्ते सत्कर्मणा ॥ ७ ॥

त इन्द्रियाणि तद्वापदेशादन्यत्र श्लेष्वात् ॥ १७ ॥ भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥
वैकल्यात् ॥ १९ ॥ सूत्रं ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
अष्टमाधिकारब्रह्ममारचयति ।

प्राणस्य वृत्तयोऽद्यापि प्राणस्य तत्त्वान्तराणि वा ? ।

तद्रूपत्वबुतेः प्राणस्यसोक्तत्वाच्च वृत्तयः ॥

अमात्मनादिभेदोक्तेर्नैवाप्ये तद्रूपत्वान्वयो ।

आसौचकृत्वेनान्यानि प्राणो ब्रह्माऽवदेहयेतः ॥ ८ ॥

संक्षामूर्तिवृत्तिसु निवृत्तकुर्वन्त उपदेशात् ॥ २० ॥ नासादि भौमं
अथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥ वैश्वेभ्यासु तदादस्तदादः ॥ २२ ॥
सूत्रम् ।

इति द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादः ॥ * ॥

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे

ब्रह्माधिकारब्रह्मभाषयति ।

नामरूपव्याकरणे जीवः कर्ताऽथवेत्स्वरः ? ॥

'अनेन जीवेने'त्युक्तेर्याकर्ता जीव इत्यति ॥

जीवान्वयः प्रवेशेन सम्निधेः सर्वसर्जने ।

जीवोऽग्रक्तः, अग्रक्त ईश, उक्तमोक्तिस्त्ववेचितुः ॥ ९ ॥

इति द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादः ॥ * ॥

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति सम्परिष्वक्तः प्रन्ननिरूपयाभ्यां ॥ १ ॥
न्यात्मकत्वात् तु भूयस्त्वात् ॥ २ ॥ प्राणगतेश्च ॥ ३ ॥ अग्न्यादिगति-
श्रुतेरिति चेन्न भाक्तत्वात् ॥ ४ ॥ प्रथमेऽप्यवयवदिति चेन्न सा एव सू-
त्रपत्तेः ॥ ५ ॥ अंशतत्त्वादिति चेन्नेष्टादिकारिणां प्रतीतेः ॥ ६ ॥ भाक्तं
वाऽनात्मविश्वात् तथा हि दर्शयति ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य प्रथमपादे

ब्रह्माधिकारब्रह्मभाषयति ।

अवेष्टितो वेष्टितो वा भूतसूक्ष्मैः पुमान् ब्रजेत् ? ।

भूतानां सुखभवेन यात्यवेष्टित एव सः ॥

बीजानां दुर्लभत्वेन निराधारेन्द्रियागतेः ।

पञ्चमाहुतियुक्तेश्च जीवसौर्याति वेष्टितः ॥ १ ॥

ज्ञाताख्येऽनुशयवान् दृष्टस्मृतिभ्यां यथेदमनेवञ्च ॥ ८ ॥ चरन्ना-
दिति चेन्नोपकक्ष्यार्थेति कार्याजिनिः ॥ ९ ॥ आनर्थक्यमिति चेन्न
तदपेक्षत्वात् ॥ १० ॥ सुखतदुष्कृते एवेति तु वादरिः ॥ ११ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य प्रथमपादे
द्वितीयाधिकरबमारचयति ।

स्वर्गावरोही क्षीणानुश्रयः सानुश्रयोऽथवा ? ।

‘धावत्सम्प्रात’वचनात् क्षीणानुश्रय इव्यते ॥

जातमात्रस्य भोगित्वादैकभव्ये विरोधतः ।

चरणश्रुतितः सानुश्रयः कर्मान्तरैरयं ॥ २ ॥

अनिष्ठादिकारिणामपि च श्रुतं ॥ १२ ॥ संयमने त्वनुभूयतरेषा-
मारोहावरोहौ तद्गतदर्शनात् ॥ १३ ॥ स्मरन्ति च ॥ १४ ॥ अपि च
सप्त ॥ १५ ॥ तथापि च तद्वापारादविरोधः १६ ॥ विद्याकर्मबोदिति
तु प्रकृतत्वात् ॥ १७ ॥ न तृतीये तयोपकक्ष्येः ॥ १८ ॥ स्मर्यतेऽपि च
लोके ॥ १९ ॥ दर्शनाच्च ॥ २० ॥ तृतीयशब्दावरोधः संशोकाजस्य
॥ २१ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य प्रथमपादे
द्वितीयाधिकरबमारचयति ।

चन्द्रं याति नवा पापी? ‘ते सर्व’ इति वाक्यतः ।

पञ्चमाहुतिसाभार्थं भोगाभावेऽपि यात्यसौ ॥

भोगार्थमेव गमनमाहुतिर्व्यभिचारिणी ।

सर्वश्रुतिः सुकृतिनां चान्ये पापिगतिः श्रुता ॥ १ ॥

शाखापत्तिरूपपत्तेः । २२ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य प्रथमपादे
चतुर्थाधिकारब्रह्मसूत्रमारचयति ।

वियदादिस्वरूपत्वं तत्साम्यं वा? ऽवरोहिणः ।
'वायुर्भूले'त्यादिवाक्यात्तत्तद्भावं प्रपद्यते ॥
स्ववत् सूक्ष्मो वायुवक्त्रो युक्तो धूमादिभिर्भवेत् ।
अन्यस्यान्यस्वरूपत्वं न मुख्यमुपपद्यते ॥ ४ ॥

नातिचिरेण विशेषात् । २३ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य प्रथमपादे
पञ्चमाधिकारब्रह्मसूत्रमारचयति ।

श्रीह्लादेः प्राप्तिस्त्वमेव त्वरथा वा? ऽवरोहति ।
तच्चानिश्चय एव स्यात्, नियामकविवर्जनात् ॥
दुःखं श्रीह्लादिनिर्याणमिति तत्र विशेषितं ।
विलम्बस्तेन पूर्वत्र त्वरार्थादवसीयते ॥ ५ ॥

अन्याधिष्ठिते पूर्ववदभिलाषात् ॥ २४ ॥ अयुद्धमिति चेन्न शब्दात्
॥ २५ ॥ रेतःसिग्धोऽथ ॥ २६ ॥ योनेः शरीरं ॥ २७ ॥ सूत्रम् ।

इति तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ❀ ॥

तृतीयाध्यायस्य प्रथमपादे
षष्ठाधिकारब्रह्मसूत्रमारचयति ।

श्रीह्लादौ जन्म तेषां स्यात् संक्षेपो वा? जनिर्भवेत् ।
'जायन्त' इति मुख्यत्वात् पशुर्हिंसादिपापतः ॥

वैधान्न पापसंश्लेषः, कर्मव्यापृत्यनुक्तिः ।

अविप्रादौ मुख्यजनौ चरणव्यापृतिः श्रुतौ ॥ ६ ॥

इति तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ * ॥

सन्ध्ये षष्ठिराह हि । १ ॥ निर्मातारं चैके पुत्रादयश्च । २ ॥ मा-
यामात्रन्तु कार्त्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् ॥ ३ ॥ सूचकश्च हि श्रुतेरा-
चक्षते च तद्विदः । ४ ॥ पराभिधानात्तु तिर्योहितं ततो ह्यस्य
बन्धविपर्ययो ॥ ५ ॥ देहयोगाद्वा सोऽपि । ६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
प्रथमाधिकारब्रह्ममादचयति ।

सत्या मिथ्याऽथवा स्वप्नसृष्टिः? सत्या, श्रुतीरणात् ।

जाग्रद्देहाविशिष्टत्वादीश्वरेणैव निर्मिता ॥

देशकालाद्यनौचित्यात् बाधितत्वाच्च सा मृषा ।

अभावोक्तेर्देतमात्रसाम्याज्जीवानुवादतः ॥ १ ॥

तदभावो नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च ॥ * ॥ अतः प्रबोधोऽस्मात् ॥ ८ ॥
सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
द्वितीयाधिकारब्रह्ममादचयति ।

नाडीपुरीतद्रुद्धाणि विकल्पन्ते सुषुप्तये ।

समुचितानि *वैकार्यात् विकल्पन्ते यवाद्दिवत् ॥

समुचितानि नाडीभिर्दृपसृष्ट्य पुरीतति ।

इत्यत्रुद्धाणि यात्यैकं, विकल्पे त्वष्टदोषता ॥ २ ॥

* वा ? + ऐकार्यादिति पदच्छेदः ।

स एव तु कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभिः ॥ ९ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
तृतीयाधिकारब्रह्ममारचयति ।

यः कोऽप्यनिश्चयेनात्र बुध्यते सुप्त एव वा ? ।

उदबिन्दुरिवाशक्तोर्निश्चयन्तुं कोऽपि बुध्यते ॥

कर्माविद्यापरिच्छेदादुदबिन्दुविलक्षणः ।

‘स एव बुध्यते’ शास्त्रान्तदुपाधेः पुनर्भवात् ॥ ३ ॥

मुग्धेऽर्द्धसम्पत्तिः परिशेषात् ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
चतुर्थाधिकारब्रह्ममारचयति ।

किंमूर्च्छैका जायदादौ किं वाऽवस्थान्तरो भवेत् ? ।

अन्यावस्था न प्रसिद्धा तेनैका जायदादिषु ॥

न जायत्स्वप्नयोरेका, द्वैताभानात् सुप्तता ।

मुखादिविज्ञतेस्तेनावस्थाऽन्या लोकासम्भवात् ॥ ४ ॥

न ज्ञानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि ॥ ११ ॥ न भेदादिति
चेन्न प्रत्येकमतद्वचनात् ॥ १२ ॥ अपि चैवमेके ॥ १३ ॥ अरूपवदेव हि
तत्प्रधानत्वात् ॥ १४ ॥ प्रकाशवशावैयर्थ्यात् ॥ १५ ॥ आह च तन्मात्रं
॥ १६ ॥ दर्शयति चायो अपि स्मर्यते ॥ १७ ॥ अत एव चोपमा सूर्य-
कादिवत् ॥ १८ ॥ अन्ववदग्रहत्वात् तु न तथात्वं ॥ १९ ॥ तद्विज्ञास-
भाक्त्वमन्तर्भावादुभयसामञ्जस्यादेवं ॥ २० ॥ दर्शनाच्च ॥ २१ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
पञ्चमाधिकारब्रह्ममारचयति ।

ब्रह्म किंरूपि वाऽरूपि भवेन्नौरूपमेव वा ? ।

द्विविधश्रुतिसङ्गावाद्ब्रह्म स्यादुभयात्मकं ॥

गीरूपमेव वेदान्तैः प्रतिपाद्यमपूर्वतः ।

रूपं तनूद्यते भ्रान्तमुभयत्वं विरुध्यते ॥ ५ ॥

प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूयः ॥ २२ ॥ तदव्य-
क्तमाह हि ॥ २१ ॥ अपि संराधने प्रत्यक्षानुमानाभ्यां ॥ २४ ॥ प्रका-
शादिवशावैशेष्यं प्रकाशश्च कर्मव्यभ्यासात् ॥ २५ ॥ अतोऽनन्तेन तथा
हि निष्कं ॥ २६ ॥ उभयव्यपदेशात्त्वहिकुलकवत् ॥ २७ ॥ प्रकाशाभ-
यवदा तेजस्वात् ॥ २८ ॥ पूर्ववदा ॥ २९ ॥ प्रतिषेधाच्च ॥ ३० ॥
सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
षष्ठमधिकारखमारचयति ।

ब्रह्माऽपि 'नेति नेती'ति निषिद्धमथवा नहि ? ।

द्विरुक्त्वा ब्रह्मजगती निषिध्येते उभे अपि ॥

वीक्ष्येयमिति शब्देऽक्ता सर्वदृश्यनिषिद्धये ।

अनिदं सत्यसत्यञ्च ब्रह्मैकं त्रिव्यतेऽवधिः ॥ ६ ॥

परमतः सेतुन्मानसम्बन्धभेदव्यपदेशेभ्यः ॥ ३१ ॥ सामान्यात् तु
॥ ३२ ॥ बुद्धार्थः पादवत् ॥ ३३ ॥ स्थानविशेषात् प्रकाशादिवत् ॥ ३४ ॥
उपपत्तेः ॥ ३५ ॥ तथान्यप्रतिषेधात् ॥ ३६ ॥ अनेन सर्वप्रतत्त्वमावा-
शब्दादिभ्यः ॥ ३७ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
सप्तमाधिकारखमारचयति ।

अस्त्वन्यद्ब्रह्मणो नो वा विद्यते? ब्रह्मणोऽधिकं ।

सेतुलोन्मानवत्त्वाच्च सम्बन्धाङ्गे देवत्वतः ॥

धारणात् सेतुतोन्मानमुपास्त्यै भेदसङ्गती ।

उपाधुङ्गवनाशाभ्यां नान्यदन्यनिषेधतः ॥ ७ ॥

फलमत उपपत्तेः ॥ ३८ ॥ श्रुतत्वाच्च ॥ ३९ ॥ धर्मं जैमिगिरत एव
॥ ४० ॥ पूर्वं तु वादरायणे हेतुव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥ सूत्रम् ।

इति तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ ❀ ॥

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
अष्टमाधिकारब्रह्मभाषयति ।

कर्मेव फलदं यदा कर्माबाधित ईश्वरः ।
अपूर्वावान्तरद्वारा कर्मणः फलदाहता ॥
अचेतनात् फलासूतेः शास्त्रीयात् पूजितेश्वरात् ।
कास्मान्तरे फलोत्पत्तेर्नापूर्वपरिकल्पना ॥ ८ ॥

इति तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ * ॥

सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात् ॥ १ ॥ भेदाच्चेति चेन्नैकस्यामपि
॥ २ ॥ स्वाध्यायस्य तथात्वेन हि समाचारेऽधिकाराच्च सर्वत्र तन्नि-
यमः ॥ ३ ॥ दर्शयति च ॥ ४ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
प्रथमाधिकारब्रह्मभाषयति ।

सर्ववेदेऽन्वनेकत्वमुपास्यैक्यवैक्यता ? ।
अनेकत्वं, कौथुमादिनामधर्मविभेदतः ॥
विधिरूपफलैकत्वादेकत्वं नाम न श्रुतं ।
त्रिरोत्रतास्यधर्मस्तु स्वाध्याये स्यान्न वेदने ॥ १ ॥
उपसंहारोऽर्थाभेदादिभिन्नशेषवत् समाने च ॥ ५ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
द्वितीयाधिकारखण्डमारचयति ।

एकोपास्तावमाहार्था आहार्था वा गुणाः श्रुतौ ।
अनुक्त्वाइनाहार्था उपकारः श्रुतेर्गुणैः ॥
श्रुतत्वादन्यशाखायामाहार्था अग्निहोत्रवत् ।
विशिष्टविद्योपकारः स्वशाखोक्तगुणैः समः ॥ २ ॥

अन्यथात्वं शब्दादिति चेन्नाविशेषात् ॥ ६ ॥ नवा प्रकरणभेदात्
परोवरीयस्वादिवत् ॥ ७ ॥ संघातश्चेत् तदुक्तमस्ति तु तदपि ॥ ८ ॥
सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
द्वितीयाधिकारखण्डमारचयति ।

एका भिन्नाऽथवोद्गीथविद्या कन्दोग्यकाण्डयोः ? ।
एका स्यान्नामसामान्यात् संयामादिसमत्वतः ॥
उद्गीथावयवोद्धार उद्गीतेत्युभयोर्भिदा ।
वेद्यभेदेऽर्थवादादिसाम्यमात्राप्रयोजकं ॥ २ ॥

व्याप्तेश्च समङ्गसं ॥ ६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
चतुर्थाधिकारखण्डमारचयति ।

किमध्यासेऽथवा बाध ऐक्यं वाऽथ विभेद्यता ? ।
अक्षरस्यात्र नास्त्यैक्यं नियतं चेत्यभावतः ॥
वेदेषु व्याप्त आक्षर उद्गीथेन विभेद्यते ।
अध्यासादौ फलं कल्प्यं सन्निकृष्टांशसंज्ञया ॥ ४ ॥

सर्वाभेदादन्यत्रेने ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
सप्तमाधिकारब्रह्मभाषयति ।

वञ्चिष्ठत्वाद्यनाहार्यमाहार्यं *वैवमित्यतः ।

उक्तस्यैव परामर्शादनाहार्यमनुक्तितः ॥

प्राणद्वारेण बुद्धिसं वञ्चिष्ठत्वादि नेतरत् ।

‘एवं’शब्दपरामर्शयोग्यमाहार्यमित्यते ॥ ५ ॥

आनन्दादयः प्रधानस्य ॥ ११ ॥ प्रियशिरस्त्वाद्यप्रतिबन्धपक्षयापक्षयो
हि भेदे ॥ १२ ॥ इतरे त्वर्थसामान्यात् ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
षष्ठाधिकारब्रह्मभाषयति ।

नाऽहार्या उत वा हार्या आनन्दाद्या अनाहृतिः ।

वामनीमत्यकामादेरिवैतेषां व्यवस्थितेः ॥

विधीयमानधर्मणां व्यवस्था स्याद् यथाविधि ।

प्रतिपत्तिफलानान्तु सर्वशाखास्तु संहृतिः ॥ ६ ॥

आध्यानाय प्रयोजनाभावात् ॥ १४ ॥ आत्मशब्दाच्च ॥ १५ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
सप्तमाधिकारब्रह्मभाषयति ।

सर्वा परम्पराऽच्चादेर्ज्ञेया पुरुष एव वा ।

ज्ञेया, सर्वाश्रुतत्वेन वाक्यानि स्युर्बङ्गनि हि ॥

पुमर्थः पुरुषज्ञानं तत्प्रयत्नः श्रुतौ महान् ।

तद्दोषाय श्रुतोऽच्चादिर्वैद्य एकः पुमांस्ततः ॥ ७ ॥

आत्मग्रहीतिरितरवदुत्तरात् ॥ १६ ॥ अन्वयादिति चेत् स्यादव-
धारयात् ॥ १७ ॥ सूत्रम् ।

* वा? + ‘एवम्’ इत्यत इति पदच्छेदः ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
अष्टमाधिकारब्रह्ममारचयति ।

‘आत्मा वा इदम्’ इत्यत्र विराट् स्यादथवेम्बरः? ।
भूतासृष्टेर्नेम्बरः स्यात्, गवाद्यानयनादिराट् ॥
भूतोपसंहृतेरीशः स्यादद्वैतावधारणात् ।
अर्थवादो गवाद्युक्तिर्ब्रह्मात्मत्वं विवक्षितं ॥ ८ ॥

कार्याख्यानादपूर्वं ॥ १८ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
नवमाधिकारब्रह्ममारचयति ।

द्वयोर्ध्वजान्बदेकं वा काश्चिच्छान्दोग्यवृष्टयोः? ।
उभयत्र पृथग्वस्तु, सदात्मभ्यामुपक्रमत् ॥
साधारणोऽयं सञ्ज्ञः ‘स आत्मा तत्त्वम्’ इत्यतः ।
नाक्यशेषादात्मवाची तस्मादस्तीकमेतयोः ॥ ९ ॥

समान एवज्ञाभेदात् ॥ १९ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
दशमाधिकारब्रह्ममारचयति ।

अनग्रबुद्ध्याचमने विधेये बुद्धिरेव वा? ।
उभे अपि विधेयेते, द्वयोरत्र श्रुतत्वतः ॥
सूतेराचमनं प्राप्तं, प्रायत्यर्थमनूद्य तत् ।
अनग्रतामतिः प्राणविज्ञोऽपूर्वा विधीयते ॥ १० ॥

सम्बन्धादेवमन्यत्रापि ॥ २० ॥ न वा विशेषात् ॥ २१ ॥ दर्शयति च
॥ २२ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
एकादशाधिकारब्रह्मणोऽर्चयति ।

शाण्डिल्यविद्याकाण्डानां द्विविधैकविधाऽथवा ? ।
द्विक्लेशेरेकशाखायां द्वैविध्यमिति गम्यते ॥
एका मनोमयत्वादिप्रत्यभिज्ञानतो भवेत् ।
विद्याया विधिरेकत्र स्यादन्यत्र गुणे विधिः ॥ ११ ॥

सम्भृतिद्युष्यात्यपि चातः ॥ ११ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
द्वादशाधिकारब्रह्मणोऽर्चयति ।

संहारः स्याद्भवस्त्वा वा नाशोरहरहस्त्विति ? ।
विसृष्टकलेन संहारः स्याद, ऽध्यात्माधिदैवयोः ॥
'तस्योपनिषद्' इत्येवंभिन्नस्यानलकीर्त्तनात् ।
स्थिताधीनगुरुपास्त्योरिव नाशोर्यवस्थितिः ॥ १२ ॥
पुरुषविद्यायामिव चेतरेषामनाम्नानात् ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
त्रयोदशाधिकारब्रह्मणोऽर्चयति ।

आहार्या वा नवा तत्र संभृत्यादिविभूतयः ? ।
आहार्या, ब्रह्मधर्मत्वात् शाण्डिल्यादाववारणात् ॥
असाधारणधर्माणां प्रत्यभिज्ञाऽत्र नास्त्वितः ।
अनाहार्या ब्रह्ममात्रसम्बन्धोऽतिप्रसङ्गकः ॥ १३ ॥
वेदाथर्थभेदात् ॥ १५ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
चतुर्दशाधिकारखण्डमारचयति ।

पुंविद्यैका विभिन्ना वा तैत्तिरीयकताण्डिनोः? ।
मरणावस्थयत्नादिसाम्वादेकेति गम्यते ॥
बहुना रूपभेदेन किञ्चित् साम्यस्य बाधनात् ।
न विद्यैक्यं, तैत्तिरीये ब्रह्मविद्याप्रसंगनात् ॥ १४ ॥

हानौ तुपायनशब्दशेषत्वात् कुशाब्दःस्तुतुपमानवत् तदुक्तं
॥ २६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
पञ्चदशाधिकारखण्डमारचयति ।

वेद्यमन्त्रप्रवर्ग्यादि विद्याङ्गमथवा नतु? ।
विद्यासन्निधिपाठेन विद्याङ्गे मन्त्रकर्मणी ॥
सिङ्गेनान्यत्र मन्त्राणां वाक्येनापि च कर्मणी ।
विनियोगात् सन्निधिस्तु बाधोऽतो नाङ्गता तयोः ॥१५॥

साम्पराधे तर्तथाभावात् तथा ह्यन्ये ॥ २७ ॥ ह्यन्त उभयाविरो-
धात् ॥ २८ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
षोडशाधिकारखण्डमारचयति ।

उपायनमनाहार्यं हानाव् आद्वियतेऽथवा? ।
अश्रुतत्वाद्नाशेपाद्विद्याभेदाच्च नाहतिः ॥
विद्याभेदेऽप्यर्थवाद आहार्यः स्तुतिसाम्यतः ।
ज्ञानस्य प्रत्यभिज्ञानादेकविंशतिवादिवादवत् ॥ १६ ॥

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
षोडशाधिकरब्रह्मस्य द्वितीयवर्षकमाह ।

विधुननं चाखनं स्याद्भ्रानं वा चाखनं भवेत् ? ।
'दोधुयन्ते ध्वजायाणी'त्यादौ चाखनदर्शनात् ॥
हानमेन भवेदाकाशेषेऽन्योपायनश्रवात् ।
कर्त्ता न ह्यपरित्यक्तमन्यं स्त्रीकर्त्तुमर्हति ॥ १६ ॥

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
षोडशाधिकरब्रह्मस्य तृतीयवर्षकमाह ।

कर्मत्यागो मार्गमध्ये यदि वा मरणात्परा ।
उत्तीर्थं विरजां त्यागस् ? तथा कौषीतकिश्रुतेः ॥
कर्मप्राप्यफलाभावात् मध्ये साधनवर्त्तनात् ।
तास्त्रिश्रुतेः पुरा त्यागो, बाध्यः कौषीतकिक्रमः ॥ १६ ॥

मतेरर्थवत्त्वमुभयथाऽन्यथा हि विरोधः ॥ १६ ॥ उपपन्नस्तद्व्यव-
र्थापनव्येष्टौकवत् ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
सप्तदशाधिकरब्रह्मणश्चयति ।

उपास्तिबोधयोर्मार्गः समो यद्वा व्यवस्थितः ? ।
सम एवोत्तरो मार्ग एतयोः कर्महानवत् ॥
देवान्तरफलप्राप्त्यै युक्तो मार्ग उपास्तिषु ।
आरोग्यवद्बोधफलं तेन मार्गो व्यवस्थितः ॥ १७ ॥

अनियमः सर्वासामविरोधः शब्दानुमानाभ्यां ॥ ११ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
अष्टाविंशतिधिकारखण्डमारचयति ।

मार्गः श्रुतस्त्रोत्रेष्वेव सर्वोपास्त्रिषु वा भवेत् ? ।
श्रुतेष्वेव प्रकरणात्, द्विःपाठोऽस्य वृथाऽन्यथा ॥
प्रोक्तो विद्यान्तरे मार्गो 'ये चेम' इति वाक्यतः ।
तेन बाधं प्रकरणं, द्विःपाठस्त्रिन्तनाय हि ॥ १८ ॥

यावदधिकारमवस्थितिराधिकारिकायां । १९ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
ऊनविंशतिधिकारखण्डमारचयति ।

ब्रह्मतत्त्वविदां मुक्तिः पाश्चिकी नियताऽथवा ? ।
पाश्चिक्यऽपान्तरतमप्रभृतेर्जन्मकीर्त्तनात् ॥
जानादेशोपभोक्तव्यमोगोपास्त्रिफलं बुधाः ।
मुक्ताधिकारपुरुषा मुच्यन्ते नियता ततः ॥ १९ ॥

अक्षरधियां स्वरोधः सामान्यतद्भावाभ्यामौपसदवत् तदुक्तम्
॥ २० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
विंशतिधिकारखण्डमारचयति ।

निषेधानामसंहारः संहारो वा ? न संज्ञितिः ।
आनन्दादिवदात्मत्वं नैषां सम्भाव्यते यतः ॥
श्रुतानामश्रुतानाञ्च निषेधानां समा यतः ।
आत्मस्वच्छणता तस्माद् दार्ढ्यायास्त्रपसंज्ञितिः ॥ २० ॥

इयदामन नत् ॥ २१ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
एकविंशाधिकारख्यमारचयति ।

‘पिवन्तौ दा सुपर्णे’ति द्वे विद्ये अथवैकधीः ? ।
भोक्तारौ, भोक्तभोक्ताराविति विद्ये उभे इमे ॥
पिवन्तौ भोक्तभोक्तारावित्युक्तं हि समन्वये ।
द्वयता प्रत्यभिज्ञानात् विद्यैका मन्त्रयोर्द्वयोः ॥ २१ ॥

अन्तरा भूतग्रामवत् स्वात्मनः ॥ ३५ ॥ अन्यथा भेदानुपपत्तिरिति
चेन्नापदेशान्तरवत् ॥ ३६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
द्वाविंशाधिकारख्यमारचयति ।

विद्याभेदोऽथ विद्यैकं स्यादुषस्तकहोस्रयोः ? ।
समानस्य द्विराद्यानाद्विद्याभेदः प्रतीयते ।
सर्वान्तरत्वमुभयोर्नास्ति विद्यैकता ततः ।
शङ्काविशेषनुत्तै द्विःपाठस् ‘तत्त्वमसौ’तिवत् ॥ २२ ॥

व्यतिहारो विधिर्वन्ति हीतरवत् ॥ ३७ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
त्रयोविंशाधिकारख्यमारचयति ।

व्यतिहारे स्वात्मरव्यारेकधा धीरुत द्विधा ।
वस्तैक्यादेकधैक्यस्य दार्ढ्याथ व्यतिहारगीः ॥
एकोऽपि व्यतिहारोक्त्वा धीर्द्विधेशस्य जीवता ।
युक्तोपास्त्यै वाचनिकी मूर्त्तिवद्दार्ढ्यमार्थिकं ॥ २३ ॥

सैव हि सत्त्वादयः ॥ ३० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
चतुर्विंशतिपर्यन्तमारचयति ।

दे सत्यविद्ये एका वा यच्चरव्यादिवाक्ययोः? ।
फलभेदादुभे लोकजयात् पापहतेः पृथक् ॥
प्रकृताकर्षणादेका पापघातोऽङ्गधीफलं ।
अर्थवादोऽथवा मुख्यो युक्तोऽधिकृतिकल्पकः ॥ २४ ॥

कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्यः ॥ ३६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
पञ्चविंशतिपर्यन्तमारचयति ।

असंहतिः संहतिर्वा व्योम्नोर्दहरहार्दयोः? ।
उपास्यज्ञेयभेदेन तद्गुणानामसंहतिः ॥
उपास्यै कश्चिदन्यत्र स्तुतये वाऽस्य संहतिः ।
दहराकाञ्च आत्मैव हृदाकाञ्चोऽपि नेतरः ॥ २५ ॥

आदरादयोपः ॥ ३० ॥ उपस्थितेऽतस्तद्वचनात् ॥ ३१ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
षट्पञ्चविंशतिपर्यन्तमारचयति ।

न क्षुप्यते क्षुप्यते वा प्राणाङ्गतिरभोजने ।
न क्षुप्यते,ऽतिथेः पूर्वं भुञ्जीतेत्यादरोक्तिः ॥
भुज्यर्थान्नोपजीवित्वात्तस्योपे सोप दृश्यते ।
भुक्तिपक्षे पूर्वभुक्त्वावादरोऽप्युपपद्यते ॥ २६ ॥

तन्निर्धारणानियमस्तदृष्टेः पृथग्घ्यप्रतिबन्धः फलं ॥ ४२ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
सप्तविंशतिधिकारब्रह्ममात्रचयति ।

नित्या अङ्गावबद्धाः स्युः कर्मस्वनियता उत ? ।

पर्णवत् क्रतुसम्बन्धो वाक्यास्त्रित्यास्ततो मताः ॥

पृथक्फलश्रुतेर्गैता नित्या गोदोहनादिवत् ।

‘उभौ कुर्वत’ इत्युक्तं कर्मोपास्यनुपासिनोः ॥ २७ ॥

प्रदानवदेव तदुक्तम् ॥ ४३ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
अष्टाविंशतिधिकारब्रह्ममात्रचयति ।

एकीकृत्य पृथग् वा स्याद् वायुप्राणानुचिन्तनं ? ।

तत्त्वाभेदात्तयोरेकीकरणेनानुचिन्तनं ॥

अवस्थाभेदेतोऽध्यात्ममधिदैवं पृथक्श्रुतेः ।

प्रयोगभेदो राजादिगुणकेन्द्रप्रदानवत् ॥ २८ ॥

लिङ्गभूयस्वात् तद्भि बलीयस्तदपि ॥ ४४ ॥ पूर्वविकल्पः प्रकरणात्
स्यात् क्रिया मानसवत् ॥ ४५ ॥ अतिदेशाच्च ॥ ४६ ॥ विद्यैव तु निर्धा-
रणात् ॥ ४७ ॥ दर्शनाच्च ॥ ४८ ॥ श्रुत्यादिबलीयस्वाच्च न बाधः ॥ ४९ ॥
अनुबन्धादिभ्यः प्रश्नान्तरपृथक्त्ववत् दृष्टञ्च तदुक्तं ॥ ५० ॥ न सामान्या-
दप्युपलब्धेर्मृत्युवत् न हि लोकापत्तिः ॥ ५१ ॥ परेषु च शब्दस्य तादृशं
भूयस्वात्त्वगुबन्धः ॥ ५२ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
एकोनविंशतिधिकारब्रह्ममात्रचयति ।

कर्मशेषाः स्वतन्त्रा वा मनस्विन्नमुखाग्रयः ।

कर्मशेषाः, प्रकरणात् लिङ्गस्वन्यार्थदर्शनं ॥

उन्नेयं विधिगान्निष्ठादेव श्रुत्या च वाक्यतः ।

बाध्यं प्रकरणं तस्मात् स्वतन्त्रं वद्विचिन्तनं ॥ २६ ॥

एक आत्मनः शरीरे भावात् ॥ ५३ ॥ अतिरेकस्तद्भावाभावित्वात्
तूपसम्बन्धवत् ॥ ५४ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
त्रिंशाधिकार्यमारचयति ।

आत्मा देहस्तदन्यो वा? चैतन्यं मदशक्तिवत् ।

भूतमेलनजं देहे नान्यचात्मा वपुस्ततः ॥

भूतोपसम्बन्धिर्भूतेभ्यो विभिन्नाविषयित्वतः ।

सैवात्मा भौतिकाद्देहादन्योऽसौ परलोकभाक् ॥ ३० ॥

अज्ञावब्रह्मास्तु न शाखास्तु हि प्रतिवेदम् ॥ ५५ ॥ मन्नादिवद्वाऽवि-
रोधः ॥ ५६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
एकत्रिंशाधिकार्यमारचयति ।

उक्त्यादिधीः स्वशाखाङ्गेष्वेवान्यत्रापि वा भवेत्? ।

सान्निध्यात् स्वस्वशाखाङ्गेष्वेवासौ व्यवतिष्ठते ।

उक्त्याद्गीर्थादिषामान्यं तत्तच्छब्दैः प्रतीयते ।

श्रुत्या च सन्निधेर्बाधस्ततोऽन्यत्रापि यात्यसौ ॥ ३१ ॥

भूतः क्रतुवत् न्यायस्त्वं तथा हि दर्शयति ॥ ५७ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
द्वात्रिंशाधिकार्यमारचयति ।

ध्येयो वैश्वानरांभोऽपि ध्यातव्यः कृत्स्न एव वा ? ।
 अङ्गेषूपान्तिफलयोरुक्तेरख्यं ब्रह्मधीरपि ॥
 उपक्रमावसानाभ्यां समस्तस्यैव चिन्तनं ।
 अङ्गोपास्तिसफले सुत्यै प्रत्येकोपास्तिसिन्दनात् ॥ ३२ ॥

ब्रह्मणाशब्दादिभेदात् ॥ ५० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
 त्रयस्त्रिंशाधिकारब्रह्मणोऽप्युच्यते ।

न भिन्ना उत भिद्यन्ते ब्राह्मिण्यदहरादयः ? ।
 समस्तोपासनश्रेष्ठ्यात् ब्रह्मैक्यादप्यभिन्नता ॥
 कृत्स्नोपास्तेरब्रह्मत्वाद् गुणैर्ब्रह्मपृथक्त्वतः ।
 दहरादीनि भिद्यन्ते पृथक् पृथगुपक्रमात् ॥ ३३ ॥

विकल्पोऽविशिष्टफलत्वात् ॥ ५१ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
 चतुस्त्रिंशाधिकारब्रह्मणोऽप्युच्यते ।

अहंशहेत्वनियमो विकल्पे नियमोऽद्यत्वा ।
 नियामकस्याभावेन याथाकार्थ्यं प्रतीयतां ॥
 ईशसाक्षात्कृतेष्वेकविद्ययैव प्रसिद्धितः ।
 अन्यामर्थक्यविच्छेपौ विकल्पस्य नियामकौ ॥ ३४ ॥

कान्यास्तु यथाकामं समुच्येदन्न वा पूर्वहेत्वभावात् ॥ ६० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
 पञ्चत्रिंशाधिकारब्रह्मणोऽप्युच्यते ।

प्रतीकेषु विकल्पः स्याद् याथाकाम्येन वा मितिः ? ।
 अहं यद्देवत्वैतेषु साक्षात्कृत्यै विकल्पनं ॥
 'देवो भूत्वे'तिवन्नात्र काचित् साक्षात्कृतौ मितिः ।
 याथाकाम्यमतोऽमीषां समुच्चयविकल्पयोः ॥ ३५ ॥

अङ्गेषु यथाश्रयभावः ॥ ६१ ॥ शिष्टेषु ॥ ६२ ॥ समाहारात् ॥ ६३ ॥
 गुणसाधारण्यश्रुतेषु ॥ ६४ ॥ न वा तत् सहभावाश्रुतेः ॥ ६५ ॥
 दर्शनाच्च ॥ ६६ ॥ सूत्रम् ।

इति तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादः ॥ ❀ ॥

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
 षट्त्रिंशदधिकरणमारचयति ।

समुच्चयोऽङ्गबद्धेषु याथाकाम्येन वा मितिः ? ।
 समुच्चितत्वादङ्गानां तद्बद्धेषु समुच्चयः ॥
 'यहं गृहीत्वा स्रोत्रस्वारम्' इत्यादिवन्नहि ।
 श्रूयते सहभावोऽत्र याथाकाम्यं ततो भवेत् ॥ ३६ ॥

इति तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादः ॥ ❀ ॥

पुरुषार्थोऽतः शब्दादिति वादरायणः ॥ १ ॥ शेषत्वात् पुरुषार्थवा-
 दो यथाऽन्येऽस्त्विति जैमिनिः ॥ २ ॥ आचारदर्शनात् ॥ ३ ॥ तच्छ्रुतेः
 ॥ ४ ॥ समन्वारम्भणात् ॥ ५ ॥ तदतो विधानात् ॥ ६ ॥ नियमाच्च
 ॥ ७ ॥ अधिकोपदेशास्तु वादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ॥ ८ ॥ तुल्यन्तु
 दर्शनं ॥ ९ ॥ असार्वत्रिकी ॥ १० ॥ विभागः शतवत् ॥ ११ ॥ अथय-
 नमात्रवतः ॥ १२ ॥ नाविशेषात् ॥ १३ ॥ क्षुतयेऽनुमतिर्वा ॥ १४ ॥

कामकारेण चैके ॥ १५ ॥ उपमर्हच्च ॥ १६ ॥ उद्धरेतःसु च शब्दे हि
॥ १७ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
प्रथमाधिकारब्रह्मणोऽप्ययति ।

क्रत्वर्थमात्मविज्ञानं स्वतन्त्रं वा?ऽऽत्मनो यतः ।
देहातिरेकमज्ञात्वा न कुर्यात् क्रतुगं ततः ॥
नाद्वैतधीः कर्महेतुर्हन्ति प्रत्युत कर्म सा ।
आचारो लोकसंयाही स्वतन्त्रा ब्रह्मधीस्ततः ॥ १ ॥

परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति हि ॥ १८ ॥ अनष्टेयं वाद-
रायणः साम्यश्रुतेः ॥ १९ ॥ विधिर्वा धारणवत् ॥ २० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
द्वितीयाधिकारब्रह्मणोऽप्ययति ।

नास्त्युद्धरेताः किं वास्ति? नास्त्यसावविधानतः ।
वीरघाते विधेः कृत्वावन्धपाङ्गादिगा स्मृतिः ॥
अन्यपूर्वविधेः कृत्वावन्धपाङ्गादिगाऽनग्निको गृही ।
अन्वादेः पृथगुक्त्वात् स्वस्थानां श्रूयते विधिः ॥ २ ॥

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
द्वितीयाधिकारब्रह्मणोऽप्ययति ।

लोककाम्याश्रमी ब्रह्मनिष्ठामर्हति वा नवा? ।
यथावकाशं ब्रह्मैव ज्ञातुमर्हत्यवारणात् ॥
अनन्यचिन्तता ब्रह्मनिष्ठाऽसौ कर्मठे कथं ।
कर्मत्यागी ततो ब्रह्मनिष्ठामर्हति नेतरः ॥ २ ॥

स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् ॥ २१ ॥ भावशब्दाच्च ॥ २२ ॥
सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
तृतीयाधिकारब्रह्मसूत्रम् ।

सोत्रं रसतमत्वादि ध्येयं वा गुणवर्णनात् ? ।

‘जुहुरादित्य’ इत्यादाविव कर्माङ्गसंस्कृतिः ॥

भिक्षप्रकरणस्य तन्नाङ्गविधेकवाक्यता ।

‘उपासीतेति’ विध्युक्तेर्ध्येयं रसतमादिकं ॥ ३ ॥

पारिष्पवार्था इति चेन्न विशेषितत्वात् ॥ २३ ॥ तथा चैकवाक्यतोप-
बन्धात् ॥ २४ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
चतुर्थाधिकारब्रह्मसूत्रम् ।

पारिष्पवार्थमाख्यानं किं वा विद्यास्तुतिः ? स्तुतेः ।

व्याघोऽनुष्ठानश्लेषत्वं तेन पारिष्पवार्थता ॥

‘मनुर्वैवस्वतो राज्ञे’त्येवं तच्च विशेषणात् ।

अत्र विधेकवाक्यत्वभावाद्विद्यास्तुतिर्भवेत् ॥ ४ ॥

अत एव चाग्नीन्वनाद्यनपेक्षा ॥ २५ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
पञ्चमाधिकारब्रह्मसूत्रम् ।

आत्मबोधः फले कर्मापेक्षो नो वा ह्यपेक्षते ? ।

अङ्गिनोऽङ्गेष्वपेक्षायाः प्रयाजादिषु दर्शनात् ॥

अविद्यातमसोर्ध्वसौ दृष्टं हि ज्ञानदीपयोः ।

नैरपेक्ष्यं ततोऽत्रापि विद्या कर्मानपेक्षिणी ॥ ५ ॥

सर्वापेक्षा च यक्षादिश्रुतेरश्वत् ॥ २६ ॥ श्रमदमाद्युपेतः स्यात्त-
थापि तु तद्विधेस्तदङ्गतया तेषामवश्यानुष्ठेयत्वात् ॥ २७ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
षष्ठाधिकरबमारचयति ।

उत्पन्नावनपेक्षेयमुत कर्माण्यपेक्षते ? ।

फले यथाऽनपेक्षैवमुत्पन्नावनपेक्षता ॥

यज्ञज्ञान्यादिसापेक्षं विद्याजन्म श्रुतिद्वयात् ।

हस्तेऽनपेक्षितोऽप्यश्वो रथे यद्ददपेक्ष्यते ॥ ६ ॥

सर्वानामुमतिश्च प्राण्यत्यये तद्दर्शनात् ॥ २८ ॥ अनाधाच्च ॥ २९ ॥
अपि च स्मर्यते ॥ ३० ॥ शब्दश्चातोऽकामकारे ॥ ३१ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
सप्तमाधिकरबमारचयति

सर्वाग्रनविधिः प्राण्यविदोऽनुज्ञाऽथवाऽऽपदि ? ।

अपूर्वत्वेन सर्वान्नभुक्तिर्यातुर्विधीयते ॥

स्याद्यज्ञभोजनान्नक्तेः शास्त्राच्च भोज्यवारणं ।

आपदि प्राण्यरक्षार्थमेवानुज्ञायतेऽस्त्रिंशं ॥ ७ ॥

विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापि ॥ ३२ ॥ सहकारित्वेन च ॥ ३३ ॥ सर्व-
थापि त एवोभयनिष्ठात् ॥ ३४ ॥ अगभिवश्च दर्शयति ॥ ३५ ॥
सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
अष्टमाधिकरबमारचयति

विद्यार्थमाश्रमार्थश्च द्विःप्रयोगोऽथवा सङ्गतः ? ।

प्रयोजनविभेदेन प्रयोगोऽपि विभिद्यते ॥

आह्वानभुक्त्या ढसिः स्याद्विद्यार्थेनाश्रमस्तथा ।

अनित्यनित्यसंयोग उक्तिभ्यां खादिरे मतः ॥ ८ ॥

अन्तरा चापि तु तद्दृष्टेः ॥ ३६ ॥ अपि च स्मर्यते ॥ ३७ ॥ विघ्ने-
षानुग्रहश्च ॥ ३८ ॥ अतस्त्रितरज्यायो किङ्गाच ॥ ३९ ॥ सूत्रं ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
नवमाधिकारखमारचयति

नास्त्यनाश्रमिणो ज्ञानमस्ति वा ? नैव विद्यते ।

धीशुद्धार्थाश्रमित्वस्य ज्ञानहेतोरभावतः ॥

अस्यैव, सर्वसम्बन्धिजपादेश्चिन्तशुद्धितः ।

श्रुता हि विद्या रैक्षादेराश्रमे त्वतिशुद्धता ॥ ९ ॥

तद्भूतस्य तु नातद्भावो जैमिनेरपि नियमात्तद्रूपभावेभ्यः ॥ ४० ॥
सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
दशमाधिकारखमारचयति ।

अवरोहोऽस्याश्रमिणां नवा ? रागात्, स विद्यते ।

पूर्वधर्मशुद्ध्या वा यथारोहस्तथैच्छिकः ॥

रागस्यातिनिषिद्धत्वाद्विहितस्यैव धर्मतः ।

आरोहनिश्चयोत्पादेर्नावरोहोऽस्यशास्त्रतः ॥ १० ॥

न चाधिकारिकमपि यतनानुमानात्तदयोगात् ॥ ४१ ॥ उपपूर्वमपि
त्वके भावमशनवत्तदुक्तं ॥ ४२ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
एकादशाधिकारखमारचयति ।

भ्रष्टोर्द्धरेतसो नास्ति प्रायश्चित्तमथास्ति वा ? ।
 अदर्शनोक्तोर्नास्त्येव व्रतिनो गर्ह्यः पशुः ॥
 उपपातकमेवैतत् व्रतिनो मधुर्मांसवत् ।
 प्रायश्चित्ताच्च संस्कारात् शुद्धिर्यत्नपरं वचः ॥ ११ ॥
 बहिस्तूभयथापि स्मृतेराचाराच्च ॥ ४३ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
 द्वादशाधिकरणमारचयति ।

शुद्धः शिष्टैरुपादेयस्याज्यो वा दोषहानितः ? ।
 उपादेयोऽन्यथा शुद्धिः प्रायश्चित्तकृता वृथा ॥
 आमुष्मिके च शुद्धिः स्यात्ततः शिष्टास्त्यजन्ति तं ।
 प्रायश्चित्ताद्दृष्टिवाक्यादशुद्धिस्त्वैहिकीव्यते ॥ १२ ॥

स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः ॥ ४४ ॥ चार्त्विज्यमित्यौडुलोमित्तस्यै
 हि परिकीयते ॥ ४५ ॥ श्रुतेश्च ॥ ४६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
 त्रयोदशाधिकरणमारचयति ।

अन्नध्यानं याजमानमार्त्विज्यं वा ? यतः फलं ।
 ध्यातुरेव श्रुतं, तस्माद् याजमानमुपासनं ॥
 'ब्रूयादेवंविदुग्दाते'त्यार्त्विज्यत्वं स्फुष्टं श्रुतं ।
 कीतत्वाद्दृत्विजस्तेन कृतं स्वामिकृतं भवेत् ॥ १३ ॥

सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं तद्वतो विध्यादिवत् ॥ ४७ ॥ क-
 त्वभावात् तु गृह्योपसंहारः ॥ ४८ ॥ मौनवदितरेषामप्युपदेशात्
 ॥ ४९ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
षोडश्याधिकारब्रह्ममारचयति ।

अविधेयं विधेयं वा मौनं? तन्न विधीयते ।
प्राप्तं पाण्डित्यतो मौनं, ज्ञानवाच्युभयं यतः ॥
निरन्तरज्ञाननिष्ठा मौनं पाण्डित्यतः पृथक् ।
विधेयं तद्भेददृष्टिप्राप्तस्ये तन्निवृत्तये ॥ १४ ॥

अनाविष्कूर्वन्नन्यथात् ॥ ५० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
पञ्चदश्याधिकारब्रह्ममारचयति ।

बाह्यं वयः कामचारो धीशुद्धिर्वा? प्रसिद्धितः ।
वयस्त्वस्याविधेयत्वे कामचारोऽस्तु नेतरत् ॥
मनस्योपयुक्तत्वाद्भावशुद्धिर्विवक्षिता ।
अत्यन्तानुपयोगित्वाद्विरुद्धत्वाच्च न द्वयं ॥ १५ ॥

रेहिकमप्यप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ॥ ५१ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
षोडश्याधिकारब्रह्ममारचयति ।

इहैव नियतं ज्ञानं पाक्षिकं वा? नियम्यते ।
तथाभिसन्धेर्यज्ञादिः क्षीणा विविदिषाजनैः ॥
असति प्रतिबन्धेऽत्र ज्ञानं जन्मान्तरेऽन्यथा ।
'अवणायै'त्यादिशास्त्रादामदेवोक्तत्वादपि ॥ १६ ॥

एवं मुक्तिपक्षानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदवस्थावधृतेः ॥ ५२ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
सप्तदशाधिकरबमारचयति ।

मुक्तिः सातिशया नो वा? फलत्वाद्ब्रह्मलोकवत् ।
स्वर्गवत् फलभेदेन मुक्तिः सातिशयैव हि ॥
ब्रह्मैव मुक्तिर्न ब्रह्म कश्चित् सातिशयं श्रुतं ।
अत एकविधा मुक्तिर्वेधसो मनुजस्य वा ॥ १७ ॥

इति तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादः ॥ ❀ ॥

आहृत्तिरसकदुपदेशात् ॥ १ ॥ जिह्वाच्च ॥ २ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे
प्रथमाधिकरबमारचयति ।

अवणाद्याः सहत्कार्या आवर्त्या वा? सहद्, यतः ।
ब्राह्मार्थस्त्वावता सिध्येत् प्रयाजादौ सहत्कृते ॥
आवर्त्या दर्शनान्तास्त्रे तण्डुलान्तावघातवत् ।
दृष्टेऽच सम्भवत्यर्थे नादृष्टं कल्पते बुधैः ॥ १ ॥
आत्मेति तूपगच्छन्ति याहयन्ति च ॥ २ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे
द्वितीयाधिकरबमारचयति ।

ज्ञात्रा स्वात्मतया ब्रह्म याज्ञमात्मतयाऽथवा? ।
अन्यत्वेन विजानीयाद्बुःस्थदुःखिविरोधतः ॥
श्रेयाधिको विरोधोऽत आत्मत्वेनैव गृह्यतां ।
गृह्यन्त्येव महावाक्यैः स्वशिव्यान् याहयन्ति च ॥ २ ॥

न प्रतीकेन हि सः । १ । सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे
तृतीयाधिकरबमारचयति ।

प्रतीकेऽहन्दृष्टिरस्ति न वा ? ब्रह्माविभेदतः ।
जीवप्रतीकयोर्ब्रह्मद्वाराहन्दृष्टिरिच्यते ॥
प्रतीकलोपासकत्वदानिर्ब्रह्मैक्यवीक्षणम् ।
अवीक्षणे तु भिन्नतास्त्रास्त्वहन्दृष्टियोग्यता ॥ ३ ॥

ब्रह्मदृष्टिरत्त्वर्थात् । ५ । सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे
चतुर्थाधिकरबमारचयति ।

किमन्यधीर्ब्रह्मणि स्यादन्यस्मिन् ब्रह्मधीरुत ? ।
अन्यदृष्टोपासनीयं ब्रह्माच फलदत्ततः ॥
उत्कर्षेतिपरत्वाभ्यां ब्रह्मदृष्ट्याऽन्यचिन्तनं ।
अन्योपास्या फलं दत्ते ब्रह्म तिथ्याद्युपास्तिवत् ॥ ४ ॥

आदित्यादिमतयश्चाङ्ग उपपत्तेश्च । ६ । सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे
पञ्चमाधिकरबमारचयति ।

आदित्यादावङ्गदृष्टिरङ्गे रथ्यादिधीरुत ? ।
नोत्कर्षा ब्रह्मजलेन द्वयोस्तेनैच्छिकी मतिः ॥
आदित्यादिधिष्णाऽङ्गानां संस्कारे कर्मणः फले ।
युज्यतेऽतित्रयस्तस्मादङ्गेष्वर्कादिदृष्टयः ॥ ५ ॥

आसीनः सम्भवात् ॥ ७ ॥ ध्यानाच्च ॥ ८ ॥ अचक्षत्सदापेक्षं ॥ ९ ॥
स्मरन्ति च ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे
षष्ठाधिकारब्रह्ममारचयति ।

नास्त्यासनस्य नियम उपास्तावुत विद्यते ? ।
न देहस्थितिसापेक्षं मनोऽतो नियमो न हि ॥
शयनोत्थानगमनैर्विच्छेपस्थानिवारणात् ।
धीममाधानहेतुत्वात् परिश्रियत आसनं ॥ ६ ॥

यच्चैकाग्रता तत्राविशेषात् ॥ ११ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे
सप्तमाधिकारब्रह्ममारचयति ।

दिग्देशकालनियमो विद्यते ऽथ न विद्यते ? ।
विद्यते, वैदिकत्वेन कर्मस्वेतस्य दर्शनात् ॥
एकाग्रस्याविशेषेण दिगादिर्न नियम्यते ।
'मनोऽनुकूल' इत्युक्तेर्दृष्टार्थं देशभाषणं ॥ ७ ॥

आप्रयाणात्तत्रापि हि दृष्टं ॥ १२ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे
अष्टमाधिकारब्रह्ममारचयति ।

उपासीनां यावदिच्छमावृत्तिः स्यादुताऽऽवृत्तिः ? ।
उपास्यर्थाभिनिष्यत्तेर्यावदिच्छं न त्वपरि ॥
अन्यप्रत्ययतो जन्म भाव्यतस्तत्प्रसिद्धये ।
आमृत्यावर्त्तनं न्यायं सदा तद्भाववाक्यतः ॥ ८ ॥

तदभिगम उत्तरपूर्वाघयोरस्त्रेणविनाशा तद्व्यपदेशात् ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे
नवमाधिकार्यमारचयति ।

ज्ञानिनः पापक्षेपोऽस्ति नास्ति वाऽनुपभोगतः ? ।

‘आनाश’ इति शास्त्रेषु घोषाक्षेपोऽस्य विद्यते ॥

अकर्त्तात्मधिया वस्तुमहिम्नैव न लिप्यते ।

अक्षेपनाभावपुक्तावङ्गे घोषस्तु सार्थकः ॥ ९ ॥

इतरस्याप्येवमसंक्षेपः पाते तु ॥ १४ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे
दशमाधिकार्यमारचयति ।

पुण्येन लिप्यते नो वा ? लिप्यते, ऽस्य अतत्त्वतः ।

न हि श्रैतेन पुण्येन श्रैतं ज्ञानं विरुध्यते ॥

अक्षेपो वस्तुसामर्थ्यात् समानः पुण्यपापयोः ।

श्रुतं पुण्यं पापतया तरणञ्च समं श्रुतं ॥ १० ॥

अनारब्धकार्ये एव तु पूर्वे तदवधेः ॥ १५ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे
एकादशाधिकार्यमारचयति ।

आरब्धे नश्यतो नो वा ? सञ्चिते इव नश्यतः ।

उभयचाप्यकर्तृत्वतद्दोषौ सदृशौ खलु ॥

आदेहपातं संसारश्रुतेरनुभवादपि ।

इषुचक्रादिदृष्टान्तात् नैवारब्धे विनश्यतः ॥ ११ ॥

अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात् ॥ १६ ॥ अतोऽन्यापि ह्येके-
षामुभयोः ॥ १७ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे
द्वादशाधिकारब्रह्मसूत्रम् ।

न श्रेयोवाऽग्निहोत्रादि नित्यं कर्म ? विनश्यति, ।
यतोऽयं वस्तुमहिमा न कश्चित् प्रतिहन्यते ॥
अनुषक्तफलांशस्य नाशोऽप्यन्यो न नश्यति ।
विद्यायामुपयुक्तलाङ्गाव्यह्वेषस्तु काम्यवत् ॥ १२ ॥

यदेव विद्ययेति हि ॥ १८ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे
त्रयोदशाधिकारब्रह्मसूत्रम् ।

किमङ्गोपास्तिसंयुक्तमेव विद्योपयोग्युत ? ।
केवलञ्च प्रशस्तत्वात् सोपाख्येवोपयुज्यते ॥
'केवलं वीर्यवद्विद्यासंयुक्तं वीर्यवत्तरं' ।
इति श्रुतेस्त्वारतन्वाद्दुभयं ज्ञानसाधनं ॥ १३ ॥
भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा सम्पद्यते ॥ १६ ॥ सूत्रम् ।

इति चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादः ॥ * ॥

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे
चतुर्दशाधिकारब्रह्मसूत्रम् ।

वञ्जजन्मप्रदारभ्युक्तानां नास्तुतास्ति मुक् ? ।
विद्यासोपे ह्यतं कर्म फलदं, तेन नास्ति मुक् ॥

आरम्भं भोजयेदेव न तु विद्यां विलोपयेत् ।
 सुप्रबुद्धवदक्षेत्रतादवस्थ्यात् कुतो न मुक् ॥ १४ ॥
 इति चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादः ॥ ❀ ॥

वाङ्मनसि दर्शनाच्छब्दाच्च । १ । अतएव च सर्वाख्यम् ॥ २ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे
 प्रथमाधिकरबमारचयति ।

वागादीनां स्वरूपेण वृत्त्या वा मानसे स्वयः ।
 अति'वाङ्मनसी'त्याह स्वरूपे विलयस्ततः ॥
 न स्वीयते ऽनुपादाने कार्यं वृत्तिस्तु स्वीयते ।
 वङ्गिवृत्तेर्जले शान्तेर्वाक्शब्दो वृत्तिलक्षकः ॥ १ ॥

तन्मनः प्राण उत्तरात् । ३ । सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे
 द्वितीयाधिकरबमारचयति ।

मनः प्राणे स्वयं वृत्त्या वा स्वीयेत स्वयं ततः ? ।
 कारणान्नादकद्वारा प्राणो हेतुर्मनः प्रति ॥
 साक्षात् स्वहेतौ स्वीयेत कार्यं प्राणादिके न तु ।
 गौणः प्राणादिको हेतुस्ततो वृत्तिलयो धियः ॥ २ ॥

सोऽथ्यक्षे तदुपगमादिभ्यः । ४ । भूतेषु तच्छ्रुतेः । ५ । नैकस्मिन्
 दर्शयतो हि । ६ । सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे
 द्वितीयाधिकरबमारचयति ।

असोर्भूतेषु जीवे वा लयो ? भूतेषु, तच्छ्रुतेः ।
 'स प्राणस्त्रेजसी'त्याह न तु जीव इति कश्चित् ॥
 'एवमेवेममात्मानं प्राणा यन्ती'ति च श्रुतेः ।
 जीवे स्तीत्वा सदैतेन पुनर्भूतेषु लीयते ॥ ३ ॥

समाना चाख्युपक्रममादमृतत्वज्ञानुपेक्ष्य ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे
 चतुर्थाधिकरबमारचयति ।

ज्ञान्यज्ञोत्क्रान्तिरसमा समा वा ? नहि सा समा ।
 मोक्षसंसाररूपस्य फलस्य विषमत्वतः ॥
 आमृत्युपक्रमं जन्म वर्त्तमानमतः समा ।
 पश्चान्तु फलवैषम्यादसमोत्क्रान्तिरेतयोः ॥ ४ ॥

तदापीतेः संसारख्यपदेशात् ॥ ८ ॥ सूत्रं प्रमाद्यच्च तथोपलब्धेः
 ॥ ९ ॥ नोपमर्देनातः ॥ १० ॥ अस्यैव चोपपत्तेरेव उक्त्वा ॥ ११ ॥ सूत्रं ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे
 षष्ठदशाधिकरबमारचयति ।

स्वरूपेणाथ वृत्त्यो वा भूतानां विलयः परे ? ।
 स्वरूपेण लयो युक्तः स्तोपादाने परात्मनि ॥
 आत्मज्ञस्य तथात्वेऽपि वृत्त्यैवान्यस्य तल्लयः ।
 न चेत् कस्यापि जीवस्य न स्याज्जन्मान्तरं कश्चित् ॥ ५ ॥

प्रतिषेधादिति चेन्न भारोरात् ॥ १२ ॥ स्पष्टो ल्लेखेषां ॥ १३ ॥ स्मर्यते
 च ॥ १४ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे
 षष्ठाधिकरबमारचयति ।

किं जीवादथवा देहात् प्राणोत्क्रान्तिर्निवार्यते ? ।
 जीवास्त्रिवारणं युक्तं, जीवेद्देहोऽन्यथा यदा ॥
 तत्राग्नाजलवद्देहे प्राणानां विलयः स्यतः ।
 उच्छ्रयत्यत्र देहोऽतो देहात् सा विनिवार्यते ॥ ६ ॥

तानि परे तथाच्छाह ॥ १५ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे
 समदशाधिकारखण्डमारचयति ।

अस्य वागादयः स्वस्वहेतौ स्त्रीणाः परेऽथवा ? ।
 'गताः कक्षा' इति श्रुत्या स्वस्वहेतुषु तल्लयः ॥
 मद्यभिलयसाम्योक्तेर्विद्वद्दृष्ट्या लयः परे ।
 अन्यदृष्टिपरं शास्त्रं गता इत्याद्युदाहृतं ॥ ७ ॥

अविभागो वचनात् ॥ १६ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे
 अष्टमाधिकारखण्डमारचयति ।

तल्लयः शक्तिशेषेण निःशेषेणाथवाऽऽत्मनि ? ।
 शक्तिशेषेण युक्तोऽसावज्ञानिव्येतदीक्षणात् ॥
 नामरूपविभेदोक्तेर्निःशेषेणैव संचयः ।
 अजे अस्मान्नरार्थन्तु शक्तिशेषत्वमिच्छते ॥ ८ ॥

तदोक्तोऽग्रज्वलनं तत्रकाशितद्वारी विद्यासामर्थ्यात् तच्छेषगतानुसू-
 त्तियोगाच्च हार्दानुष्टहीतः शताधिकया ॥ १७ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे
 नवमाधिकारखण्डमारचयति ।

अविशेषो विशेषो वा स्यादुत्क्रान्तेरुपासितुः ? ।
 ह्यप्रद्योतनसाम्योक्तेरविशेषोऽन्यनिर्गमात् ॥
 मूर्द्धन्यैव नाद्याऽसौ प्रजेन्नाडीविचिन्तनात् ।
 विद्यासामर्थ्यतस्यापि विशेषोऽस्यन्यदर्शनात् ॥ ८ ॥

रश्म्यनुसारो ॥ १८ ॥ निश्चि नेति चेन्न सम्बन्धस्य यावद्देहभावित्वात्
 दर्शयति च ॥ १९ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे
 दशमाधिकारखण्डमारचयति ।

अहन्येव मृतो रश्मिं याति निश्चपिवा निश्चि ? ।
 सूर्यरश्मिरभावेन मृतोऽहन्येव याति तं ॥
 यावद्देहं रश्मिनाद्योर्युक्तो गीष्मे चपास्त्रपि ।
 देहदाहात् श्रूतत्वाच्च रश्मीन्निश्चपि यात्यसौ ॥ १० ॥

अतस्त्रायनेऽपि दक्षिणे ॥ २० ॥ योगिनः प्रति च स्मर्यते स्मार्ते चैते
 ॥ २१ ॥ सूत्रम् ।

इति चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादः ॥ * ॥

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे
 एकादशाधिकारखण्डमारचयति ।

अयने दक्षिणे मृत्वा धोफलं नैत्यथैति वा ? ।
 नैत्युत्तरायणाध्वोक्तेर्भिन्नस्यापि प्रतीक्षणात् ॥
 आतिवाहिकदेवोक्तेर्वरख्यात्यै प्रतीक्षणात् ।
 फलैकान्थाच्च विद्यायाः फलं प्राप्नोत्युपासकः ॥ ११ ॥

इति चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ * ॥

अर्चिरादिना तत्प्रथितेः ॥ १ ॥ सूत्रम् ।
चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

नानाविधो ब्रह्मलोकमार्गो यद्दार्चिरादिकः ? ।
नानाविधः स्याद्विद्यासु वर्णनादन्यथान्यथा ॥
एक एवार्चिरादिः स्यान्नानाश्रुत्युक्तपूर्वकः ।
यतः पञ्चाग्निविद्यायां विद्यान्तरवर्ता श्रुतः ॥ १ ॥

वायुमब्दादविशेषविशेषाभ्यां ॥ २ ॥ सूत्रम् ।
चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

सन्निवेशयितुं वायुरचाशक्तोऽथ शक्यते ? ।
न शक्तो वायुलोकस्य श्रुतक्रमविवर्जनात् ॥
वायुम्बुद्रादिनिष्क्रम्य स आदित्यं प्रजेदिति ।
श्रुतेरर्वायवेर्वायुर्देवलोकस्ततोऽप्यधः ॥ २ ॥

तडितोऽधिवरयः सम्बन्धात् ॥ ३ ॥ सूत्रम् ।
चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

वरुणादेः सन्निवेशो नास्ति तचाथ विद्यते ? ।
नास्ति, वायोऽरिवैतस्य व्यवस्थाश्रुत्यभावतः ॥
विद्युत्सम्बन्धिवृष्टिस्थनीरस्याधिपतित्वतः ।
वरुणो विद्युतस्त्रुद्धं तत इन्द्रप्रजापती ॥ ३ ॥

आतिवाहिकस्तस्मिन्नात् ॥ ४ ॥ उभययामोहात् तत्सिद्धेः ॥ ५ ॥
वेद्युतेनैव ततस्तश्रुतेः ॥ ६ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य तृतीयपादे
चतुर्थाधिकारब्रह्मसूत्रम् ।

मार्गचिह्नं भोगभ्रवां नेतारो वार्चिरादयः ? ।

आद्यौ स्यातां, मार्गचिह्नसारूप्यालोकशब्दतः ।

‘अन्ते गमयती’त्युक्तेर्नेतारक्षेपु चेदृशः ।

निर्देशोऽस्य च लोकाख्या तन्निवासिजनान् प्रति ॥ ४ ॥

कार्यं वादरिरस्य गत्युपपत्तेः ॥ ७ ॥ विशेषितत्वाच्च ॥ ८ ॥ सामी-
प्यास्तु तद्व्यपदेशः ॥ ९ ॥ कार्यात्यये तदध्यक्षेण सहातः परमभिधानात्
॥ १० ॥ स्मृतेश्च ॥ ११ ॥ परं जैमिनिर्मुख्यत्वात् ॥ १२ ॥ दर्शनाच्च ॥ १३ ॥
न च कार्यं प्रतिपत्त्यभिसन्धिः ॥ १४ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य तृतीयपादे
षष्ठाधिकारब्रह्मसूत्रम् ।

परं ब्रह्माथ वा कार्यमुदङ्गार्षेण गम्यते ।

मुख्यत्वाद्दृष्टत्वोक्तौ गम्यते परमेव तत् ॥

कार्यं स्यात्, गतियोग्यत्वात् परस्मिंस्तदसम्भवात् ।

सामीप्याद्ब्रह्मशब्देतिरदृष्टत्वं क्रमाद्भवेत् ॥ ५ ॥

अप्रतीकात्मनान्नयतीति वादरायण उभयथाऽदोषात् तत्कृतुश्च
॥ १५ ॥ विशेषश्च दर्शयति ॥ १६ ॥ सूत्रम् ।

इति चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ❀ ॥

चतुर्थाध्यायस्य तृतीयपादे
षष्ठाधिकारब्रह्मसूत्रम् ।

प्रतीकोपासकान् ब्रह्मलोकं नयति वा नवा ।

अविशेषश्रुतेरेतान् ब्रह्मोपासकवन्नयेत् ॥

ब्रह्मकृतोरभावेन प्रतीकार्हाफलश्रवात् ।
 न तन्नयति पञ्चाग्निविदो नयति तच्छ्रुतेः ॥ ६ ॥
 इति चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादः ॥ * ॥

सम्पाद्याविर्भावः खेनशब्दात् ॥ १ ॥ मुक्तः प्रतिज्ञानात् ॥ २ ॥ आ-
 त्मा प्रकरणात् ॥ ३ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे
 प्रथमाधिकारणमारचयति ।

नाकवस्तूतमं मुक्तिरूपं यद्वा पुरातनं ? ।
 अभिनिष्पत्तिवचनात् फलत्वादपि नूतनं ॥
 'खेन रूपेणेति' वाक्ये खशब्दात्तत् पुरातनं ।
 आविर्भावो ऽभिनिष्पत्तिः फलज्ञानज्ञानद्वानितः ॥१॥

अविभागेन दृष्टत्वात् ॥ ४ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे
 द्वितीयाधिकारणमारचयति ।

मुक्तरूपाद्ब्रह्म भिन्नमभिन्नं वाऽथ भिद्यते ? ।
 'सम्पद्य ज्योतिरि'त्येवं कर्मकर्तृभिदोक्तिः ॥
 अभिनिष्पन्नरूपस्य 'स उत्तमः पुमानिति' ।
 ब्रह्मत्वोक्तेरभिन्नं तद् भेदोक्तिरुपचारतः ॥ २ ॥

ब्राह्मण्ये जैमिनिरुपन्यासादिभ्यः ॥ ५ ॥ चित्ति तन्मात्रेण तदात्मक-
 त्वादित्यौडुजोमिः ॥ ६ ॥ एवमप्युपन्यासात् पूर्वभावादविरोधं वादरा-
 यणः ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे
तृतीयाधिकारखण्डमारचयति ।

क्रमेण युगपदाऽस्य सविशेषाविशेषकौ ? ।

विरुद्धत्वात् कालभेदाद्भवस्या श्रुतयोस्तयोः ॥

मुक्तामुक्तदृशोर्भेदाद्भवस्या सम्भवे सति ।

अविरुद्धं यौगपद्यमश्रुतं क्रमकल्पनं ॥ ३ ॥

सङ्ख्यादेव तु तच्छ्रुतेः ॥ ८ ॥ अत एव घानन्याधिपतिः ॥ ९ ॥

सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे
चतुर्थाधिकारखण्डमारचयति ।

भोग्यसृष्टावस्ति बाह्यो हेतुः संकल्प एव वा ? ।

आश्रामोदकवैषम्याद्धेतुर्बाह्योऽस्ति लोकवत् ॥

‘संकल्पादेव पितर’ इति श्रुत्यावधारणात् ।

संकल्प एव हेतुः स्याद्वैषम्याच्चानुचित्तनात् ॥ ४ ॥

अभावं वादरिराह ह्येवं ॥ १० ॥ भावं जैमिनिर्विकल्पामननात्
॥ ११ ॥ दादशाहवदुभयविधं वादरायणोऽतः ॥ १२ ॥ तन्मभावे स-
न्धवदुपपद्यते ॥ १३ ॥ भावे जायदत् ॥ १४ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे
पञ्चमाधिकारखण्डमारचयति ।

व्यवस्थितावैच्छिकौ वा भावाभावौ तनोर्यतः ? ।

विरुद्धौ तेन पुंभेदादुभौ स्यातां व्यवस्थितौ ॥

एकस्मिन्नपि पुंस्त्रेतावैच्छिकौ कालभेदतः ।

अविरोधात् सप्तजायज्ञोगवद् युज्यते द्विधा ॥ ५ ॥

प्रदीपवदावेशस्तथाहि दर्शयति । १५ ॥ स्थाप्यवसंपन्थोरन्यतरा-
पेक्षमाविष्कृतं हि । १६ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे
षष्ठाधिकार्यमारचयति ।

निरात्मनोऽनेकदेहाः सात्मका वा ? निरात्मकाः ।

अभेदादात्ममनसारेकस्मिन्नेव वर्त्तनात् ॥

एकस्मान्मनसोऽन्यानि मनांसि स्युः प्रदीपवत् ।

आत्मभिस्तद्दवच्छिन्नैः सात्मकाः स्युस्त्रिधेत्यतः ॥ ६ ॥

जगद्धापारवर्जं प्रकरणादसन्निहितत्वाच्च । १७ ॥ प्रत्यक्षोपदेशादि-
ति चेन्नाधिकारिकमखणस्योक्तिः । १८ ॥ विस्मारावर्त्ति च तथाहि
स्थितिमाह । १९ ॥ दर्शयतश्चैवं प्रत्यक्षानुमाने । २० ॥ भोगमात्र
साम्यणिक्त्वाच्च । २१ ॥ अनादृप्तिः शब्दादनादृप्तिः शब्दात् । २२ ॥
सूत्रम् ।

इति चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादः ॥ ❀ ॥

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे
सप्तमाधिकार्यमारचयति ।

जगत्स्रष्टृत्वमख्येषां योगिनामथ नास्ति वा ? ।

‘अस्ति स्माराज्यमाप्नोती’ लुक्चैत्र्यांनवग्रहात् ॥

स्रष्टृत्वप्रकृतत्वेन स्रष्टृता नास्ति योगिनां ।

स्माराज्यमीशो भोगाय ददे मुक्तिञ्च विद्यया ॥ ७ ॥

इति चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे । • ।

चतुर्थाध्यायः समाप्तः ।

समाप्तश्चार्यं यत्नः ।

